بازدید شد
۱۳۸۲

۹۴۵۵

کتابخانه مجلس شورای ملی
کتاب: محجة البیضاء فی احیاء الاحیاء مجلد اول
مؤلف: ملا محسن فیض کاشانی (محمد بن مرتضی)
موضوع:
شماره ثبت کتاب
۶۲۴۸۲
۱۱۰۱۶
ف ۷۴۵۶

خطی - فهرست شده
۷۴۵۶

هو

در تذکره دولتشاهی آورده که استاد اسعد میهنه از فحول علماست و در مجلس سلطان ملکشاه با امام محمد غزالی
مناظره کرد علمای خراسان بتوسط استاد اسعد کردند و اول سوالی که در مجلس سلطان از غزالی کرد آن بود
که پرسید مذهب حنفی داری یا شافعی غزالی گفت من در عقلیات مذهب برهان دارم و در شرعیات
مذهب قرآن و پیرو امام جعفر صادق علیه السلام نه حنفی را بر من حقیتی و نه شافعی را بر من براتی
استاد گفت این سخن خطاست غزالی گفت ای بیچاره اگر تو از علم الیقین شمه میدانستی که گفتی
کم من خطا میگویم اما تو در قید ظاهر مانده و معذوری و حق را از جهل باطل میشماری اگر حرمت [illegible]
نبود با تو مناظره مینمودم و راه تحقیق را بتو نشان میدادم

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

هو

سید نور الله شوشتری رحمه الله در کتاب مجالس المؤمنین مسطور ساخته که امام غزالی در مبادی حال بواسطه مصاحبت رؤسای اهل ضلال از نور ایمان غافل بود و آخر سوزش سؤال بلکه شعوری حاصل کرده و سؤالات با سایل همدانی در بعضی از رسایل خود که در بیان احوال و مقامات اهل سلوک نوشته در اثنای ذکر احوال محمد غزالی گفته که محققان اهل ایمان را در اعتقاد برادرش و غلبات محبت اهل البیت در وی شکی نیست مثل شیخ الغزالی چنانکه اگر از وسیطش کرده فقه شافعی نوشته را کسی که علم شیعه انده بود و در رساله سؤال از ابن عباس نقل کرده که او گفت هر کرد در اهل نزاع دارد با او مباهله مکنم گفتند در زمان چرا کفتی گفت جهل عبور خشته و محمد بن آل ماجلوی که از تلامذه غزالی است در رساله محاکاة آورده که غزالی در اوایل بخوش محمد سید شریف مرتضی رسید و صحبت تحقیق مذهب حق بعضی از مشکلات مذهب را با خدمت سید مطارحه نموده و حضرت سید اصول عقاید امامیه را بدلایل قاطعه و براهین ساطعه روشن تمام گردانید و غزالی از مذهب اهل سنت و جماعت برگردیده بمذهب حق امامیه گروید و چون غزالی از کمال عظم را صحبت بود برادر او احمد غزالی منصرف باد و طاقات نمود و گفت شنیده ام که با شریف مرتضی صحبت داشته و قبول او مذهب شیعه اختیار کرده این معنی از تو عجایب عجایب است محمد در جواب گفت در این مسئله که مذهب دیگر بوده بودم از من عجیب بود و این عجب نه روح لند دوست با ما عرض ایشان کرده رفت پس کسی را فرستاده از آنجا در میان برادران مباحثه منعقد شد و تا دو روز امتداد یافت و اما احمد در روز سوم برگشت و هر دو جانب تعامل از رواج سپرد

و از شیخ محسن شهید ابو عبد الله ابن مکی قدس الله روحه که از اعاظم مشایخ محدثین امامیه است منقولست که ایشان حکم بکذب ملاقات غزالی با سید مرتضی علم الهدی می نمود و می فرمود که تواریخ بر بطلان آن گواهی میدهند چه وفات سید مرتضی رضی الله عنه در سنه ست و ثلثین و اربعمائه بوده و تولد غزالی در سنه خمسین و اربعمائه مولف گوید ممکن است که ملاقات حجة الاسلام با شریف ابو احمد پسر سید رضی الدین واقع شده باشد که بعد از عمو سید مرتضی مدرس گردید و نقیب علویان بود و چون اکابر آن سلسله را همیشه شریف و نقیب میخوانده اند و مع هذا اسم سید مرتضی نیز نزدیک بود و صاحب رساله محاکاة را نزد استماع بعضی از آن التباس به نسبت سید شریف واقع شده باشد و الله اعلم و موید روایت رجوع و انتقال آنست که مولانا حق اکبر ابن کاشانی منصور شیرازی در جزو تاسع از کتاب مجمع الکلام ذکر نموده که قال حجة الاسلام فی بعض رسائله انی کنت مدة مجانبا اقوال الصوفیة و مائلا الی اقوال المتکلمین والفلاسفة متمسکا بالدلایل ثم ظهر لی انه لا یغنی شیئا من هذه فقذف الله تعالی فی قلبی نورا اهتدیت به لطلب الحق الاسلامیة انتهی و این عبارتیست تا منقبس است از کلام حضرت امام همام جعفر بن محمد الصادق علیه السلام که در جواب سؤال عنوان بصری فرموده حیث قال علیه السلام العلم لیس بالتعلم انما هو نور یقع فی قلب من یرید الله ان یهدیه فلیطلب اوصیائه اذا اراد بهم خیرا انتهی کلام صاحب مجالس المؤمنین والحمد لله رب العالمین والصلوة علی محمد و اهل بیته الطاهرین و السلام علیهم و رحمة الله و برکاته ٥ ٥ ٥

٢

هو الموفق

قال امیر المؤمنین علیه السلام رحم الله امرء اسمع حکما فوعی ودعی الی رشاد فدنا واخذ بحجزة هاد فنجا وراقب ربه وخاف ذنبه قدم خالصا وعمل صالحا اکتسب مذخورا واجتنب محذورا ورمی غرضا واحرز عوضا کابر هواه وکذب مناه جعل الصبر مطیة نجاته والتقوی عدة وفاته رکب الطریقة الغراء ولزم المحجة البیضاء اغتنم المهل بادر الاجل وتزود من العمل ٥

هو الهادی

علی المحجة البیضاء والمنهاج الاوضح

المجلد الاول من المحجة البیضاء فی احیاء الاحیاء املاء العبد الضعیف محمد بن مرتضی المدعو بمحسن الکاشانی وفقه الله للعمل بما فیه کلمه آمین

بسم الله الرحمن الرحیم وبه ثقتی

احمد الله تعالی اولا حمدا کثیرا دایما متوالیا وان کان یتضائل دون حق جلاله حمد الحامدین و اصلی علی رسوله واوصیاء رسوله ثانیا صلوة تستغرق مع سید المرسلین وعترته المعصومین سائر النبیین و استخیره سبحانه ثالثا فیما انبعث لعزمی من تحریر کتاب فی تهذیب احیاء علوم الدین من تصانیف حجة الاسلام ابی حامد محمد بن محمد الغزالی الطوسی قدس الله سره فانه وان اشتهر فی الاقطار اشتهار الشمس فی رابعة النهار واشتمل من العلوم الدینیة المهمة النافعة فی الآخرة علی ما یمکن التوصل به الی الفوز بالدرجات الفاخرة مع حسن البیان والتحریر وجودة الترتیب والتقریر الا ان ابا حامد لما کان حین تصنیفه عامی المذهب ولم یتشیع بعد وانما رزقه الله هذه السعادة فی اواخر عمره کما اظهره فی کتابه المسمی بسر العالمین وشهد به ابن الجوزی الحنبلی کان قد فاته بیان رکن عظیم من الایمان وهو معرفة الائمة المعصومین الذین جاءت الوصیة بالتمسک بهم وبالقرآن لکن سید الانس والجان صلوات الله علیه وعلیهم وکان کثیر من مطالبه خصوصا ما فی فن العبادات منها مبتنیا علی اصول عامیة فاسدة ومبتدعات لاهل الاهواء کاسدة وکان اکثر الاخبار المرویة فیه مسندة عن المشهورین بالکذب والافتراء علی الله ورسوله صلی الله علیه وآله ممن لا وثوق باقوالهم مع وجود ما یطابق العقل منها والدین فی احادیثنا المرویة عن اهل العصمة والطهارة واهل بیت الوحی و السفارة صلوات الله علیهم اجمعین ببیان احسن وطریق اتقن وکان فیه من الحکایات العجیبة والقصص الغریبة عن الصوفیة الاشقیاء ما تکرهه اکثر العقلاء بالقبول لبعدها عن ظواهر العقول مع قلة فائدتها ونزارة عائدتها الی غیر ذلک من الامور التی کان تشمئز عنها قلوب اهل الحق من الفرقة الناجیة الامامیة وینبو بسببها عن مطالعته والانتفاع به طباع اکثرهم هذا مع ما کان فی بعض مباحثه من الاطناب

٣

الموجب للاسهاب والاشتمال علی تکرارات مطولة ومبالغات مخلة فرأیت ان اتصدی لتهذیبه بازالة ما فیه من الوصمة والعیب وابنی مطالبه کلها علی اصول اصیلة محکمة لا یتطرق الیها شک ولا ریب واضیف الیه فی بعض الابواب ما ورد عن اهل البیت علیهم السلام فی ذلک الباب من الاسرار والحکم المختصة بهم علیهم السلام واختصر ما یحتمله بنظم زوائده وحذف زوائده لکی تزید فیه رغبة متناولیه وافصل ابوابه الطویلة بفصول قصیرة لسلاسة متعاطیه من دون تصرف فی ترتیب ابوابه وفصوله الا نادرا ما قدم او تقدیم ما اخر ولا فی تغییر الفاظه وعباراته مهما تیسر لانها کانت فی غایة الجودة والاحکام ونهایة المتانة والاتقان والابرام ولولا ما فیه مما سمعت لکان احسن کتاب صنف فی الاسلام وانفع مصنف تطوی الاعمار لاجله ولم یشتمل علیه کتب اصحابنا المصنفین مع کونه حاجة من شرائع الدین لا سیما فی هذه الاعصار التی عمت فیها الجهالة وفشت الضلالة وصار الامر کما قال ابو حامد رحمه الله فی زمانه ان الداء عم الجم الغفیر بل شمل الجماهیر من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الامر والجهل بان الامر اد والخطب جد والآخرة مقبلة والدنیا مدبرة والاجل قریب والسفر بعید والزاد طفیف والخطر عظیم والطریق سد وما سوی الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصیر رد وسلوک طریق الآخرة مع کثرة الغوائل من غیر دلیل ولا رفیق صعب متعب بلا فائدة الطریق هم العلماء الذین هم ورثة الانبیاء وقد شغر عنهم الزمان ولم یبق الا المترسمون وقد استحوذ علی اکثرهم الشیطان واستغواهم الطغیان فاصبح کل واحد منهم بعاجل حظه مشغوفا فصار یری المعروف منکرا والمنکر معروفا حتی ظل علم الدین مندرسا ومنار الهدی فی اقطار الارض منطمسا ولقد خیلوا الی الخلق ان العلم الا فتوی حکومة یستعین بها القضاة علی فصل الخصام عند تهارش الطغام او جدل یتدرع به طالب المباهاة الی الغلبة والافحام او سجع مزخرف یتوسل به الواعظ الی استدراج العوام اذ لم یروا ما سوی هذه الثلاثة مصیدة للعوام ومجلبة للحطام وشبکة للحطام فاما علم طریق الآخرة

وما درج عليه السلف الصالح ما سماه الله سبحانه في كتابه فقها وحكمة وعلما وضياء ونورا وهداية ورشدا فقد اصبح من بين الخلق مطويا وصار نسيا منسيا ولما كان هذا ثلما في الدين ملما وخطبا مدلهما رايت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما احياء لعلوم الدين وكشفا عن مناهج الائمة المتقدمين وايضاحا لمباهي العلوم النافعة عند النبيين والسلف الصالحين اقول ولهذا السبب بعينه مع ما ذكرت من الامور اشتغلت بتهذيب كتابه واحياء احيائه احياء لعلوم الدين بجودة اخرى وكشفا عن مناهج ائمة الهدى بهداية ارفع واعلى وسميته بالمحجة البيضاء في تهذيب الاحياء وان شئت قلت في احياء الاحياء وتقربت بذلك الى الله سبحانه نفع الله به السالكين وجعله لي ذخرا ليوم الدين ووفقني للعمل به ولي اجر سائر العاملين بمنه وكرمه قال ابو حامد ولقد اسسته على اربعة ارباع ربع العبادات وربع العادات وربع المهلكات وربع المنجيات وصدرت الجملة بكتاب العلم لانه غاية المهم لاكشف اولا عن العلم الذي تعبد الله عز وجل الاعيان بطلبه على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ قال طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وامتياز العلم النافع عن الضار اذ قال صلى الله عليه وآله وسلم نعوذ بالله من علم لا ينفع واحقق ميل اهل العصر عن شاكلة الصواب وانخداعهم بلامع السراب واقتناعهم من العلوم بالقشر عن اللباب فاما ربع العبادات فيشتمل على عشرة كتب كتاب العلم كتاب قواعد العقائد كتاب اسرار الطهارة كتاب اسرار الصلوة كتاب اسرار الزكوة كتاب اسرار الصيام كتاب اسرار الحج كتاب آداب تلاوة القرآن كتاب الاذكار والدعوات كتاب ترتيب الاوراد في الاوقات واما ربع العادات فيشتمل على عشرة كتب كتاب آداب الاكل كتاب آداب النكاح كتاب احكام الكسب كتاب الحلال والحرام كتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع اصناف الخلق كتاب العزلة كتاب آداب السفر كتاب آداب السماع والوجد كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كتاب آداب المعيشة واخلاق النبوة اقول وانا وضع بدل كتاب آداب السماع والتوجد كتاب آداب العشرة واخلاق النبوة كتاب الالفة لان السماع والوجد ليسا من مذهب

آداب العشرة واخلاق

اهل البيت عليهم السلام قال واما ربع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب كتاب شرح عجائب القلب كتاب رياضة النفس كتاب كسر الشهوتين شهوة البطن وشهوة الفرج كتاب آفات اللسان كتاب ذم الغضب والحقد والحسد كتاب ذم الدنيا كتاب ذم المال والبخل كتاب ذم الجاه والرياء كتاب ذم الكبر والعجب كتاب ذم الغرور واما ربع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب كتاب التوبة كتاب الصبر والشكر كتاب الخوف والرجاء كتاب الفقر والزهد كتاب التوحيد والتوكل كتاب المحبة والانس والشوق والرضا كتاب النية والصدق والاخلاص كتاب المراقبة والمحاسبة كتاب التفكر كتاب ذكر الموت وما بعده فاما ربع العبادات فاذكر فيه من خفايا آدابها ودقائق سننها واسرار معانيها ما يضطر العالم العامل اليه بل لا يكون من علماء الآخرة من لم يطلع عليها واكثر ذلك مما اهمل في فن الفقهيات واما ربع العادات فاذكر فيه اسرار المعاملات الجارية بين الخلق واغوارها ودقائق سننها وخفايا الورع في مجاريها وهي مما لا يستغني متدين عنها واما ربع المهلكات فاذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن باماطته وتزكية النفس عنه وتطهير القلب منه واذكر في كل واحد من تلك الاخلاق حده وحقيقته ثم اذكر سببه الذي منه يتولد ثم الآفات التي عليها تترتب ثم العلامات التي بها تتعرف ثم طرق المعالجة التي بها التخلص كل ذلك مقرونا بشواهد الآيات والاخبار والآثار واما ربع المنجيات فاذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصديقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين واذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها وسببها الذي به تجتلب وثمرتها التي منها تستفاد وعلامتها التي بها تعرف وفضيلتها التي لاجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل ولقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتبا كثيرة ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة امور الاول حل ما عقدوه وكشف ما ستروه والثاني تفصيل ما اجملوه الثالث ترتيب ما بددوه ونظم ما فرقوه الرابع ايجاز ما طولوه وضبط ما قرروه الرابع حذف ما كرروه الخامس تحقيق امور غامضة اعتاصت على الافهام ولم يتعرض لها في الكتب اصلا اذ الكل وان تواردوا على منهج واحد فلا مستنكر ان ينفرد كل

بزيادة

من السالكين بالتنبه لامر خص بالتنبه له او اغفل عنه رفقاؤه او لا اغفل احدهم عن التنبه له ولكن يسهو عن ايراده في الكتب او لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف فهذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاويا لجامع هذه العلوم وانما حملني على تاسيس الكتاب على اربعة ارباع امران احدهما وهو الباعث الاصلي ان هذا الترتيب في التحقيق والتفهيم كالضروري لان العلم الذي يتوجه به الى الآخرة ينقسم الى علم المعاملة والى علم المكاشفة واعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط واعني بعلم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف العمل به والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة في ايداعها الكتب وان كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر الصديقين وعلم المعاملة طريق اليه ولكن لم يتكلم الانبياء مع الخلق الا في علم الطريق والارشاد اليه واما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه الا بالرمز والايماء على سبيل التمثيل والاجمال علما منهم بقصور افهام الخلق عن الاحتمال له والعلماء ورثة الانبياء فما لهم سبيل الى العدول عن نهج التاسي والاقتداء ثم ان علم المعاملة ينقسم الى شطرين ظاهر وباطن والشطر الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم الى علم ظاهر اعني العلم باعمال الجوارح والى علم باطن اعني العلم باعمال القلوب والجاري على الجوارح اما عبادة او عادة والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم الملكوت اما محمود واما مذموم فبالواجب انقسم هذا العلم الى شطرين ظاهر وباطن والشطر الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم الى عبادة وعادة والشطر الباطن المتعلق باحوال القلوب واخلاق النفوس انقسم الى مذموم ومحمود فكان المجموع اربعة اقسام ولا يشذ نظر في علم المعاملة عن هذه الاقسام الباعث الثاني اني رايت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله سبحانه للتدرع به الى المباهاة والاستظهار بجاهه ومنزلته في المنافسات وهو مرتب على اربعة ارباع والمتزيي بزي المحبوب محبوب فلم استبعد ان يكون تصوير هذا الكتاب بصورة الفقه تلطفا في استدراج القلوب ولهذا تلطف بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء الى الطب فوضعه على هيئة تقويم النجوم موضوعا في الجداول والرقوم وسماه تقويم الصحة ليكون انسهم بذلك

الجنس جاذبا لهم الى المطالعة والتلطف في اجتذاب القلوب الى العلم الذي يفيد حيوة الابد اهم من التلطف في اجتذابها الى الطب الذي لا يفيد الا صحة الجسد وثمرة هذا العلم طب القلوب والارواح المتوصل به الى حيوة تدوم ابد الآباد فاين منها الطب الذي تعالج به الاجساد وهي معرضة بالضرورة الى الفساد في اقرب الآماد فنسال الله سبحانه التوفيق والارشاد والسداد انه الكريم الجواد

كتاب العلم

وهو الكتاب الاول من ربع العبادات من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء وفيه سبعة ابواب الباب الاول في فضل العلم والتعليم والتعلم الباب الثاني في بيان فرض العين وفرض الكفاية من العلوم وبيان حد الفقه والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا الباب الثالث فيما يعده العامة من علوم الدين وليس منها وفيه بيان جنس العلم المذموم وقدره الباب الرابع في آفات المناظرة وشروطها وآدابها وآفاتها الباب الخامس في آداب المعلم والمتعلم الباب السادس في آفات العلم والعلماء والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة الباب السابع في العقل وفضيلته واقسامه وما جاء فيه من الاخبار

الباب الاول

في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهده من النقل والعقل **فصل** اما شواهده من القرآن فقوله عز وجل شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط فانظر كيف بدا سبحانه وتعالى بنفسه وثنى بالملائكة وثلث باهل العلم وناهيك بهذا شرفا وفضلا وجلالا ونبلا وقال الله عز وجل يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات قال ابن عباس رضي الله عنه للعلماء درجات فوق درجات المؤمنين بسبعمائة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقال عز وجل قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال عز وجل انما يخشى الله من عباده العلماء وقال عز وجل قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وقال عز وجل قال الذي عنده علم من الكتاب انا آتيك به تنبيها على انه اقتدر عليه بقوة العلم وقال تعالى وقال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير بين ان عظم قدر الآخرة يعلم بالعلم وقال عز وجل وتلك الامثال نضربها للناس

وما يعقلها الا العالمون وقال تعالى ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم
رد حكمه في الوقائع الى استنباطهم والحق رتبتهم برتبة الانبياء في كشف حكم الله وقيل في قوله عز وجل يا بني
ادم قد انزلنا عليكم لباسا يوارى سواتكم يعني العلم وريشا يعني اليقين ولباس التقوى يعني الحيا وقال
عز وجل ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم وقال فلنقصن عليهم بعلم وقال تعالى بل هو ايات بينات
في صدور الذين اوتوا العلم وقال الله تعالى خلق الانسان علمه البيان وانما ذكر ذلك في معرض الامتنان
وقال عز وجل في فضيلة التعلم فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين وقال فاسألوا اهل الذكر ان
كنتم لا تعلمون وفي فضيلة التعليم لينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم والمراد هو التعليم والارشاد وقال عز وجل
واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه وهو ايجاب التعليم وقال عز وجل وان
فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وهو تحريم الكتمان كما قال تعالى في الشهادة ومن يكتمها فانه اثم قلبه وقال
النبي صلى الله عليه واله ما اتى الله عالما علما الا اخذ عليه من الميثاق ما اخذ على النبيين ان يبينه للناس ولا يكتمه
وقال عز وجل ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة
وقال تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة فصل اقول هذا ما ذكره ابو حامد من الايات وقال بعض علمائنا رحمهم الله
اعلم ان الله سبحانه جعل العلم هو السبب الكلي لخلق هذا العالم العلوي والسفلي طرا وكفى بذلك جلالة وفخرا قال
الله تعالى في محكم الكتاب تذكرة وتبصرة لاولى الالباب الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل
الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شي قدير وان الله قد احاط بكل شي علما وكفى بهذه الاية دليلا على شرف
العلم لا سيما علم التوحيد الذي هو اساس كل علم ومدار كل معرفة وجعل الله سبحانه العلم اعلى شرف واول منة
امتن بها على ابن ادم بعد خلقه وابرازه من ظلمة العدم الى ضياء الوجود فقال سبحانه في اول سورة انزلها على
نبيه صلى الله عليه واله اقرا باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم
الانسان ما لم يعلم فتامل كيف افتتح كتابه الكريم المجيد الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من

حكيم حميد بنعمة الايجاد ثم اردفها بنعمة العلم فلو كان ثم منة او توجد نعمة بعد نعمة الايجاد هي اعلى من العلم لما خصه الله
تعالى بذلك وصدر به نور الهداية وطرق الدلالة على الصراط المستقيم الاخذ بحجزة البراعة ودقائق المعاني
وحقائق البلاغة وقد قيل في وجه التناسب بين الاي المذكورة في صدر هذه السورة التي قد اشتمل بعضها
على خلق الانسان من علق وفي بعضها تعليمه ما لم يعلم ليحصل النظم البديع في ترتيب اياته انه تعالى ذكر اول
حال الانسان وهو كونه علقة مع انها اخس الاشياء واخر حاله وهو صيرورته عالما وهو اجل المراتب
كانه تعالى قال كنت في اول حالك في تلك الدرجة التي هي غاية الخساسة فصرت في اخر حالك في هذه
الدرجة التي هي الغاية في الشرف والنفاسة وهذا انما يتم لو كان العلم اشرف المراتب اذ لو كان غيره
اشرف لكان ذكر ذلك الشي في هذا المقام اولى وبوجه اخر انه تعالى قال وربك الاكرم الذي علم بالقلم
علم الانسان ما لم يعلم وقد تقرر في اصول الفقه ان ترتب الحكم على الوصف مشعر بكون الوصف علة فهذا
يدل على ان الله سبحانه اختص بوصف الاكرمية لانه علم الانسان العلم فلو كان شي افضل من العلم
والنفس لكان ذكره انه بالاكرمية المؤداة بافضل التفضيل اولى وبنى الله سبحانه قبول الحق والا
على التذكر والتذكر على الخشية وحصر الخشية في العلماء فقال سيذكر من يخشى وانما يخشى الله من عباده العلماء
وسمى الله تعالى العلم بالحكمة وعظم امر الحكمة فقال ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وحاصل ما فسرت به الحكمة
مواعظ القران والعلم والفهم والنبوة في قوله تعالى ومن يؤت الحكمة واتيناه الحكم صبيا ولقد اتينا ال ابراهيم
الكتاب والحكمة والكل يرجع الى العلم ورفع العالمين على من سواهم فقال سبحانه هل يستوي الذين يعلمون
والذين لا يعلمون انما يتذكر اولوا الالباب وقرن في كتابه العزيز بين عشرة بين الخبيث والطيب قل لا
يستوي الخبيث والطيب وبين الاعمى والبصير والظلمة والنور والجنة والنار والظل والحرور واذا
تاملت تفسير ذلك وجدت مرجعها الى العلم وقرن سبحانه اولي العلم بنفسه وملائكته فقال شهد الله
انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم وزاد في اكرامهم على ذلك في الاقتران المذكور بقوله وما يعلم تاويله الا الله

والحيوة والموت هو

والراسخون في العلم وبقوله تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وقال تعالى يرفع
الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وقد ذكر الله سبحانه وتعالى الدرجات لاربعة اصناف للمؤمنين
من اهل بدر انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله لهم درجات عند ربهم وللمجاهدين وفضل الله المجاهدين
على القاعدين درجة هم ولمن عمل الصالحات ومن ياته مؤمنا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى وللعلماء في قوله تعالى يرفع الله
الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات ففضل اهل بدر على غيرهم من المؤمنين بدرجات وفضل العلماء على جميع
الاصناف بدرجات فوجب كون العلماء افضل الناس وقد خص الله سبحانه في كتابه العلماء بخمس مناقب الاول الايمان
والراسخون في العلم يقولون امنا الثاني التوحيد شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم الثالث البكاء والحزن
ان الذين اوتوا العلم الى قوله ويخرون للاذقان يبكون الرابع الخشوع ان الذين اوتوا العلم من قبله الاية الخامس الخشية
انما يخشى الله من عباده العلماء وقال تعالى مخاطبا لنبيه صلى الله عليه واله امرا له مع ما اتاه من العلم والحكم وقل رب
زدني علما وقال تعالى بل هو ايات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وقال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس
وما يعقلها الا العالمون فهذه نبذة من فضائل التي نبه الله تعالى عليها في كتابه الكريم فصل قال ابو حامد واما
الاخبار فقال صلى الله عليه واله وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويلهمه رشده وقال صلى الله عليه واله العلماء
ورثة الانبياء ومعلوم انه لا رتبة فوق رتبة النبوة فلا شرف فوق شرف الوراثة لتلك الرتبة وقال صلى الله
عليه واله يستغفر للعالم ما في السموات والارض واي منصب يزيد على منصب من يشتغل ملائكة السموات و
الارض بالاستغفار له وهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له وقال صلى الله عليه واله ان الحكمة تزيد
الشريف شرفا وترفع المملوك حتى يجلس مجالس الملوك وقد نبه بهذا على ثمرته في الدنيا ومعلوم ان الاخرة خير وابقى
وقال صلى الله عليه واله خصلتان لا يكونان في منافق حسن سمت ولا فقه في الدين ولا تشكن في الحديث لنفاق
بعض فقهاء الزمان فانه ما اراد به الفقه الذي ظننته وسياتي بيان معنى الفقه وادنى درجات الفقه ان يعلم
ان الاخرة خير من الاولى وهذه المعرفة اذا صدقت وغلبت برائه من النفاق والريا وقال صلى الله عليه واله

افضل الناس العالم الذي ان احتيج اليه نفع وان استغنى عنه اغنى نفسه وقال صلى الله عليه واله الايمان عريان
ولباسه التقوى وزينته الحيا وثمرته العلم وقال صلى الله عليه واله اقرب الناس من درجة النبوة اهل
العلم والجهاد اما اهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل واما اهل الجهاد فجاهدوا باسيافهم على ما
جاءت به الرسل وقال صلى الله عليه واله لموت قبيلة ايسر من موت عالم وقال صلى الله عليه واله الناس
معادن كمعادن الذهب والفضة فخيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا وقال صلى الله
من حفظ على امتي اربعين حديثا من السنة حتى يؤديها اليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة وقال صلى الله
عليه واله من تفقه في دين الله كفاه الله همه ورزقه من حيث لا يحتسب وقال صلى الله عليه واله اوحى الله عز وجل
الى ابراهيم عليه السلام يا ابراهيم اني عليم احب كل عليم وقال صلى الله عليه واله العالم امين الله سبحانه في الارض
وقال صلى الله عليه واله صنفان من امتي اذا صلحوا صلح الناس واذا فسدوا فسد الناس الامراء والفقهاء
وقال صلى الله عليه واله اذا اتى علي يوم لا ازداد فيه علما يقربني الى الله تعالى فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم
وقال صلى الله عليه واله في تفضيل العلم على العبادة والشهادة فضل العالم على العابد كفضلي على ادنى رجل
من اصحابي فانظر كيف جعل العلم مقارنا لدرجة النبوة وكيف حط رتبة العمل المجرد عن العلم وان كان العابد
لا يخلو عن نوع علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولاه لم تكن عبادة وقال صلى الله عليه واله فضل العالم
على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وقال صلى الله عليه واله يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء
ثم العلماء ثم الشهداء فاعظم برتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة وقال صلى الله
عليه واله ما عبد الله بشي افضل من فقه في دين الله ولفقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد ولكل
شي عماد وعماد هذا الدين الفقه وقال صلى الله عليه واله خير دينكم ايسره وافضل العبادة الفقه وقال
صلى الله عليه واله فضل المؤمن العالم على العابد سبعون درجة وقال صلى الله عليه واله انكم اصبحتم في
زمان كثير فقهاؤه قليل خطباؤه قليل سائلوه كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسياتي على الناس زمان

وقال صلى الله عليه واله يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودماء الشهداء

وقال صلى الله عليه واله من حفظ من امتي اربعين حديثا لقي الله يوم القيامة فقيها عالما

قليل فقهاؤه كثير خطباؤه قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل وقال صلى الله عليه وآله بين العالم
والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجواد المضمر سبعين سنة وقيل يا رسول الله اي الاعمال افضل
فقال صلى الله عليه وآله العلم بالله سبحانه فقيل اي الاعمال نريد فقال العلم بالله سبحانه فقيل نسال عن العمل
وتجيب عن العلم فقال صلى الله عليه وآله ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل وقال صلى الله
عليه وآله يبعث الله عز وجل العباد يوم القيمة ثم يبعث العلماء فيقول يا معشر العلماء اني لم اضع علمي فيكم الا لعلمي بكم
ولم اضع علمي فيكم لاعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم **فصل** اعلم ان بعض علمائنا رحمهم الله قال السنة
في ذلك كثيرة منها ما عن الحصر فمنها قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وقال
صلى الله عليه وآله طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال صلى الله عليه وآله من طلب علما فادركه كتب الله تعالى
له كفلين من الاجر ومن طلب علما فلم يدركه كتب الله له كفلا من الاجر وقال صلى الله عليه وآله من احب ان ينظر
الى عتقاء الله تعالى من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذي نفسي بيده ما من متعلم يختلف الى باب العالم
الا كتب الله تعالى له بكل قدم عبادة سنة وبنى الله له بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض وهي
تستغفر له ويمسي ويصبح مغفورا له وشهدت الملائكة انهم عتقاء الله من النار وقال صلى الله عليه وآله
من طلب العلم فهو كالصائم نهاره القائم ليله وان بابا من العلم يتعلمه الرجل خير له من ان يكون ابو قبيس ذهبا
فانفقه في سبيل الله تعالى وقال صلى الله عليه وآله من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيي به الاسلام
كان بينه وبين الانبياء درجة واحدة في الجنة وقال صلى الله عليه وآله فضل العالم على العابد سبعين درجة
بين كل درجتين حضر الفرس سبعين عاما وذلك ان الشيطان يضع البدعة للناس فيبصرها العالم فينهى عنها
والعابد مقبل على عبادته وقال صلى الله عليه وآله فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم ان الله وملائكته
واهل السموات والارض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في الماء ليصلون على معلم الناس الخير وقال صلى الله
عليه وآله من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وقال صلى الله عليه وآله من خرج يطلب بابا من العلم

تفسير العلماء الذين هم ... الى ان ...

ليرد به باطلا الى حق وضلالا الى هدى كان علمه كعبادة اربعين عاما وقال صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام
لان يهدي الله تعالى بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم وقال صلى الله عليه وآله لمعاذ
لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها وروي انه قال لعلي عليه السلام ايضا وقال
صلى الله عليه وآله رحم الله خلفائي فقيل ومن خلفاؤك يا رسول الله قال الذين يحيون سنتي ويعلمونها
عباد الله وقال صلى الله عليه وآله ان مثل ما بعثني ربي من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا
وكان منها طائفة طيبة فقبلت الماء فانبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها اخاذات امسكت الماء
فنفع الله تعالى بها الناس وشربوا منها وسقوا وزرعوا واصاب طائفة منها اخرى انما هي قيعان لا تمسك ماء
ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله تعالى به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك راسا
ولم يقبل هدى الله الذي ارسلت به وقال صلى الله عليه وآله لا حسد يعني لا غبطة الا في اثنين رجل
اتاه الله تعالى مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها وقال صلى الله عليه وآله من
دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه
من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا وقال صلى الله عليه وآله اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من
ثلث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعو له وقال صلى الله عليه وآله خير ما يخلف الرجل من بعده
ثلث ولد صالح يدعو له وصدقة تجري يبلغه اجرها وعلم يعمل به من بعده وقال صلى الله عليه وآله ان الملائكة
لتضع اجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع وقال صلى الله عليه وآله اطلبوا العلم ولو بالصين وقال صلى الله عليه
وآله من غدا في طلب العلم اظلت عليه الملائكة وبورك له في معيشته ولم ينقص من رزقه وقال صلى الله عليه وآله
من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله تعالى له طريقا الى الجنة وقال صلى الله عليه وآله نوم مع علم خير من صلوة
مع جهل وقال صلى الله عليه وآله ان مثل العلماء في الارض كمثل النجوم في السماء يهتدى بها في ظلمات البر
والبحر فاذا انطمست اوشك ان تضل الهداة وقال صلى الله عليه وآله ابو العلماء ناشئ نشأ في العلم والعبادة

قال الشيخ السهروردي في عوارف المعارف في شرح هذا الحديث ... رسول الله صلى الله عليه وآله ... القلوب ... في تفاوت الافادة والنفع في القلوب ... الارض الطيبة التي انبتت الكلا والعشب الكثير ... علم ... الى الطريق ... صحبت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ... كالاخاذات ... صفاء الفهوم

حتى يكبر اعطاه الله تعالى يوم القيمة ثواب اثنين وسبعين صديقا وقال صلى الله عليه وآله يقول
الله عز وجل للعلماء يوم القيمة اني لم اجعل علمي وحكمي فيكم الا وانا اريد ان اغفر لكم على ما كان منكم ولا ابالي
وقال صلى الله عليه وآله ما جمع شيء الى شيء افضل من علم الى حلم وقال صلى الله عليه وآله ما تصدق
الناس بصدقة مثل علم ينشر وقال صلى الله عليه وآله ما اهدى المرء المسلم الى اخيه هدية افضل من
كلمة حكمة يزيده الله بها هدى ويرده عن ردى وقال صلى الله عليه وآله افضل الصدقة ان يعلم المرء
علما ثم يعلمه اخاه وقال صلى الله عليه وآله العالم والمتعلم شريكان في الاجر ولا خير في سائر الناس
وقال صلى الله عليه وآله قليل العلم خير من كثير العبادة وقال صلى الله عليه وآله من غدا الى المسجد
لا يريد الا ليتعلم خيرا او يعلمه كان له اجر معتمر تام العمرة ومن راح الى المسجد لا يريد الا ليتعلم خيرا او يعلمه
فله اجر حاج تام الحجة وقال صلى الله عليه وآله اغد عالما او متعلما او مستمعا او محبا ولا تكن الخامس
فتهلك وقال صلى الله عليه وآله اذا مررتم في رياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة
قال حلق الذكر فان لله تعالى سيارات من الملائكة يطلبون حلق الذكر فاذا اتوا عليهم حفوا بهم
قال بعض العلماء حلق الذكر هي مجالس الحلال والحرام كيف يشتري ويبيع ويصلي ويصوم وينكح ويطلق ويحج واشباه
ذلك وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله فاذا في المسجد مجلسان مجلس يتفقهون ومجلس يدعون الله تعالى
ويسالونه فقال كلا المجلسين الى خير اما هؤلاء فيدعون الله تعالى واما هؤلاء فيتعلمون ويفقهون الجاهل
هؤلاء افضل بالتعليم ارسلت ثم قعد معهم وعن صفوان بن عسال رضي الله عنه قال اتيت النبي صلى الله عليه وآله
وهو في المسجد متكئ على برد له احمر فقلت له يا رسول الله اني جئت اطلب العلم فقال مرحبا بطالب العلم
ان طالب العلم لتحفه الملائكة باجنحتها ثم يركب بعضها بعضا حتى يبلغوا السماء الدنيا من حبهم لما يطلب وعن
كثير بن قيس قال كنت جالسا مع ابي الدرداء في مسجد دمشق فاتاه رجل فقال يا ابا الدرداء اني
اتيتك من المدينة مدينة الرسول صلى الله عليه وآله لحديث بلغني عنك انك تحدثه عن رسول الله صلى

آنچه در ... كلام ... قال ...

الله عليه وآله قال فما جاء بك تجارة قال لا قال ولا جاء بك غيره قال لا قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وآله يقول من سلك طريقا يلتمس فيه علما سلك الله تعالى به طريقا الى الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها رضا
لطالب العلم وان العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على
العابد كفضل القمر على سائر الكواكب ان العلماء ورثة الانبياء ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا انما ورثوا
العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر قال وأسند بعض العلماء الى يحيى بن زكريا بن يحيى الساجي انه قال كنا
نمشي في ازقة البصرة الى باب بعض المحدثين فاسرعنا في المشي وكان معنا رجل ماجن فقال ارفعوا ارجلكم
عن اجنحة الملائكة كالمستهزئ فما زال عن مكانه حتى جفت رجلاه وأسند ايضا الى ابي داود السجستاني
انه قال كان في اصحاب الحديث رجل خليع الى ان سمع بحديث النبي صلى الله عليه وآله ان الملائكة لتضع
اجنحتها لطالب العلم فجعل في رجليه مسامير من حديد وقال اريد ان اطأ اجنحة الملائكة فاصابته الاكلة
في رجليه وذكر ابو عبد الله محمد بن اسمعيل التيمي هذه الحكاية في شرح مسلم وقال فشلت يداه ورجلاه وسائر اعضائه
فصل قال وفي طريق اخرى صححه ما رويناه بالاسناد الصحيح الى ابي الحسن علي بن موسى الرضا عن ابائه
عن النبي صلى الله عليه وعليهم انه قال طلب العلم فريضة على كل مسلم فاطلبوا العلم من مظانه واقتبسوه من اهله
فان تعلمه لله حسنة وطلبه عبادة والمذاكرة به تسبيح والعمل به جهاد وتعليمه من لا يعلمه صدقة وبذله لاهله قربة
الى الله تعالى لانه معالم الحلال والحرام ومنار سبيل الجنة والمؤنس في الوحشة والصاحب في الغربة والوحدة
والمحدث في الخلوة والدليل على السراء والضراء والسلاح على الاعداء والمزين عند الاخلاء يرفع الله تعالى به
اقواما فيجعلهم في الخير قادة تقتبس آثارهم ويقتدى بفعالهم وينتهى الى رايهم ترغب الملائكة في خلتهم وباجنحتها
تمسحهم وفي صلواتها تبارك عليهم ويستغفر لهم كل رطب ويابس حتى حيتان البحر وهوامه وسباع البر وانعامه
ان العلم حيوة القلوب من الجهل وضياء الابصار من الظلمة وقوة الابدان من الضعف يبلغ بالعبد منازل
الاخيار ومجالس الابرار والدرجات العلى في الآخرة والاولى الذكر فيه يعدل الصيام ومدارسته بالقيام

اهل ... للصادق والعالم ...

به يطاع الرب ويعبد وبه توصل الارحام ويعرف الحلال والحرام العلم امام والعمل تابعه يلهمه السعداء
ويحرمه الاشقياء فطوبى لمن لم يحرمه الله تعالى من حظه وعن امير المؤمنين صلوات الله عليه انه قال ايها
الناس اعلموا ان كمال الدين طلب العلم والعمل به الا وان طلب العلم اوجب عليكم من طلب المال ان المال
مقسوم مضمون لكم قد قسمه عادل بينكم وقد ضمنه وسيفي لكم والعلم مخزون عند اهله فاطلبوه وعنه عليه السلام
العالم افضل من الصائم القائم المجاهد واذا مات العالم ثلم في الاسلام ثلمة لا يسدها الا خلف منه
وعنه عليه السلام قال كفى بالعلم شرفا ان يدعيه من لا يحسنه ويفرح اذا نسب اليه وكفى بالجهل ذما ان
يبرأ منه من هو فيه وعنه عليه السلام انه قال لكميل بن زياد يا كميل العلم خير من المال العلم
يحرسك وانت تحرس المال والعلم حاكم والمال محكوم عليه والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو على الانفاق
وعنه عليه السلام ايضا العلم افضل من المال بسبعة الاول انه ميراث الانبياء والمال ميراث الفراعنة
الثاني ان العلم لا ينقص بالنفقة والمال ينقص بها الثالث يحتاج المال الى الحافظ والعلم يحفظ صاحبه
الرابع العلم يدخل في الكفن ويبقى المال الخامس المال يحصل للمؤمن والكافر والعلم لا يحصل الا للمؤمن خاصة
السادس جميع الناس يحتاجون الى العالم في امور دينهم ولا يحتاجون الى صاحب المال السابع العلم يقوي
الرجل على المرور على الصراط والمال يمنعه وعنه عليه السلام قيمة كل امرئ ما يحسنه وفي لفظ اخر ما يحسنه وعن
زين العابدين عليه السلام لو يعلم الناس ما في طلب العلم لطلبوه ولو بسفك المهج وخوض اللجج ان الله تعالى
اوحى الى دانيال ان امقت عبادي الي الجاهل المستخف بحق اهل العلم التارك للاقتداء بهم وان احب
عبادي عندي التقي الطالب للثواب الجزيل اللازم للعلماء التابع للحلماء القابل عن الحكماء وعن الباقر عليه السلام
قال من علم باب هدى فله مثل اجر من عمل به ولا ينقص اولئك من اجورهم شيئا ومن علم باب ضلال كان
عليه مثل اوزار من عمل به ولا ينقص اولئك من اوزارهم شيئا وعنه عليه السلام عالم ينتفع بعلمه افضل من
سبعين الف عابد وعنه عليه السلام ان الذي يعلم العلم منكم له اجر مثل اجر المتعلم وله الفضل عليه

صاحب

عمل به

فتعلموا

فتعلموا العلم من حملة العلم وعلموه اخوانكم كما علمكموه العلماء وعنه عليه السلام لمجلس اجلسه الى من اثق به
اوثق في نفسي من عمل سنة وعن الصادق عليه السلام من علم خيرا فله مثل اجر من عمل به قلت فان علمه
غيره يجري ذلك له قال ان علمه الناس كلهم جرى له قلت فان مات قال وان مات وعنه عليه السلام
قال تفقهوا في الدين فانه من لم يتفقه منكم في الدين فهو اعرابي وان الله عز وجل يقول في كتابه ليتفقهوا
في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وعنه عليه السلام قال عليكم بالتفقه في دين الله
تعالى ولا تكونوا اعرابا فانه من لم يتفقه في دين الله تعالى لم ينظر الله تعالى اليه يوم القيمة ولم يزك له عملا
وعنه عليه السلام لوددت ان اصحابي ضربت رؤسهم بالسياط حتى يتفقهوا وعنه عليه السلام ان العلماء
ورثة الانبياء ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا وانما ورثوا احاديث فمن اخذ بشيء منها فقد اخذ حظا
وافرا فانظروا علمكم هذا عمن تاخذونه فان فينا اهل البيت في كل خلف عدولا ينفون عنه تحريف الغالين
وانتحال المبطلين وتاويل الجاهلين وعنه عليه السلام قال اذا اراد الله بعبد خيرا فقهه في الدين وقال
معاوية بن عمار للصادق عليه السلام رجل راوية لحديثكم يبث ذلك في الناس ويشدده في قلوبهم وقلوب
شيعتكم ورجل عابد من شيعتكم ليست له هذه الرواية ايهما افضل قال الراوية لحديثنا يشدد به قلوب شيعتنا
افضل من الف عابد وعنه عليه السلام قال ما من احد يموت من المؤمنين احب الى ابليس لعنه الله من
موت فقيه وعنه عليه السلام اذا مات المؤمن الفقيه ثلم في الاسلام ثلمة لا يسدها شيء وعن الكاظم عليه السلام
قال اذا مات المؤمن بكت عليه الملائكة وبقاع الارض التي كان يعبد الله تعالى عليها وابواب السماء التي كان
يصعد منها اعماله وثلم في الاسلام ثلمة لا يسدها شيء لان المؤمنين الفقهاء حصون الاسلام كحصن سور المدينة لها
وعنه عليه السلام قال دخل رسول الله صلى الله عليه واله المسجد فاذا جماعة قد طافوا برجل فقال ما هذا فقيل علامة
فقال وما العلامة فقالوا اعلم الناس بانساب العرب ووقايعها وايام الجاهلية والاشعار والعربية
فقال النبي صلى الله عليه واله ذاك علم لا يضر من جهله ولا ينفع من علمه ثم قال النبي صلى الله عليه واله انما

اثق له

من احاديثهم

انما العلم ثلثة اية محكمة او فريضة عادلة او سنة قائمة وما خلاهن فهو فضل **فصل** قال في تفسير
العسكري عليه السلام في قوله تعالى واذ اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله الى قوله واليتامى
قال الامام عليه السلام واما قوله عز وجل واليتامى فان رسول الله صلى الله عليه واله قال حث الله تعالى على بر
اليتامى لانقطاعهم عن ابائهم فمن صانهم صانه الله تعالى ومن اكرمهم اكرمه الله تعالى ومن مسح يده براس يتيم
رفقا به جعل الله تعالى له في الجنة بكل شعرة مرت تحت يده قصرا اوسع من الدنيا وما فيها وفيها ما تشتهي
الانفس وتلذ الاعين وهم فيها خالدون قال الامام عليه السلام واشد من يتم هذا اليتيم يتيم انقطع عن امامه لا
يقدر على الوصول اليه ولا يدري كيف حكمه فيما يبتلى به من شرايع دينه الا فمن كان من شيعتنا عالما بعلومنا وهذا
الجاهل بشريعتنا المنقطع عن مشاهدتنا يتيم في حجره الا فمن هداه وارشده وعلمه شريعتنا كان معنا
في الرفيق الاعلى حدثني بذلك ابي عن ابيه عن ابائه عن رسول الله صلى الله عليه واله وقال علي عليه السلام
من كان من شيعتنا عالما بشريعتنا فاخرج ضعفاء شيعتنا من ظلمة جهلهم الى نور العلم الذي حبوناه به جاء
يوم القيمة على راسه تاج من نور يضيء لاهل جميع العرصات وحلة لا تقوم لاقل سلك منها الدنيا بحذافيرها
ثم ينادي مناد هذا عالم من بعض تلامذة ال محمد الا فمن اخرجه في الدنيا من حيرة جهله فليتشبث بنوره ليخرجه
من حيرة ظلمة هذه العرصات الى نزهة الجنان فيخرج كل من كان علمه في الدنيا خيرا او فتح عن قلبه من الجهل قفلا او
اوضح له عن شبهة قال وحضرت امراة عند فاطمة الصديقة عليها السلام فقالت ان لي والدة ضعيفة وقد
لبس عليها في امر صلاتها شيء وقد بعثتني اليك اسالك فاجابتها عن ذلك ثم ثنت فاجابت ثم ثلثت فاجابت
الى ان عشرت فاجابت ثم خجلت من الكثرة وقالت لا اشق عليك يا ابنة رسول الله قالت فاطمة عليها السلام
هاتي وسلي عما بدا لك ارايت من اكترى يوما يصعد الى سطح بحمل ثقيل وكراه مائة الف دينار ايثقل عليه
فقالت لا فقالت اكتريت انا لكل مسئلة باكثر من ملء ما بين الثرى الى العرش لؤلؤا فاحرى ان لا يثقل علي
سمعت ابي صلى الله عليه واله يقول ان علماء شيعتنا يحشرون فيخلع عليهم من خلع الكرامات على قدر كثرة

هدايه

من عند الله تعالى

حيرته

من اكترى يوما يصعد الى

علومهم

علومهم وجدهم في ارشاد عباد الله حتى يخلع على الواحد منهم الف الف خلعة من نور ثم ينادي مناد
في السماء من ربنا عز وجل ايها الكافلون لايتام ال محمد صلى الله عليه واله الناعشون لهم عند انقطاعهم
عن ابائهم الذين هم ائمتهم هؤلاء تلامذتكم والايتام الذين كفلتموهم ونعشتموهم فاخلعوا عليهم خلع العلوم في الدنيا
فيخلعون على كل واحد من اولئك الايتام على قدر ما اخذ عنهم من العلوم حتى ان فيهم يعني في الايتام لمن
يخلع عليه مائة الف خلعة وكذلك يخلع هؤلاء الايتام على من تعلم منهم ثم ان الله تعالى يقول اعيدوا على هؤلاء العلماء
الكافلين للايتام حتى تتموا لهم خلعهم وتضعفوها فيتم لهم ما كان لهم قبل ان يخلعوا عليهم ويضاعف لهم وكذلك من
بمرتبتهم ممن خلع عليهم على مرتبتهم قالت فاطمة عليها السلام يا امة الله ان سلكة من تلك الخلع لافضل مما طلعت عليه الشمس
الف مرة وما فضل ما طلعت عليه الشمس الف الف مرة فانه مشوب بالتنغيص والكدر وقال الحسن بن علي عليهما السلام
فضل كافل يتيم ال محمد المنقطع عن مواليه الناشب في تيه الجهل يخرجه من جهله ويوضح له ما اشتبه عليه على فضل كافل يتيم يطعمه ويسقيه
كفضل الشمس على السها وقال الحسين عليه السلام من كفل لنا يتيما قطعته عنا محنتنا باستتارنا فواساه من
علومنا التي سقطت اليه حتى ارشده وهداه قال الله عز وجل يا ايها العبد الكريم المواسي اني اولى بهذا الكرم
اجعلوا له يا ملائكتي في الجنان بعدد كل حرف علمه اياه الف الف قصر وضموا اليها ما يليق بها من ساير النعم
وقال علي بن الحسين عليهما السلام اوحى الله عز وجل الى موسى حببني الى خلقي وحبب خلقي الي قال يا رب كيف
افعل قال ذكرهم الائي ونعمائي ليحبوني فلان ترد ابقا عن بابي او ضالا عن فنائي افضل لك من
عبادة مائة سنة بصيام نهارها وقيام ليلها قال موسى عليه السلام ومن هذا العبد الابق منك قال العاصي المتمرد
قال فمن الضال عن فنائك قال الجاهل بامام زمانه تعرفه والغائب عنه بعد ما عرفه الجاهل بشريعة دينه
تعرفه شريعته وما يعبد به ربه ويتوصل به الى مرضاته قال علي عليه السلام فابشروا معاشر علماء شيعتنا بالثواب
الاعظم والجزاء الاوفر وقال محمد بن علي عليهما السلام العالم كمن معه شمعة تضيء للناس فكل من ابصر بشمعته
دعا له بخير كذلك العالم معه شمعة تزيل بها ظلمة الجهل والحيرة فكل من اضاءت له فخرج بها من حيرة او نجا بها

المنقطع عن ... على فضل كافل يتيم

من جهل نهو من عتقائه من النار والله تعالى يعوضه عن ذلك بكل شعرة لمن اعتقه ما هو افضل من الصدقة
بمائة الف قنطار على غير الوجه الذي امر الله عز وجل به بل تلك الصدقة وبال على صاحبها لكن يعطيه الله 2
تعالى ما هو افضل من مائة الف ركعة بين يدي الكعبة وقال جعفر بن محمد عليهما السلام علماء شيعتنا مرابطون
في الثغر الذي يلي ابليس وعفاريته يمنعونهم عن الخروج على ضعفاء شيعتنا وعن ان يتسلط ابليس وشيعته عليهم م
النواصب الا فمن انتصب لذلك من شيعتنا كان افضل ممن جاهد الروم والترك والخزر الف الف مرة
لانه يدفع عن اديان محبينا وذلك يدفع عن ابدانهم وقال موسى بن جعفر عليهما السلام فقيه واحد ينقذ
يتيما من ايتامنا المنقطعين عن مشاهدتنا والتعلم من علومنا اشد على ابليس من الف عابد لان بتصلوا هو محتاج اليه م
العابد همه ذات نفسه فقط وهذا همه مع ذات نفسه ذات عباد الله وامائه لينقذهم من يد ابليس ومردته
ولذلك هو افضل عند الله تعالى من الف عابد والف الف عابد وقال علي بن موسى عليهما السلام يقال
للعابد يوم القيمة نعم الرجل كنت همتك ذات نفسك وكفيت الناس مؤنتك فادخل الجنة الا ان
الفقيه من افاض على الناس خيره وانقذهم من اعدائهم ووفر عليهم نعم جنان الله تعالى وحصل لهم
رضوان الله تعالى ويقال للفقيه ايها الكافل لايتام آل محمد الهادي لضعفاء محبيه ومواليه قف
حتى تشفع لكل من اخذ عنك او تعلم منك فيقف فيدخل الجنة معه فئام وفئام حتى قال عشرا وهم
الذين اخذوا عنه علومهم واخذوا عمن اخذوا عنه الى يوم القيمة فانظروا كم فرق ما بين المنزلتين وقال محمد بن
علي عليهما السلام ان من تكفل بايتام آل محمد المنقطعين عن امامهم المتحيرين في جهلهم الاسراء في ايدي
شياطينهم وفي ايدي النواصب من اعدائنا فاستنقذهم منهم واخرجهم من حيرتهم وقهر الشياطين
برد وساوسهم وقهر الناصبين بحجج ربهم ودليل ائمتهم ليفضلوا عند الله تعالى على العبيد بافضل المواقع 3
باكثر من فضل السماء على الارض والعرش والكرسي والحجب على السماء وفضلهم على هذا العابد كفضل القمر على الكرسي م
ليلة البدر على اخفى كوكب في السماء وقال علي بن محمد عليهما السلام لولا من يبقى بعد غيبة قائمكم من

من العلماء الداعين اليه والدالين عليه والذابين عن دينه بحجج الله تعالى والمنقذين لضعفاء عباد الله
من شباك ابليس لعنه الله ومردته ومن فخاخ النواصب الذين يمسكون ازمة قلوب ضعفاء الشيعة
كما يمسك السفينة سكانها لما بقي احد الا ارتد عن دين الله تعالى ولكنهم الافضلون عند الله عز وجل
وقال الحسن بن علي عليهما السلام ياتي علماء شيعتنا القوامون بضعفاء محبينا واهل ولايتنا يوم القيمة
والانوار تسطع من تيجانهم على راس كل واحد منهم تاج بهاء قد انبثت تلك الانوار في عرصات القيمة ودورها
مسيرة ثلثمائة الف سنة فشعاع تيجانهم ينبث فيها كلها فلا يبقى هناك يتيم قد كفلوه من ظلمة الجهل وعلموه قدم م
ومن حيرة التيه اخرجوه الا تعلق بشعبة من انوارهم فرفعتهم الى العلو حتى تحاذي بهم فوق الجنان ثم تنزلهم
على منازلهم المعدة في جوار استاديهم ومعلميهم وائمتهم الذين كانوا اليهم يدعون ولا يبقى ناصب من بحضرة م
النواصب يصيبه من شعاع تلك التيجان الا عميت عيناه وصمت اذناه واخرس لسانه وتحول عليه اشد
من لهب النيران فيحملهم حتى يدفعهم الى الزبانية فتدفعهم الى سواء الجحيم فهذه نبذة مما ورد في فضائل العلم
من الحديث اقتصرنا عليها ايثارا للاختصار ومناسبة للرسالة فصل قال ومن الحكم العتيقة قال لقمان
عليه السلام لابنه يا بني اختر المجالس على عينك فان رايت قوما يذكرون الله تعالى فاجلس معهم فان تكن عالما
ينفعك علمك وان تكن جاهلا علموك ولعل الله تعالى ان يظلهم برحمة فتعمك معهم واذا رايت قوما
لا يذكرون الله تعالى فلا تجلس معهم فان تكن عالما لم ينفعك علمك وان كنت جاهلا يزيدوك جهلا ولعل
الله تعالى ان يظلهم بعقوبة فتعمك معهم وفي التورية قال الله تعالى لموسى عليه السلام عظم الحكمة فاني لا اجعل الحكمة
في قلب احد الا واردت ان اغفر له فتعلمها ثم اعمل بها ثم ابذلها كي تنال بذلك كرامتي في الدنيا والاخرة وفي
الزبور قال الاحبار بني اسرائيل وربانيهم حادثوا من الناس الاتقياء فان لم تجدوا فيهم تقيا فحادثوا العلماء فان
لم تجدوا فيهم عالما فحادثوا العقلاء فان التقى والعلم والعقل ثلث مراتب ما جعلت واحدة منهن في خلقي
وانا اريد هلاكه قيل وانما قدم التقى لان التقى لا يوجد بدون العلم كما تقدم من ان الخشية لا تحصل الا بالخشية

وبالخشية لا تحصل الا بالعلم ولذلك قدم العلم على العقل لان العالم لا بد ان يكون عاقلا وفي الانجيل قال الله
تعالى في السورة السابعة عشر منه ويل لمن سمع العلم ولم يطلبه كيف يحشر مع الجهال الى النار اطلبوا العلم
وتعلموه فان العلم ان لم يسعدكم لم يشقكم وان لم يرفعكم لم يضعكم وان لم يغنكم لم يفقركم وان لم ينفعكم لم يضركم
ولا تقولوا نخاف ان نعلم ولا نعمل ولكن قولوا نرجو ان نعلم ونعمل والعلم يشفع لصاحبه وحق على الله تعالى ان لا
يخزيه ان الله تعالى يقول يوم القيمة يا معشر العلماء ما ظنكم بربكم فيقولون ظننا ان ترحمنا وتغفر لنا فيقول الله
تعالى قد فعلت اني استودعتكم حكمتي لا لشر اردته بكم بل لخير اردته بكم فادخلوا في صالح عبادي الى جنتي برحمتي
وقال مقاتل بن سليمان وجدت في الانجيل ان الله تعالى قال لعيسى عليه السلام عظم العلماء واعرف فضلهم
فاني فضلتهم على جميع خلقي الا النبيين والمرسلين كفضل الشمس على الكواكب وكفضل الاخرة على الدنيا وكفضلي
على كل شيء ومن كلام المسيح عليه السلام من علم وعمل فذاك يدعى عظيما في ملكوت السماء فصل قال ابو حامد
رحمه الله الاثار وذكر نبذا مما نقلنا من بعض علمائنا في الاخبار واسنده النبوي منه الى جماعة من الصحابة وكذلك
فعل في الاثار التي اوردها في فضيلتي التعلم والتعليم وذكر في الاخبار التي اوردها فيهما بعض ما ذكرنا من الاخبار
من طريق الخاصة ومما ذكره في الاثار قال ابو الاسود الدئلي ليس شيء اعز من العلم الملوك حكام على الناس والعلماء
حكام على الملوك وقال ابن عباس رضي الله عنه خير سليمان بن داود صلى الله عليهما بين العلم والملك والمال فاختار
العلم فاعطي المال والملك معه وقال بعض الحكمات شعري اي شيء ادرك من فاته العلم واي شيء فاته من ادرك العلم
قال ابن عباس تذاكر العلم بعض ليلة احب الي من احيائها وقيل لبعض الحكماء اي الاشياء تقتني قال الاشياء التي
اذا غرقت سفينتك سبحت معك يعني العلم قيل اراد بغرق السفينة هلاك بدنه بالموت وقال بعض الحكماء الى ارحم
رجالا كرحمتي لرجلين رجل يطلب العلم ولا يفهم ورجل يفهم ولا يطلب العلم وقال بعض علمائنا رحمهم الله ومن الاثار اقول م
عن ابي ذر رضي الله عنه باب من العلم نتعلمه احب الينا من الف ركعة تطوعا وقال سمعنا رسول الله صلى الله عليه
وآله يقول اذا جاء الموت طالب العلم وهو على هذه الحال مات شهيدا وقال وهب بن منبه يتشعب من العلم

الشرف وان كان صاحبه دنيا والعز وان كان مهينا والقرب وان كان قصيا والغنى وان كان فقيرا
والنبل وان كان حقيرا والمهابة وان كان وضيعا والسلامة وان كان سقيما وقال بعض العارفين اليس
المريض اذا منع عنه الطعام والشراب والدواء يموت كذا القلب اذا منع عنه العلم والفكر والحكمة يموت وقال
الغزالي من جلس عند العالم ولم يطق الحفظ من علمه فله سبع كرامات ينال فضل المتعلمين ويحبس عن الذنوب
ما دام عنده وتنزل الرحمة عليه اذا خرج من منزله طالبا للعلم واذا جلس في حلقة العالم نزلت الرحمة عليهم فحصل له م
منها نصيب وما دام في الاستماع يكتب له طاعة واذا استمع ولم يفهم ضاق قلبه لحرمانه عن ادراك العلم فيصير
ذلك الغم وسيلة الى حضرة الله تعالى لقوله تعالى انا عند المنكسرة قلوبهم ويرى اعزاز المسلمين للعالم و
اذلالهم للفساق فيرد قلبه عن الفسق وتميل طبيعته الى العلم ولهذا امر صلى الله عليه وآله بمجالسة الصالحين
وقال ايضا من جلس مع ثمانية اصناف من الناس زاده الله تعالى ثمانية اشياء من جلس مع الاغنياء
زاده الله تعالى حب الدنيا والرغبة فيها ومع الفقراء حصل له الشكر والرضا بقسم الله تعالى ومع السلطان
زاده الله تعالى القسوة والكبر ومع النساء زاده الله تعالى الجهل والشهوة ومع الصبيان ازداد من اللهو
والجراة على الذنوب وتسويف التوبة ومع الصالحين ازداد رغبة في الطاعات ومع العلماء ازداد من العلم علم الله تعالى
سبعة نفر سبعة اشياء آدم الاسماء كلها والخضر علم الفراسة ويوسف علم التعبير وداود صنعة الدروع و
سليمان منطق الطير وعيسى التورية والانجيل لقوله تعالى ويعلمه الكتاب والحكمة والتورية والانجيل ومحمدا
صلى الله عليه وآله علم الشرع والتوحيد ويعلمك الكتاب والحكمة فعلم آدم عليه السلام كان سببا في سجود الملائكة
والرفعة عليهم وعلم الخضر عليه السلام كان سببا لوجود موسى عليه السلام تلميذا له ويوشع عليه السلام تلميذا له كما
يستفاد من الايات الواردة في القصة وعلم يوسف عليه السلام كان سببا لوجدان الاهل والمملكة والاجتباء
وعلم داود عليه السلام كان سببا للرياسة والدرجة وعلم سليمان عليه السلام كان سببا لوجدان بلقيس والغلبة
وعلم عيسى عليه السلام كان سببا لزوال التهمة عن امه وعلم محمد صلى الله عليه وآله كان سببا في الشفاعة

طريق الجنة في ايدي اربعة العالم والزاهد والعابد والمجاهد فاذا صدق العالم في دعواه رزق الحكمة
والزاهد رزق الامن والعابد الخوف والمجاهد الثنا قال بعض المحققين العلما ثلثة عالم بالله غير عالم
بامر الله فهو عبد استولت المعرفة الالهية على قلبه فصار مستغرقا بمشاهدة نور الجلال والكبرياء فلا
يتفرغ لتعلم علم الاحكام الا ما لا بد منه وعالم بامر الله غير عالم بالله فهو الذي عرف الحلال والحرام و
دقائق الاحكام لكنه لا يعرف اسرار جلال الله تعالى وعالم بالله وبامر الله فهو جالس على الحد المشترك
بين عالم المعقولات وعالم المحسوسات فهو تارة مع الله تعالى بالحب وتارة مع الخلق بالشفقة والرحمة
فاذا رجع من ربه الى الخلق صار معهم كواحد منهم كانه لا يعرف الله تعالى واذا خلا بربه مشتغلا بذكره وخدمته
فكانه لا يعرف الخلق فهذا سبيل المرسلين والصديقين وهو المراد بقوله صلى الله عليه وآله سائل العلماء
وخالط الحكماء وجالس الكبراء فالمراد بقوله صلى الله عليه وآله سائل العلما العلما بامر الله غير العالمين بالله فامر
بمسالتهم عند الحاجة الى الاستفتاء واما الحكما فهم العالمون بالله الذين لا يعلمون اوامر الله فامر بمخالطتهم واما
الكبراء فهم العالمون بهما فامر بمجالستهم لان في مجالستهم خير الدنيا والاخرة ولكل واحد من الثلثة ثلث علامات
فللعالم بامر الله الذكر باللسان دون القلب والخوف من الخلق دون الرب والاستحياء من الناس في الظاهر ولا
من الله تعالى في السر والعالم بالله تعالى ذاكر خائف مستحي اما الذكر فذكر القلب لا اللسان والخوف خوف
الرجاء لا المعصية والحيا حيا ما خطر على القلب لا حيا الظاهر والعالم بالله تعالى وبامره له الاشياء الثلثة
المذكورة للعالم بالله فقط مع ثلثة اخرى كونه جالسا على الحد المشترك بين عالم الغيب وعالم الشهادة وكونه معلما
للمسلمين وكونه بحيث يحتاج الفريقان الاولان اليه وهو مستغن عنهما فمثل العالم بالله وبامر الله تعالى كمثل الشمس
لا تزيد ولا تنقص ومثل العالم بالله تعالى فقط كمثل القمر يكمل تارة وينقص اخرى ومثل العالم بامر الله تعالى
كمثل السراج يحرق نفسه ويضئ لغيره فصل قال ابو حامد رحمه الله الشواهد العقلية فاعلم ان المطلوب
من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسته وما لم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن ان يعلم

وجودها صفة للعلم او لغيره من الخصال ولقد ضل عن الطريق من طلب ان يعرف ان زيدا حكيم ام لا وهو
بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها فالفضيلة ماخوذة من الفضل وهو الزيادة فاذا تشارك شيئان في امر
واختص احدهما بمزيد يقال فضله وله الفضل مهما كانت زيادته فيما هو كمال ذلك الشيء كما يقال الفرس
افضل من الحمار بمعنى انه يشارك في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة فلو
فرض حمار اختص بسلعة زائدة لم يقل انه افضل من الفرس لان تلك زيادة في الجسم ونقصان في المعنى
وليس من الكمال في شيء والحيوان مطلوب لمعناه وصفاته لا لجسمه واذا فهمت هذا لم يخف عليك ان العلم
فضيلة في ذاته ان اخذته بالاضافة الى سائر الاوصاف كما ان للفرس فضيلة ان اخذته بالاضافة الى سائر
الحيوانات بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليس فضيلة على الاطلاق والعلم فضيلة في ذاته وعلى الاطلاق
من غير اضافة فانه وصف كمال الله سبحانه وبه شرف الملائكة والانبياء بل الكيس من الفرس خير من البليد
فهي فضيلة على الاطلاق من غير اضافة واعلم ان الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم الى ما يطلب لذاته والى
ما يطلب لغيره والى ما يطلب لذاته ولغيره وما يطلب لذاته اشرف وافضل مما يطلب لغيره وما يطلب لذاته
ولغيره اشرف مما يطلب لذاته فقط والمطلوب لغيره كالدنانير والدراهم فانهما حجران لا منفعة فيهما ولولا ان
الله عز وجل يسر قضاء الحاجات بهما لكانا والحصباء بمنزلة واحدة واما الذي يطلب لذاته فالسعادة في الاخرة
والذي يطلب لذاته ولغيره فكسلامة البدن فان سلامة الرجل مثلا مطلوبة من حيث انها سلامة عن الالم
ومطلوبة للمشي بها والتوصل الى المآرب والحاجات وبهذا الاعتبار اذا نظرت الى العلم رايته لذيذا في
نفسه فيكون مطلوبا لذاته ووجدته وسيلة الى دار الاخرة وسعادتها وذريعة الى القرب من الله تعالى ولا
يتوصل اليه الا به واعظم الاشياء رتبة في حق الادمي السعادة الابدية وافضل الاشياء ما هو وسيلة اليها
ولن يتوصل اليها الا بالعلم والعمل ولا يتوصل الى العمل الا بالعلم بكيفية العمل فاصل السعادة في الدنيا
والاخرة هو العلم فهو اذن افضل الاعمال وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء ايضا بشرف ثمرته وقد عرفت

ان ثمرة العلم القرب من رب العالمين والالتحاق بافق الملائكة ومقارنة الملا الاعلى هذا في الاخرة واما
في الدنيا فالعز والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع حتى ان اغبياء الترك واجلاف
العرب يصادفون طباعهم مجبولة على التوقير لشيوخهم لاختصاصهم بمزية علم مستفاد من التجربة بل البهيمة بطبعها
توقر الانسان لشعورها بتمييز الانسان بكمال مجاوز لدرجتها هذه فضيلة العلم مطلقا ثم تختلف العلوم كما سياتي بيانه وتتفاوت
لا محالة فضائلها بتفاوتها واما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه فان العلم اذا كان افضل الامور
كان تعلمه طلبا للافضل وكان تعليمه افادة للافضل وبيانه ان مقاصد الخلق مجموعة في الدين
والدنيا ولا نظام للدين الا بنظام الدنيا فان الدنيا مزرعة الاخرة وهي الالة الموصلة الى الله عز وجل
لمن اتخذها الة ومنزلا لا لمن اتخذها مستقرا ووطنا وليس ينتظم امر الدنيا الا باعمال الادميين واعمالهم
وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلثة اقسام احدها اصول لا قوام للعالم دونها وهي اربعة الزراعة وهي
للمطعم والحياكة وهي للملبس والبناء وهو للمسكن والسياسة وهي للتاليف والاجتماع والتعاون
على اسباب المعيشة وضبطها الثاني ما هي مهيئة لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها كالحدادة
فانها تخدم الزراعة وجملة من الصناعات باعداد الاتها وكالحلاجة والغزل فانها تخدم الحياكة باعداد
محلها الثالث ما هو متممة للاصول ومزينة لها كالطحن والخبز للزراعة وكالقصارة والخياطة للحياكة وذلك
بالاضافة الى قوام امر العالم الارضي مثل اجزاء الشخص بالاضافة اليه فانها ثلثة اضرب اما اصول كالقلب
والكبد والدماغ واما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرايين والاعصاب والاوردة واما مكملة
لها ومزينة كالاظفار والاصابع والحاجبين واشرف هذه الصناعات اصولها واشرف اصولها السياسة
بالتاليف والاستصلاح ولذلك تستدعي هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكفل بها ما لا تستدعيه سائر
الصناعات ولذلك يستخدم لا محالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناع والسياسة في استصلاح الخلق
وارشادهم الى الطريق المستقيم المنجي في الدنيا والاخرة على اربع مراتب الاولى وهي العليا سياسة الانبياء

وحكمهم على الخاصة والعامة في ظاهرهم وباطنهم الثانية الخلفاء والملوك والسلاطين وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا
ولكن على ظاهرهم لا على باطنهم الثالثة سياسة العلماء بالله سبحانه وتعالى وبدينه الذين هم ورثة الانبياء عليهم
السلام وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة الى الاستفادة منهم ولا تنتهي قوتهم الى التصرف في ظواهرهم
بالالزام والمنع الرابعة سياسة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط واشرف هذه السياسات الاربع بعد
النبوة افادة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الاخلاق المذمومة المهلكة وارشادهم الى الاخلاق المحمودة
المسعدة وهو المراد بالتعليم وانما قلنا ان هذه افضل من سائر الحرف والصناعات لان شرف الصناعة
يعرف بثلثة امور اما بالالتفات الى الغريزة التي بها يتوصل الى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية اذ تدرك
الحكمة بالعقل واللغة بالسمع والعقل اشرف من السمع واما بالنظر الى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة
واما بملاحظة المحل الذي فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة اذ محل احدهما الذهب والاخر جلد الميتة و
ليس يخفى ان العلوم الدينية وهي فقه طريق الاخرة انما تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء والعقل اشرف
صفات الانسان كما سياتي بيانه اذ به تقبل امانة الله عز وجل وبه يتوصل الى جوار الله سبحانه واما عموم النفع فلا
يستريب فيه احد فان نفعه وثمرته سعادة الاخرة واما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في قلوب البشر
ونفوسهم واشرف موجود على الارض جنس الانس واشرف جزء من جواهر الانسان قلبه والمعلم مشتغل
بتكميله وتجليته وتطهيره وسياقته الى القرب من الله عز وجل فتعليم العلم من وجه عبادة لله عز وجل ومن وجه
خلافة لله عز وجل وهو اجل خلافة اذ المقاصد تفرق الاحكام فان الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم
الذي هو اخص صفاته فهو كالخازن لانفس خزائنه ثم هو ماذون له في الانفاق على كل محتاج اليه فاية
رتبة اجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تقريبهم الى الله عز وجل زلفى وسياقتهم الى
الجنة الماوى فصل اخر قال بعض علمائنا واما دليل العقل فهو من وجهين احدهما ان المعلومات
تنقسم الى الموجودة والمعدومة [illegible] بان الموجود اشرف من المعدوم [illegible]

اقسام الموجود ينقسم الى جماد ونامی والنامی اشرف من الجماد ثم النامی ينقسم الى حساس وغيره والحساس اشرف
من غيره ثم الحساس ينقسم الى عاقل وغيره والعاقل اشرف ثم العاقل ينقسم الى عالم وجاهل ولا شك ان العالم اشرف من
الجاهل فتبين بذلك ان العالم اشرف المعقولات والموجودات وهو الراجح بالواضحات … وايضا ان
الامور على اربعة اقسام قسم رضاه بالعقل ولا رضاه بالشهوة وقسم عكسه وقسم رجحانه وقسم رجحانه
فالاول كالامراض والمكاره في الدنيا والثاني المعاصي اجمع والثالث العلم والرابع الجهل فيرى العقل
الجهل … والشهوة لا رجحان … رجحان بالجهل …
الجنة كذا رجحان العلم فمن رضي العلم فقد خاض في جنة حاضرة ومن رضي الجهل فقد رضي بنار حاضرة
من اختار العلم يقال له بعد الموت تعودت المقام بالجنة فادخلها ومن … تعودت النار فادخلها والدليل
على ان العلم جنة … ان كمال اللذة في ادراك المحبوبات وكمال الالم في البعد عن المحبوب …
ثم لا … ابعد … البدن عن … محبوب … الاجزاء هو الاجتماع والالتصاق بالنار اشد
الالام … لانه تبعيد جزء … والنار تغوص في جميع الاجزاء وتقتضي
تبعيد بعض الاجزاء عن بعض … فكلما كان الادراك اغوص واشد والمدرك اشرف واكمل و
المدرك … فاللذة اشرف ولا شك ان محل اللذة هو … واتم
ادراك العقل اغوص واشرف واما المعلوم فلا شك انه اشرف لانه هو الله رب العالمين وجميع مخلوقاته
من الملائكة وغيرهم … المعلوم اشرف … فقد تطابق العقل والنقل على شرف العلم وارتفاع محله
وعظم … **فصل** اقول ومن الشواهد العقلية على شرف العلم ونفاسته ان اللذة
والابتهاج هو السرور … الادراك واللذات العقلية اقوى واشد من اللذات الخيالية والحالية
واتم من الحسية بل لا نسبة للذات العقلية الى الحسية وذلك لان العقل يدرك الشئ على ما هو عليه مجردا عما
هو غريب له من القشور واللواحق فينال حاق جوهره ولب ذاته واما الحس فلا يدرك الا المخلوط

بغيره

بغيره والمشوب بما سواه فلا يحس باللون ما لم يحس معه بالطول والعرض والوضع والاين وبامور اخرى غريبة عن حقيقة
اللون وايضا فان ادراك العقل يطابق المدرك ولا يتفاوت والحس يرى الشئ الواحد عظيما في القرب صغيرا
في البعد وكلما صار ابعد يراه اصغر الى ان يصير … كنصف العالم ثم يبطل رؤيته وايضا العقل الذي
راعى القوانين العقلية المنطقية وتطهر من المعاصي والادناس … الوهم والوسواس فهو معصوم من الغلط
والخطاء واما الحس فهو يغلط في الادراك كثيرا حيث يرى الشمس بمقدار ترس … وهو بمقدار … مائة وستون مثلا
لمقدار جرم الارض وايضا فان مدركات العقل الامور الكلية الازلية والذوات النورية التي يستحيل تغيرها
وذات الحق الاول الذي يصدر منه كل كمال وجمال وبهاء في العالم وتفاصيل المعقولات لا تكاد تتناهى
لان اجناس الموجودات وانواعها غير متناهية وكذا المناسبات الواقعة بينها وهي تقوي العقل وتزيده نورا
كلما كثرت واما مدركات الحس فهي الاجسام واعراضها … المستحيلة الزائلة المحصورة في اجناس قليلة
وهي تفسد الحس اذا قويت لذته فان لذة العين مثلا في الضوء والمهابة في الظلمة والضوء القوي يفسدها وكذا
الصوت القوي يفسد السمع ويضعفه عن ادراك الخفي بعده وايضا فان اكثر اللذات الحسية هي المنكوحات والمطعومات
وامور تجري مجراها والتمكن من غلبة ما ولو في … كالشطرنج قد يعرض له مطعوم ومنكوح فيرفضه لما يعتاضه من
لذة الغلبة الوهمية وقد يعرض مطعوم ومنكوح في … فينقبض اليد عنهما مراعاة للحشمة فيكون مراعاة الحشمة آثر والذ
مما يناله من المطعوم والمشروب واذا عرض الكرام من الناس الالتذاذ بانعام آثروه على الالتذاذ بشئ حيواني
متنافس فيه وآثروا … على انفسهم … وكذلك فان كبر النفس يستصغر الجوع والعطش عند المحافظة على
ماء الوجه ويستحقر هول الموت ومفاجاة العطب عند مناجزة الاقران والمبارزين وربما اقتحم الواحد منهم على عدد دهم
… ان اللذات الباطنة
مستعلية على اللذات الحسية وليس ذلك في العاقل فقط بل في العجم من الحيوانات فان من كلاب الصيد ما يقتنص على
الجوع ثم يمسكه على صاحبه وربما حمله اليه والاصوات … الحيوانات توثر ما ولدته على نفسها وربما خاطرت … حامية اعظم

البعد كنقطة … / كان … الى ان يصير …

الام كالمنكران …

والنرد …

بعيبون …

من مخاطرتها في ذات … فاذا كانت اللذات الباطنة اعظم من الظاهرة وان لم تكن عقلية فالقول في العقلية
فطول العقول … قدر ما امكنها ان تنال منه … ثم تمثل فيها الوجود كله على
ما هو عليه مجردا عن الشوائب مبتدئا من عند الحق سبحانه بالجواهر العقلية … ثم الروحانية الملكوتية والاجرام السماوية
ثم ما بعد ذلك تمثلا لا يمايز الذات قال بعض العلماء لو علم الملوك ما نحن فيه من لذة العلم لحاربونا بالسيوف والاخرة اكبر درجات
واكبر تفضيلا وعن الامام جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام انه قال لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى
ما مدوا اعينهم الى ما متع به الاعداء من زهرة الحيوة الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم اقل عندهم مما يطئونه بارجلهم و
لتنعموا بمعرفة الله تعالى وتلذذوا بها تلذذ من لم يزل في روضات الجنان مع اولياء الله ان معرفة الله تعالى انس
من كل وحشة وصاحب من كل وحدة ونور من كل ظلمة وقوة من كل ضعف وشفاء من كل سقم ثم قال قد
كان قبلكم قوم يقتلون ويحرقون وينشرون بالمناشير وتضيق عليهم الارض برحبها فما يردهم عما هم عليه شئ
مما هم فيه من غير ترة وتروا من فعل ذلك بهم ولا اذى بل ما نقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد فسلوا ربكم درجاتهم
واصبروا على نوائب دهركم تدركوا سعيهم

الباب الثاني

في العلم المحمود والمذموم واقسامهما واحكامهما وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان ان موقع الفقه والكلام
من علم الدين الى اي حد هو وتفصيل علم الآخرة **بيان العلم الذي هو فرض عين** قال صلى الله عليه وآله
طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال صلى الله عليه وآله اطلبوا العلم ولو بالصين واختلف الناس في العلم الذي
هو فرض عين على كل مسلم وتحزبوا فيه اكثر من عشرين فرقة ولا نطول بنقل التفصيل ولكن حاصله ان كل فريق نزل
الوجوب على العلم الذي هو بصدده فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد ويعلم ذات الله سبحانه وصفاته وقال
الفقهاء هو علم الفقه اذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل وعنوا به ما يحتاج اليه
الآحاد دون الوقائع النادرة وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها و
قال المتصوفة المراد بهذا العلم … فقال بعضهم هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم

بالاخلاص

الترة الحقد

بالاخلاص وآفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان وقال بعضهم هو علم الباطن وذلك يجب على اقوام مخصوصين
هم اهل ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومه وقال ابو طالب المكي هو العلم بما تضمنه الحديث الذي فيه مباني الاسلام وهو
قوله صلى الله عليه وآله بني الاسلام على خمس لان الواجب هذه الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وكيفية الوجوب والذي
ينبغي ان يقطع به المحصل ولا يتريب فيه ما سنذكره وهو ان العلم كما قدمناه في خطبة الكتاب ينقسم الى علمين علم معاملة
وعلم مكاشفة وليس المراد بهذا العلم الا علم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد البالغ العاقل بها ثلاثة اقسام اعتقاد
وفعل وترك فاذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام او السن ضحوة نهار مثلا فاول واجب عليه تعلم كلمتي الشهادة
وفهم معناهما وهو قول لا اله الا الله محمد رسول الله وما يجب بعده … والاذعان بالامامة للامام والتصديق
بما جاء به النبي صلى الله عليه وآله من احوال الدنيا والاخرة مما ثبت عنه تواترا وليس يجب عليه ان يحصل كشف ذلك
بالنظر والبحث وتحرير الادلة بل يكفيه ان يصدق به ويعتقده جزما من غير اختلاج ريب واضطراب نفس وذلك
قد يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث وبرهان اذ اكتفى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اجلاف العرب
بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل فاذا فعل ذلك فقد ادى واجب الوقت وكان العلم الذي هو فرض عليه
في الوقت تعلم ذلك على الاجمال وليس يلزمه امر وراء هذا في الوقت بدليل انه لو مات عقيب ذلك كان مطيعا لله
تعالى غير عاص وانما يجب غير ذلك بعوارض تعرض وليس ذلك ضروريا في حق كل شخص بل يتصور الانفكاك عنها
وتلك العوارض اما ان تكون في الفعل واما في الترك واما في الاعتقاد اما في الفعل فان يعيش من ضحوة النهار
الى وقت الظهر فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلوة وان كان صحيحا وكان بحيث لو صبر
الى زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم فلا يبعد ان يقال الظاهر
بقاؤه فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ويحتمل ان يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب
قبل الزوال وهكذا في بقية الصلوات فان عاش الى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو ان يعلم
ان وقته من الصبح الى غروب الشمس وان الواجب فيه النية والامساك عن الاكل والشرب والوقاع وان

اوله ويعتقد …

ذلك تمادى الى رؤية الهلال فان تجدد له مال او كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكوة ولكن لا يلزمه
في الحال وانما يلزمه عند تمام الحول من وقت اسلامه فان لم يملك الا الابل لم يلزمه تعلم زكوة الغنم وكذلك في سائر
الاصناف فاذا دخلت اشهر الحج او شهر لو توجه فيه الى مكة لوصل اليها في الموسم وكان مستطيعا لزمه تعلم كيفية الحج
ولم يلزمه الا تعلم اركانه وواجباته دون نوافله فان فعل ذلك نفل فعلمه ايضا نفل فلا يكون فرض عين وهكذا
التدريج في علم سائر الافعال التى هى فرض عين واما التروك فيجب تعلم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك يختلف
بحال الشخص اذ لا يجب على الابكم تعلم ما يحرم من الكلام ولا على الاعمى تعلم ما يحرم من النظر ولا على البدوى تعلم ما يحل
الجلوس فيه من المساكن فذلك ايضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال فما يعلم انه ينفك عنه لا يجب تعلمه وما هو
ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان عند الاسلام لابسا للحرير او جالسا في غصب او ناظرا الى غير محرم فيجب تعريفه بذلك
وما ليس ملابسا له ولكنه بصدد التعرض له على القرب كالاكل فيجب تعليمه حتى اذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر
واكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه واما الاعتقادات واعمال القلوب فيجب
علمها بحسب الخواطر فان خطر له شك في المعانى التى تدل عليها كلمتا الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به الى ازالة
الشك فان لم يخطر له ذلك ومات قبل ان يعتقد تفاصيل الصفات الثبوتية والسلبية فقد مات على الاسلام
اجماعا ولكن هذه الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع وبعضها بالسماع من اهل البلد فان
كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطق الناس بالبدع فينبغى ان يصان في اول بلوغه عنها بتلقين الحق فانه لو
سبق الباطل قلبه فانه لو القى عليه الباطل لوجب ازالته من قلبه وربما عسر ذلك كما انه لو كان هذا المسلم تاجرا
وقد شاع في البلد الذى هو فيه معاملة الربا وجب عليه تعلم الحذر من الربا فهذا هو العلم الذى هو فرض عين
ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب فمن علم علم العمل الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذى هو فرض عين
وما ذكر الصوفية من فهم خواطر العدو ولمة الملك حق ايضا ولكن في حق من يتصدى له فاذا كان الغالب ان
الانسان لا ينفك عن دواعى الشر والريا والحسد فيلزمه ان يتعلم من علم ربع المهلكات ما يرى نفسه محتاجا

اليه وكيف لا يجب وقد قال صلى الله عليه واله وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب
المرء بنفسه الحديث ولا ينفك عنها بشر وبقية ما سنذكره من مذمومات احوال القلب كالكبر والعجب واخواتهما
تتبع هذه الثلث المهلكات وازالتها فرض عين ولا يمكن الا بمعرفة حدودها ومعرفة اسبابها ومعرفة علاماتها
فان من لا يعرف الشر يقع فيه والعلاج هو مقابلة السبب بضده فكيف يمكن دون معرفة السبب والمسبب
فاكثر ما ذكرناه في ربع المهلكات من فروض الاعيان وقد تركها الناس كافة اشتغالا بما لا يعنى ومما ينبغى
ان يبادر في القائه اليه اذا لم يكن قد انتقل عن ملة اخرى الايمان بالجنة والنار والحشر والنشر حتى يؤمن
ويصدق وهو من تتمة كلمتى الشهادة فانه بعد التصديق بكونه رسولا ينبغى ان يفهم الرسالة التى هو
مبلغها وهو ان من اطاع الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه واله فله الجنة ومن عصاهما فله النار فاذا
تنبهت لهذا التدريج علمت ان المذهب الحق هو هذا وتحققت ان كل عبد فهو في مجارى احواله في يومه
وليلته لا يخلو عن وقائع في عباداته ومعاملاته تجدد عليه لوازمه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من النوادر
ويلزمه المبادرة الى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا فاذا تبين انه عليه السلام انما اراد بالعلم المعرف بالالف
واللام في قوله صلى الله عليه واله طلب العلم فريضة علم العمل الذى هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير فقد
اتضح وجه التدريج في وقت وجوبه **بيان العلم الذى هو فرض كفاية** اعلم ان الفرض لا يتميز عن غيره
الا بذكر اقسام العلوم والعلوم بالاضافة الى الغرض الذى نحن بصدده تنقسم الى شرعية وغير شرعية واعنى
بالشرعية ما استفيد من الانبياء صلوات الله عليهم ولا يرشد العقل اليه مثل الحساب والهندسة ولا
التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة والعلوم التى ليست بشرعية تنقسم الى ما هو محمود والى ما هو مذموم والى ما
هو مباح فالمحمود ما يرتبط به مصالح الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم الى ما هو فرض كفاية والى ما هو
فضيلة وليس بفريضة اما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام امور الدنيا كالطب اذ هو ضرورى
في حاجة بقاء الابدان على الصحة وكالحساب فانه ضرورى في المعاملات وقسمة الوصايا والمواريث

وغيرها وهذه هى العلوم التى لو خلا البلد عمن يقوم بها حرج اهل البلد واذا قام بها واحد كفى وسقط الفرض عن الاخرين
ولا يتعجب من قولنا ان الطب والحساب من فروض الكفايات فان اصول الصناعات ايضا من فروض
الكفايات كالفلاحة والحياكة والسياسة بل الحجامة فانه لو خلا البلد عن الحجام لتسارع الهلاك اليهم وحرجوا
بتعريضهم انفسهم للهلاك فان الذى انزل الداء انزل الدواء وارشد الى استعماله واعد الاسباب لتعاطيه
فلا يجوز التعرض للهلاك باهماله واما ما يعد فضيلة لا فريضة فكالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب
وغير ذلك مما يستغنى عنه ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج اليه واما المذموم منه فعلم السحر والطلسمات
وعلم الشعبذة والتلبيسات واما المباح منه فعلم الاشعار التى لا سخف فيها وتواريخ الاخبار وما يجرى مجراه
واما العلوم الشرعية وهى المقصودة بالبيان فهى محمودة كلها لكن قد يلتبس بها ما يظن انها شرعية وتكون مذمومة
فتنقسم الى المحمودة والمذمومة اما المحمودة فلها اصول وفروع ومقدمات ومتممات فهى اربعة اضرب الضرب الاول
الاصول وهى اربعة كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه واله واجماع الامة وآثار الصحابة والاجماع
هو اصل من حيث انه يدل على السنة فهو اصل في الدرجة الثانية الضرب الثانى الفروع وهو ما فهم من هذه الاصول
لا بموجب الفاظها بل بمعان تنبهت لها العقول فاتسع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ الملفوظ وغيره كما فهم من
قوله عليه السلام لا يقضى القاضى وهو غضبان انه لا يقضى اذا كان حاقنا او جائعا او متألما بمرض او عطشانا
او ذا توقان او تشوق وما اشبهه مما يشغله عن الاحتياط في امضاء ما هو بصدده من امور القضاء وفصل الخصومات
وهذا على ضربين احدهما ما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه فن الفقه والمتكفل به الفقهاء وهم من علماء الدنيا والثانى
ما يتعلق بالاخرة وهو علم احوال القلب واخلاقه المذمومة والمحمودة وما هو مرضى عند الله عز وجل وما هو مكروه وهو
الذى يحويه الشطر الاخير من هذا الكتاب اعنى ربعى المهلكات والمنجيات الضرب الثالث المقدمات وهى التى
تجرى منه مجرى الالات كعلم اللغة والنحو فانهما الة لعلم كتاب الله سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه واله وليس اللغة
والنحو من العلوم الشرعية في انفسهما ولكن لزم الخوض فيهما بسبب الشرع اذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب وكل

شريعة فلا تظهر الا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة الة ومن الالات علم كتابة الخط الا ان ذلك ليس ضروريا اذ
كان رسول الله صلى الله عليه واله اميا ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ولكنه صار بحكم العجز
في الغالب ضروريا الضرب الرابع المتممات وذلك في علم القرآن فانه ينقسم الى ما يتعلق باللفظ كعلم القراءات
ومخارج الحروف والى ما يتعلق بالمعنى كالتفسير فان اعتماده ايضا على النقل اذ اللغة بمجردها لا تستقل به والى
ما يتعلق باحكامه كمعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والنص والظاهر وكيفية استعمال البعض منه
مع البعض وهو العلم الذى يسمى اصول الفقه ويتناول السنة ايضا واما المتممات في الاخبار والاثار فالعلم
بالرجال واساميهم وباسامى الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواة والعلم باحوالهم لتمييز الضعيف عن القوى
والعلم باعمارهم لتمييز المرسل عن المسند وكذلك ما يتعلق به فهذه هى العلوم الشرعية وكلها محمودة بل كلها من فروض
الكفايات **فصل** فان قلت لم الحقت الفقه بعلم الدنيا والحقت الفقهاء بعلماء الدنيا فاعلم ان الله عز
وجل اخرج آدم عليه السلام من التراب واخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق فاخرجهم من الاصلاب
الى الارحام ومنها الى الدنيا ثم الى القبر ثم الى العرض ثم الى الجنة او الى النار فهذا مبدأهم وهذه غايتهم وهذه
منازلهم وخلق الدنيا زادا للمعاد ليتناول منها ما يصلح للتزود فلو تناولوها بالعدل لانقطعت الخصومات و
تعطل الفقهاء ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فمست الحاجة الى سلطان يسوسهم
واحتاج السلطان الى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط
بين الخلق اذا تنازعوا بحكم الشهوات فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده الى طرق سياسة الخلق و
ضبطهم لينتظم باستقامتهم امورهم في الدنيا ولعمرى انه متعلق ايضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة
الدنيا فان الدنيا مزرعة الاخرة ولا يتم الدين الا بالدنيا والملك والدين توأمان والدين اصل والسلطان
حارس وما لا اصل له فمهدوم وما لا حارس له فضائع ولا يتم الملك والضبط الا بالسلطان وطريق الضبط
في فصل الخصومات بالفقه وكما ان سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الاولى بل

هو مبني علم لا يتم الدين إلا به فكذلك معرفة طرق السياسة فمعلوم أن الحج لا يتم إلا ببذرقة تحرس من العرب في الطريق
ولكن الحج شيء وسلوك الطريق إلى الحج شيء ثان والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج إلا بها شيء ثالث ومعرفة طرق
الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة ويدل على ذلك ما روي
مسندا لا يفتي الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكلف فالأمير هو الإمام وقد كانوا هم المفتون والمأمور نائبه
والمتكلف غيرهما وهو الذي يتقلد تلك العهدة من غير حاجة وقد كان السلف يحترزون عن الفتوى إذا سئلوا
حتى كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يحترزون إذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة وفي
بعض الروايات بدل المتكلف المرائي فإن من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصد به إلا طلب الجاه
والمال فإن قلت هذا إن استقام لك في أحكام الحدود والجراحات والغرامات وفصل الخصومات فلا
يستقيم فيما يشتمل عليه ربع العبادات من الصيام والصلوة ولا فيما يشتمل عليه ربع المعاملات من بيان
الحلال والحرام فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلثة الإسلام والصلوة
والحلال والحرام فإذا تأملت منتهى نظر الفقيه فيها علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة وإذا عرفت
هذا في هذه الثلثة فهو في غيرها أظهر أما الإسلام فيتكلم فيه الفقيه فيما يصح منه وما يفسد وفي شروطه وليس يلتفت
فيه إلا إلى اللسان أما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه وآله أرباب السيوف و
السلطنة عنه حيث قال هلا شققت عن قلبه للذي قتل من تكلم بكلمة الإسلام معتذرا بأنه قال ذلك من
خوف السيف بل يحكم الفقيه بصحة الإسلام تحت ظلال السيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته
ولم يرفع عن قلبه غشاوة الجهل والحيرة ولكنه مشير على صاحب السيف فإن السيف ممتد إلى رقبته واليد ممتدة
إلى ماله وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله ما دامت له رقبة ومال وذلك في الدنيا ولذلك قال صلى الله
عليه وآله أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم جعل
أثر ذلك في الدم والمال وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأقوال بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها وليس ذلك

من فن الفقيه وإن خاض فيه الفقيه كان كما لو خاض في الكلام أو الطب وكان خارجا من فنه وأما الصلوة
فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط وإن كان غافلا في جميع صلوته من أولها
إلى آخرها مشغولا بالتفكر في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير وهذه الصلوة لا تنفع في الآخرة
كثير نفع كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ولكن الفقيه يفتي بالصحة أي أن ما فعله حصل به امتثال
صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل أو التعزير فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع
العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجا عن فنه وأما الزكوة فالفقيه ينظر إلى ما
يدفع مطالبة السلطان حتى أنه إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهرا حكم بأنه برئت ذمته وقد حكي
أن أبا يوسف كان يهب ماله لزوجته في آخر الحول ويستوهب مالها لإسقاط الزكوة فحكي ذلك لأبي حنيفة
فقال ذلك من فقهه وصدق فإن ذلك من فقه الدنيا ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية ومثل هذا العلم
هو الضار وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له أربع مراتب الأولى الورع الذي
يشترط في عدالة الشهادة وهو الذي يخرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز
عن الحرام الظاهر الثانية ورع الصالحين وهو التوقي من الشبهات التي تتقابل فيها الاحتمالات قال صلى الله
عليه وآله دع ما يريبك إلى ما لا يريبك وقال صلى الله عليه وآله الإثم حزاز القلوب الثالثة ورع المتقين
وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه إلى الحرام قال صلى الله عليه وآله لا يكون الرجل من المتقين
حتى يدع ما لا بأس به مخافة مما به بأس وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى
الغيبة والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر المؤدي إلى مقارفة المحظورات
الرابعة ورع الصديقين وهو الإعراض عما سوى الله سبحانه خوفا من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة
قرب عند الله تعالى وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضي إلى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا
الدرجة الأولى وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدح في العدالة والقيام بذلك لا ينفي الإثم في الآخرة قال

صلى الله عليه وآله للوابصة استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك والفقيه لا يتكلم في حزازات القلب
وكيفية العمل بها بل فيما يقدح في العدالة فقط فإذا جميع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة وإن
تكلم في الآخرة وصفات القلب وأحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما يدخل في كلامه شيء
من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر وقد كان بعض أئمة علم الظاهر يقول إن طلب
هذا ليس من زاد الآخرة كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به فكيف يظن أنه علم اللعان والظهار
والسلم والإجارة والصرف ومن تعلم هذه الأمور ليتقرب بتعاطيها إلى الله عز وجل فهو مجنون وإنما العمل بالقلب
والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الأعمال **فصل** فإن قيل فقد سويت بين الفقه والطب
إذ الطب أيضا يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد وذلك يتعلق به أيضا صلاح الدين وهذه التسوية تخالف إجماع
المسلمين فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وذلك أن الفقه أشرف منه من ثلثة أوجه الأول أنه
علم شرعي أي مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع الثاني أنه لا يستغني عنه أحد من سالكي
طريق الآخرة البتة لا الصحيح ولا المريض وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى وهم الأقلون الثالث أن علم الفقه
مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظر في أعمال الجوارح ومصدر الأعمال ومنشؤها صفات القلوب فالمحمود من
الأعمال يصدر من الأخلاق المحمودة المنجية في الآخرة والمذموم يصدر من المذموم وليس يخفى اتصال الجوارح
بالقلب وأما الصحة والمرض فمنشؤهما صفات في المزاج والأخلاط وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف
القلب فمهما أضيف الفقه إلى الطب ظهر شرفه وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه ظهر أيضا شرف علم طريق الآخرة
أقول وما يدل على شرف علم الفقه وشدة الاهتمام به ما رويناه من طريق الخاصة بإسنادنا الصحيح عن
معاوية بن وهب قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول إن آية الكذاب بأن يخبرك خبر السماء والأرض
والمشرق والمغرب فإذا سألته عن حرام الله تعالى وحلاله لم يكن عنده شيء **فصل** فإن قلت فصل لي علم الآخرة
تفصيلا يشير إلى تراجمه وإن لم يمكن استقصاء تفاصيله فاعلم أنه قسمان علم مكاشفة وعلم معاملة الأول

علم المكاشفة وهو علم الباطن وذلك غاية العلوم قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه
سوء الخاتمة وأدنى النصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله وقال آخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له بشيء من
هذا العلم بدعة أو كبر وقيل من كان محبا للدنيا أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وأقل عقوبة
من ينكره أن لا يرزق منه شيئا وهو علم الصديقين والمقربين أعني علم المكاشفة وهو عبارة عن نور يظهر في
القلب عند تطهيره وتزكيته من صفاته المذمومة فينكشف من ذلك النور أمور كان يسمع من قبل أسماءها فيتوهم
لها معاني مجملة غير متضحة فيتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته التامات وبأفعاله و
بحكمته في خلق الدنيا والآخرة ووجه ترتيبه الآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والنبي ومعرفة معنى الوحي ومعنى
لفظ الملائكة والشياطين وكيفية معاداة الشيطان للإنسان وكيفية ظهور الملك للأنبياء وكيفية وصول الوحي
إليهم والمعرفة بملكوت السموات والأرض ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه ومعرفة
الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب
ومعنى قوله عز وجل كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ومعنى قوله تعالى وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا
يعلمون ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ومعنى القرب منه والنزول في جواره ومعنى حصول السعادة
بمرافقة الملأ الأعلى ومقاربة الملائكة والنبيين ومعنى تفاوت درجات أهل الجنة حتى يرى بعضهم بعضا كما يرى
الكوكب الدري في جو السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله إذ للناس في معاني هذه الأمور بعد التصديق بأصولها
مقامات فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذي أعده لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلا الصفات والأسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة و
بعضها يوافق حقائقها المفهومة من ألفاظها وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله سبحانه الاعتراف بالعجز عن
معرفته وبعضهم يدعي أمورا عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول حد معرفة الله تعالى ما انتهى إليه
اعتقاد جميع العوام وهو أنه سبحانه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم فنعني بعلم المكاشفة أن يرتفع الغطاء

حتى تتضح له جلية الحق في هذه الامور ايضاحا يجري مجرى العيان الذي لا شك فيه وهذا ممكن في جوهر الانسان الا
ان مراة القلب قد تراكم صداها وخبثها بقاذورات الدنيا وانما نعني بعلم طريق الاخرة العلم بكيفية تصقيل
هذه المراة عن هذه الخبائث التي هي الحجاب عن الله سبحانه وعن معرفة صفاته وافعاله وانما تصفيتها و
تطهيرها بالكف عن الشهوات والاقتداء بالانبياء عليهم السلام في جميع احوالهم فبقدر ما تنجلي من القلب
ويحاذي به شطر الحق يتلالا فيه حقائقه ولا سبيل الى ذلك الا بالرياضة التي ياتي تفصيلها في موضعه و
بالعلم والتعلم وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من انعم الله سبحانه عليه بشيء منها الا
مع اهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق الاسرار وهذا العلم الخفي هو الذي اراده بقوله
صلى الله عليه واله ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله فاذا نطقوا به لم يجهله الا اهل
الاغترار بالله عز وجل ولم تجهله الا اهل الاعتراف بالله فلا تحقروا عالما اتاه الله علما فان الله عز وجل لم يحقره
اذ اتاه اياه اقول ومن طريق الخاصة ما رويناه باسنادنا عن امير المومنين علي بن ابي طالب عليه السلام
انه قال ان من احب عباد الله اليه عبدا اعانه الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجلبب الخوف فزهر مصباح
الهدى في قلبه الى ان قال قد خلع سرابيل الشهوات وتخلى من الهموم الا هما واحدا انفرد به فخرج من صفة
العمى ومشاركة اهل الهوى وصار من مفاتيح ابواب الهدى ومغاليق ابواب الردى قد ابصر طريقه وسلك سبيله
وعرف مناره وقطع غماره واستمسك من العرى باوثقها ومن الحبال بامتنها فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس
وفي كلام اخر له عليه السلام قد احيا قلبه وامات نفسه حتى دق جليله ولطف غليظه وبرق له لامع كثير البرق
فابان له الطريق وسلك به السبيل وتدافعته الابواب الى باب السلامة ودار الاقامة وثبتت رجلاه
لطمانينة بدنه في قرار الامن والراحة بما استعمل قلبه وارضى ربه وقال عليه السلام اندمجت على مكنون
علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب الارشية في الطوى البعيدة وقال عليه السلام تعلمت من رسول الله
صلى الله عليه واله الف باب من العلم يفتح لي كل باب الف باب وسال كميل بن زياد النخعي عن الحقيقة فقال

مالك والحقيقة قال اولست صاحب سرك قال بلى ولكن يرشح عليك ما يطفح مني ثم اجابه عما سال
وروى كميل انه عليه السلام اخذ بيدي فاخرجني الى الجبان فلما اصحر تنفس الصعداء ثم قال لي
يا كميل بن زياد ان هذه القلوب اوعية فخيرها اوعاها فاحفظ عني ما اقول لك الناس ثلثة فعالم
رباني ومتعلم على سبيل النجاة وهمج رعاع اتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور
العلم ولم يلجئوا الى ركن وثيق الى ان قال ها ان ههنا لعلما جما واشار الى صدره لو اصبت
له حملة بلى اصيب لقنا غير مامون عليه مستعملا الة الدين للدنيا ومستظهرا بنعم الله على عباده وبحججه على
٩ اوليائه او منقادا لحملة الحق لا بصيرة له في احنائه ينقدح الشك في قلبه لاول عارض من شبهة الا
لا ذا ولا ذاك او منهوما باللذة سلس القياد للشهوة او مغرما بالجمع والادخار ليسا من رعاة الدين
في شيء اقرب شبها بهما الانعام السائمة كذلك يموت العلم بموت حامليه اللهم بلى لا تخلو الارض من قائم لله
بحجة اما ظاهرا مشهورا او خائفا مغمورا لئلا تبطل حجج الله وبيناته وكم ذا واين اولئك اولئك والله
الاقلون عددا الاعظمون قدرا بهم يحفظ الله حججه وبيناته حتى يودعها نظراءهم ويزرعوها في قلوب اشباههم
١٠ هجم بهم العلم على حقيقة البصيرة وباشروا روح اليقين واستلانوا ما استوعره المترفون وانسوا بما
استوحش منه الجاهلون وصحبوا الدنيا بابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلى اولئك خلفاء الله في ارضه
والدعاة الى دينه اه اه شوقا الى رؤيتهم وعن الامام زين العابدين عليه السلام انه قال والله لو علم
ابوذر ما في قلب سلمان لقتله ولقد اخا رسول الله صلى الله عليه واله بينهما فما ظنكم بسائر الخلق ان علم العلماء
صعب مستصعب لا يحتمله الا ملك مقرب او نبي مرسل او عبد مومن امتحن الله قلبه للايمان قال وانما صار
سلمان من العلماء لانه امرؤ منا اهل البيت فلذلك نسبته الى العلماء اراد عليه السلام اهل بيت التوحيد
والعلم والمعرفة والحكمة لا اهل بيت النسوان والصبيان والاهل والاولاد وفي الحديث النبوي صلى الله
عليه واله سلمان منا اهل البيت وفيه ايضا لو علم ابوذر ما في بطن سلمان من الحكمة لكفره وفي رواية لقتله

وعن زين العابدين عليه السلام في ابيات منسوبة اليه اني لاكتم من علمي جواهره كيلا يرى الحق ذو جهل فيفتتنا
وقد تقدم في هذا ابو حسن الى الحسين ووصى قبله الحسنا يا رب جوهر علم لو ابوح به لقيل لي انت ممن يعبد الوثنا
ولاستحل رجال مسلمون دمي يرون اقبح ما ياتونه حسنا وعن ابنه الباقر عليه السلام الناس كلهم بهايم الا قليل
من المومنين لقوله وتصديق ذلك قول الله عز وجل ام تحسب ان اكثرهم يسمعون او يعقلون ان هم الا كالانعام
بل هم اضل سبيلا وعن ابنه الصادق عليه السلام ان امرنا مستور مقنع بالميثاق من هتكه اذله الله
وقال عليه السلام ان امرنا مستور في سر مستتر وسر لا يفيده الا سر وسر على سر مقنع بسر وقال
هو الحق وحق الحق وهو الظاهر وباطن الظاهر وباطن الباطن وهو السر وسر المستتر وسر مقنع بالسر
وقال عليه السلام مشيرا الى كتمان هذا السر التقية ديني ودين ابائي فمن لا تقية له لا دين له وقال عليه السلام
خالطوا الناس بما يعرفون ودعوهم مما ينكرون ولا تحملوا على انفسكم وعلينا ان امرنا صعب مستصعب لا يحتمله
الا ملك مقرب او نبي مرسل او مومن امتحن الله قلبه للايمان فصل قال ابو حامد رحمه الله واما القسم الثاني وهو
علم المعاملة فهو علم احوال القلب اما ما يحمد منها فكالصبر والشكر والخوف والرجاء والرضا والزهد والتقوى
والقناعة والسخاوة ومعرفة المنة لله في جميع الاحوال والاحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة
والصدق والاخلاص فمعرفة حقائق هذه الاحوال وحدودها واسبابها التي بها تكتسب وثمراتها و
علاماتها ومعالجة ما ضعف منها حتى تقوى وما زال حتى يعود من علم الاخرة واما ما يذم فخوف الفقر وسخط
المقدور والغل والحقد والحسد والغش وطلب العلو وحب الثناء وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع
١١ والكبر والرياء والغضب والانفة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل والرغبة والبذخ والاشر
والبطر وتعظيم الاغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهاة والاستكبار عن
الحق والخوض فيما لا يعني وحب كثرة الكلام والصلف والتزين للخلق والمداهنة والعجب والاشتغال
عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية منه وشدة الانتصار للنفس اذا

نالها الذل وضعف الانتصار للحق واتخاذ اخوان العلانية على عداوة السر والامن من مكر الله سبحانه في سلب
ما اعطى والاتكال على الطاعة والمكر والخيانة والمخادعة وطول الامل والقسوة والفظاظة والفرح بالدنيا
والاسف على فواتها والانس بالمخلوقين والوحشة لفراقهم والجفاء والطيش والعجلة وقلة الحياء وقلة الرحمة
فهذه وامثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ومنابت الاعمال المحظورة واضدادها وهي الاخلاق
المحمودة منبع الطاعات والقربات فالعلم بحدود هذه الامور وحقائقها واسبابها وثمراتها وعلاجها
هو علم الاخرة وهو فرض عين في فتوى علماء الاخرة والمعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الاخرة
كما ان المعرض عن الاعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا بحكم فتوى فقهاء الدنيا فنظر الفقهاء في
فروض العين بالاضافة الى اصلاح الدنيا وهذا بالاضافة الى اصلاح الاخرة ولو سئل فقيه عن معنى من هذه
المعاني حتى عن الاخلاص مثلا او عن التوكل او عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع انه فرض عينه
الذي في اهماله هلاكه في الاخرة ولو سالته عن اللعان والظهار والسبق والرمي لسرد عليك مجلدات
من التفريعات الدقيقة التي تنقضي الدهور ولا يحتاج الى شيء منها وان احتيج لم يخل البلد عمن يقوم بها
ويكفيه مؤنة التعب فيها فلا يزال يتعب فيها ليلا ونهارا في حفظه ودرسه ويغفل عما هو مهم نفسه في الدين
واذا روجع فيه قال اشتغلت به لانه علم الدين وفرض الكفاية ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلمه و
الفطن يعلم انه لو كان غرضه اداء حق الامر في فرض الكفاية لقدم عليه فرض العين بل قدم عليه كثيرا
من فروض الكفايات فكم من بلدة ليس فيها طبيب الا من اهل الذمة هيهات هيهات قد اندرس علم الدين بتلبيس
العلماء السوء فالله المستعان واليه الملاذ في ان يعيذنا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن ويضحك الشيطان
وقد كان اهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وارباب القلوب وقد قيل علماء
الظاهر زينة الارض والملك وعلماء الباطن زينة السماء والملكوت وقال الجنيد قال لي السري شيخي
اذا قمت من عندي فمن تجالس قلت المحاسبي فقال نعم خذ من علمه وادبه ودع عنك تشقيقه الكلام

ورددها على المتكلمين ثم ما اوليت مستقوا حقيقة الاصحاب حرث موهبنا والمعتلك حق ابصائه

اشار الى ان من تحصل الحديث والعلم ثم تصوف افلح ومن تصوف قبل العلم خاطر بنفسه **فصل** قال ابو حامد

فان قلت لم تورد في اقسام العلوم الكلام والفلسفة ولم تبين انهما مذمومان او محمودان فاعلم

ان حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الادلة التي ينتفع بها فالقرآن والاخبار مشتمل عليه وما خرج

عنها فهو اما مجادلة مذمومة وهي من البدع كما سياتي بيانه واما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق

وتطويل بنقل المقالات التي اكثرها ترهات وهذيانات تزدريها الطباع وتمجها الاسماع وبعضها

خوض فيما لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء من ذلك مالوفا في العصر الاول وكان الخوض فيه بالكلية من البدع

ولكن تغير الآن حكمه اذ حدثت البدع الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة ونبغت جماعة لفقوا لها شبها

ورتبوا فيها كلاما مولفا فصار ذلك المحذور بحكم الضرورة ماذونا فيه بل صار من فروض الكفايات وهو

القدر الذي يقابل به المبتدع اذا قصد الدعوة الى البدعة وذلك الى حد محدود سنذكره في

الباب الذي يلي هذا واما الفلسفة فليست علما براسها بل هي اربعة اجزاء الاول الهندسة والحساب

وهما مباحان كما سبق ولا يمنع عنهما الا من يخاف عليه ان يتجاوز بهما الى علوم مذمومة فان اكثر الممارسين

لهما قد خرجوا منهما الى البدع فيصان الضعيف عنهما لا لعينهما كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خوفا

عليه من الوقوع في النهر وكما يصان حديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار خوفا عليه مع ان القوي لا يندب

الى مخالطتهم الثاني المنطق وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه ووجه الحد وشروطه وهما داخلان

في علم الكلام الثالث الالهيات وهو بحث عن ذات الله سبحانه وصفاته وهو داخل في الكلام والفلاسفة

لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة وكما ان الاعتزال ليس

علما براسه بل اصحابه طائفة من المتكلمين واهل البحث والنظر وانفردوا بمذاهب باطلة فكذلك الفلاسفة

الرابع الطبيعيات وبعضها مخالف للشرع والدين الحق فهو جهل وليس بعلم حتى نورده في اقسام العلوم

وبعضها بحث عن صفات الاجسام وخواصها وكيفية استحالتها وتغيرها وهو شبيه بنظر الاطباء الا ان الطبيب ينظر

في بدن الانسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح وهم ينظرون في جميع الاجسام من حيث تتغير وتتحرك

ولكن للطب فضل عليه وهو انه محتاج اليه واما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة اليها اقول اقسام الفلسفة

غير منحصرة فيما ذكره ابو حامد رحمه الله ولا الامر فيه كما ذكر بل هو علم شريف جامع لجميع العلوم العقلية الحقيقية التي لا تتغير

بتغير الازمان ولا تتبدل بتبدل الاديان ويسمى عندهم بالحكمة وهي العلم بحقائق الاشياء على ما هي عليه بقدر

الطاقة البشرية وهو شامل لكثير من المسائل التي عدها ابو حامد من علم المكاشفة ولكثير مما ذكره في علم المعاملة حتى علم

الشرائع على وجه كلي ويندرج تحته اقسام علماء الالهية والشرائع اللذين قيل من لم يعرفهما فهو عنين في معرفة الله عز وجل

وعلم الطب والنجوم والخطابة والشعر والموسيقى وغيرها من العلوم الدنيوية والاخروية واكثره ماخوذ من الوحي النازل

على الانبياء عليهم السلام وبعضه مستفاد من الالهامات الواردة على القلوب المستورة والنفوس المرتاضة

لاولي الخلوات والمجاهدات الا ان الفلاسفة لم يبلغوا في شيء من علومهم مبلغ الانبياء بل كانوا قاصرين في

اكثرها خصوصا فيما يتعلق منها بالمكاشفة فانه بقي لهم من العلم بالله واليوم الآخر امور كثيرة فهمها الرسل

صلوات الله عليهم وذلك لان نظر الانبياء عليهم السلام اوسع واحد ومعرفتهم بالغة الى جزئيات الامور وتفاصيل

الاعمال المقربة الى الله تعالى كما هي بالغة الى كلياتها ولهم قدرة النزول في المعارف بالله الى العامي الضعيف الراي

بما يصلح لعقله من ذلك والى اكثر العقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله وهم اعلم خلق الله فلما عجز وقتهم عن

معرفة حقائق امور النشاة الآخرة اكثر منهم في معرفة امور هذه النشاة بل الخوض من الغاية الانبياء الحق

الى الباقية ولهذا المسائل فيها حط الله علمه عن المشكلات البدور والملائكة للتقرب بالاعراض عن

الجواب الى المراد منها على ان هذا السؤال ليس بهم وانما المعجز ذلك مما يتوسل الى الله سبحانه والنشاة

الآخرة واما اولو العقول الصرفة فلم تتوافر من العلم والقدرة والنظر ما اوتي النبيون ولم يصل افكارهم

الى النشاة الآخرة كما ينبغي ومع ذلك فلا يجوز التقصير في حقهم والتفريط في شانهم على وجه يفضي الى الازراء

بهم وبارائهم حاشاهم عن ذلك لا سيما وكلماتهم مرموزة وما ورد عليهم وان كان متوجها على ظاهر كلامهم لم يتوجه

على مقاصدهم فلا ارد على ارباب تلك فيما كان ما ينفع في الآخرة من علومهم موجودا في الشرائع خصوصا في شريعتنا الشريعة

الكاملة البيضاء على وجه اتم واكمل وطريقة ايسر واسهل وما لا ينفع في الآخرة منها فلا حاجة اليه في سلوك سبيل الله عز وجل

بل هو عائق عن السلوك في الاكثر وكذلك علم ما فصل في الشرع تفصيلا وكان له مدخل في معرفة الله كمعرفة صفات الله

وحال الحشر ونحو ذلك لا حاجة فيه الى التحصيل في سلوك السبيل بل يكفي فيه الجملات والمرموزات التي وردت في الشرائع

مع ان طريقة الفلاسفة كثيرة الخطر والمهالك ولهذا ضل فيها كثير من الاذكياء وتاهوا عن الحق والهدى فالاولى الاعراض

عن علومهم وعدم الخوض في طريقتهم الا لمن احكم العلوم الدينية كلها وفرغ منها جميعا واراد ان يطلع على حكمتهم وطلب

العثور على مطالبهم فلا باس له بذلك وبما ذكرناه ظهر وجه منع الفلسفة وذمها الوارد على لسان كثير من اهل النهي بالعلم والعقل

ابو حامد رحمه الله راى المصلحة في ان يصونوا الطالبين عن الخوض فيها لاتهم وحضهم على ملازمة الشرائع واشفق عليهم

من الضلال في سبيل التحصيل ولهذا قال في شان هذا العلم ما قال والله يعلم قال ابو حامد فاذا الكلام صار من جملة

الصناعات الواجبة على الكفايات حراسة لقلوب العوام عن تخييلات المبتدعة وانما حدث ذلك بحدوث البدع كما

حدثت حاجة الانسان الى استيجار البذرقة في طريق الحج لما حدث من ظلم العرب وقطعهم الطريق ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استيجار الحراس من شروط

طريق الحج فلذلك لو ترك المبتدع هذيانه لما افتقر الى الزيادة على المعهود في عصر الصحابة فليعلم المتكلم حده من الدين وان موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج فاذا تجرد الحارس للحراسة لم يكن

من جملة الحاج والمتكلم ان تجرد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ولم يشتغل بتعهد القلب واصلاحه لم يكن

من جملة علماء الدين اصلا اذ ليس عند المتكلم من الدين الا العقيدة التي يشارك فيها سائر العوام وهي من جملة اعمال

ظاهر القلب واللسان وانما يتميز عن العامي بصنعة المجادلة والحراسة فاما معرفة الله تعالى وصفاته وافعاله

وجميع ما اشرنا اليه في علم المكاشفة فلا يحصل من علم الكلام بل يكاد ان يكون الكلام حجابا ومانعا عنه وانما الوصول

اليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا **فصل**

ثم قال ابو حامد رحمه الله سؤالا حاصله انك رددت حد المتكلم الى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعين كما ان حد البذرقة

حراسة اقمشة الحجيج عن نهب العرب ورددت حد الفقيه الى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض اهل

العدوان عن بعض وهاتان رتبتان نازلتان بالاضافة الى علم الدين وعلماء الامة المشهورون بالفضل هم الفقهاء

والمتكلمون وهم افضل الخلق عند الله عز وجل فكيف تنزلهم الى هذه الدرجة النازلة بالاضافة الى علم الدين والجواب ما حاصله ان علماء الدين ما كانوا متجردين لعلم الفقه بل كانوا

مشتغلين بعلم القلوب مراقبين لها ولكن صرفهم عن التصنيف والتدريس فيها ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس

في الفقه مع انهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتاوى والصوارف والدواعي متيقنة والاحاجة الى ذكرها

ففضيلة علماء الدين ليست باعتبار فقههم ومعرفتهم بالكلام بل باعتبار معرفتهم بدقائق علوم الباطن وعلمهم بمقتضى علمهم

وارادتهم بالفقه وجه الله وزهدهم في الدنيا ونحو ذلك وان كانت شهرتهم باعتبار الفقه والكلام فان ما ينال به الفضل

عند الله شيء وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر ويستقل في سيرة علماء السلف ما يعلم به ان الذين ينتحلون مذاهبهم

ظلموهم وانهم من اشد خصمائهم يوم القيمة اقول وانا اقول في فضائل اهل البيت عليهم السلام ما يعلم ان الذين ينتحلون التشيع

ويدعون محبتهم عليهم السلام لكاذبون وقد روى في الكافي عن جابر عن ابي جعفر عليه السلام قال قال لي يا جابر ايكتفي من ينتحل

التشيع ان يقول بحبنا اهل البيت فوالله ما شيعتنا الا من اتقى الله واطاعه وما كانوا يعرفون يا جابر الا بالتواضع و

التخشع والامانة وكثرة ذكر الله والصوم والصلوة والبر بالوالدين والتعهد للجيران من الفقراء واهل المسكنة و

الغارمين والايتام وصدق الحديث وتلاوة القرآن وكف الالسن عن الناس الا من خير وكانوا امناء عشائرهم

في الاشياء قال جابر فقلت يا ابن رسول الله ما نعرف اليوم احدا بهذه الصفة فقال يا جابر لا تذهبن بك المذاهب

حسب الرجل ان يقول احب عليا واتولاه ثم لا يكون مع ذلك فعالا فلو قال اني احب رسول الله صلى الله عليه واله

فرسول الله خير من علي ثم لا يتبع سيرته ولا يعمل بسنته ما نفعه حبه اياه شيئا فاتقوا الله واعملوا لما عند الله ليس بين الله

وبين احد قرابة احب العباد الى الله واكرمهم عليه اتقاهم واعملهم بطاعته يا جابر والله ما يتقرب الى الله تعالى

الا بالطاعة ما معنا براءة من النار ولا على الله لاحد من حجة من كان لله مطيعا فهو لنا ولي ومن كان لله عاصيا فهو

لنا عدو ما تنال ولايتنا الا بالعمل والورع وفي هذا شفاء الشعر على اعلى العلل الذي الشفاء توقف المسانية في جوهم

الباب الثالث

فيما يعده العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون بعض العلوم مذموما وبيان تبديل اسامي العلوم وهي الفقه والعلم والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها

بيان علة ذم العلم المذموم لعلك تقول العلم هو معرفة الشيء على ما هو به وهو من صفات الله سبحانه فكيف يكون الشيء علما ويكون مع كونه علما مذموما فاعلم ان العلم لا يذم لعينه وانما يذم في حق العباد لاحد اسباب ثلثة الاول ان يكون مؤديا الى ضرر اما بصاحبه واما بغيره كما يذم علم السحر والطلسمات وهو حق اذ شهد القرآن له وانه سبب يتوصل به الى التفريق بين الزوجين وقد سحر رسول الله صلى الله عليه وآله ومرض بسببه حتى اخبره جبرئيل عليه السلام بذلك واخرج السحر من تحت حجر في قعر بئر وهو نوع علم يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبامور حسابية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور ويترصد له وقت مخصوص من المطالع ويقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى الاستعانة بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله تعالى العادة احوال غريبة في الشخص المسحور ومعرفة هذه الاسباب من حيث انها معرفة ليست مذمومة ولكنها لا تصلح الا للاضرار بالخلق والوسيلة الى الشر شر فكان ذلك هو السبب في كونه مذموما بل من اتبع وليا من اولياء الله ليقتله وقد اختفى منه في موضع حريز اذا سأل الظالم عن محله لم يجز تنبيهه عليه بل وجب الكذب فيه وذكر موضعه ارشاد وافادة علم بالشيء على ما هو عليه ولكنه مذموم لادائه الى الضرر الثاني ان يكون مضرا بصاحبه في غالب الامر كعلم النجوم فانه في نفسه غير مذموم لذاته اذ هو قسمان قسم حسابي وقد نطق القرآن بان سير الكواكب محسوب اذ قال عز وجل الشمس والقمر بحسبان وقال عز وجل والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم وقسم الاحكام وحاصله يرجع الى الاستدلال على الحوادث بالاسباب وهو يضاهي استدلال الطبيب بالنبض على ما سيحدث من المرض وهو معرفة لمجاري سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكن قد ذمه الشرع قال رسول الله صلى الله عليه وآله اذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكر النجوم فامسكوا وقال صلى الله عليه وآله اخاف على امتي بعدي ثلثا حيف الائمة والايمان بالنجوم والتكذيب بالقدر اقول ومن طريق الخاصة ما رويناه عن

عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال ايها الناس اياكم وتعلم النجوم الا ما يهتدى به في بر او بحر فانها تدعو الى الكهانة المنجم كالكاهن والكاهن كالساحر والساحر كالكافر والكافر في النار قال ابو حامد وانما زجر عنه من ثلثة اوجه الاول انه مضر باكثر الخلق فانه اذا القي اليهم ان هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في نفوسهم ان الكواكب هي المؤثرة وانها الآلهة المدبرة لانها جواهر شريفة سماوية ويعظم وقعها في القلوب فيبقى القلب ملتفتا اليها ويرى الخير والشر محذورا او مرجوا من جهتها وينمحي ذكر الله عز وجل عن القلب فان الضعيف يقصر نظره على الوسائط والعالم الراسخ هو الذي يطلع على ان الشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره سبحانه وتعالى ومثال تطلع الضعيف الى حصول ضوء الشمس عقيب طلوع الشمس مثال النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر الى سواد الخط يتجدد فتعتقد انه فعل القلم ولا تترقى في نظرها الى مشاهدة الاصابع ثم منها الى اليد ثم منها الى الارادة المحركة لليد ثم منها الى الكاتب القادر المريد ثم منه الى خالق اليد والقدرة والارادة فاكثر نظر الخلق مقصور على الاسباب القريبة السافلة مقطوع عن الترقي الى مسبب الاسباب فهذا احد اسباب النهي عن النجوم والثاني ان احكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق آحاد الاشخاص لا يقينا ولا ظنا فالحكم به حكم بجهل فيكون ذمه على هذا من حيث انه جهل لا من حيث انه علم ولقد كان ذلك معجزة لادريس صلوات الله عليه فيما يحكى وقد اندرس وانمحى ذلك العلم والحق اقول و[illegible] رويناه عن الصادق عليه السلام انه علم الانبياء وان علي بن ابي طالب عليه السلام اعلم الناس به قال ابو حامد وما يتفق من اصابة المنجم على ندور فهو اتفاق لانه قد يطلع على بعض الاسباب ولا يحصل المسبب عقيبها الا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع عليها فان اتفق ان قدر الله تعالى بقية الاسباب وقعت الاصابة وان لم يقدر اخطأ ويكون ذلك كتخمين الانسان في ان السماء تمطر اليوم مهما رأى الغيم يجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحمى النهار بالشمس ويذهب الغيم وربما يكون بخلافه ومجرد الغيم ليس كافيا في مجيء المطر وبقية الاسباب لا يدري وكذلك تخمين الملاح ان السفينة تسلم اعتمادا على ما الفه من العادة في الرياح ولتلك الرياح اسباب خفية هو لا يطلع عليها فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطئ ولهذه العلة منع القوي عن النجوم ايضا اقول وحاصل ما ذكره

ما رويناه عن الصادق عليه السلام انه قال في هذا العلم ان كثيره لا يدرك وقليله لا ينتفع به وقال انه لعلم اهل بيت من العرب واهل بيت بالهند الثالث انه لا فائدة فيه فاقل احواله انه خوض في فضول لا يغني وتضييع للعمر الذي هو انفس بضاعة الانسان بغير فائدة غاية الخسران فقد مر رسول الله صلى الله عليه وآله برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر وانساب العرب فقال علم لا ينفع وجهل لا يضر وقال انما العلم آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة فاذن الخوض في النجوم وما يشبهه اقتحام خطر وخوض في جهالة من غير فائدة فان ما قدر كائن والاحتراز منه غير ممكن بخلاف الطب فان الحاجة اليه ماسة واكثر ادلته مما يطلع عليها وبخلاف التعبير وان كان تخمينا لانه جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة ولا خطر فيه السبب الثالث الخوض في علم لا يستفيد الخائض فيه فائدة علم فهو مذموم في حقه كتعلم دقيق العلم قبل جليله وخفيه قبل جليه وكالبحث عن الاسرار الالهية اذ تطلع الفلاسفة والمتكلمون اليها ولم يستقلوا بها ولا يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها الا الانبياء صلوات الله عليهم والاولياء فيجب كف الناس عن البحث عنها وردهم الى ما نطق به الشرع ففي ذلك مقنع للموفق وكم من شخص خاض في العلوم واستضر بها ولو لم يخض فيها لكان حاله احسن في الدين مما صار اليه ولا ينكر كون بعض العلم ضارا لبعض الناس كما يضر لحم الطير وانواع الحلاوات اللطيفة بالطفل الرضيع بل رب شخص ينفعه الجهل ببعض الامور فلقد حكي ان بعض الناس شكى الى طبيب عقم زوجته وانها لا تلد فجس الطبيب نبضها وقال لا حاجة بك الى دواء الولادة فانك ستموتين الى اربعين يوما وقد دل النبض عليه فاستشعرت المرأة خوفا عظيما وتنغص عليها عيشها واخرجت اموالها وفرقتها واوصت وبقيت لا تأكل ولا تشرب حتى انقضت المدة فلم تمت فجاء زوجها الى الطبيب فقال لم تمت فقال الطبيب علمت ذلك فجامعها الآن فانها تلد فقال كيف ذلك قال رأيتها سمينة وقد انعقد الشحم على فم رحمها وعلمت انها لا تهزل الا بخوف الموت فخوفتها بذلك حتى هزلت وزال المانع من الولادة فهذا ينبهك على استشعار خطر بعض العلوم ويفهمك معنى قول النبي صلى الله عليه وآله نعوذ بالله من علم لا ينفع فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن بحاثا عن علوم ذمها الشرع

وزجر عنها والزم على اتباع السنة فالسلامة في الاتباع والخطر في البحث والاستقلال ولا تكثر اللجج برأيك ومعقولك ودليلك وبرهانك وزعمك اني ابحث عن الاشياء لاعرفها على ما هي عليه فاي ضرر في التفكر في العلم فان ما يعود عليك من ضرره اكثر وكم من شيء تطلع عليه فيضرك اطلاعك ضررا يكاد يهلكك في الآخرة ان لم يتداركك الله سبحانه برحمته واعلم انه كما يطلع الطبيب الحاذق على اسرار في المعالجات يستبعدها من لا يعرفها فهكذا الانبياء اطباء القلوب والعلماء باسباب الحيوة الاخروية فلا تحكم على سننهم بمعقولك فتهلك فكم من شخص يصيبه عارض في اصبعه فيقتضي عقله ان يطليها حتى ينبهه الطبيب الحاذق ان علاجه ان يطلى الكف من الجانب الآخر من البدن فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الاعصاب ومنابتها ووجه التفافها على البدن فهكذا الامر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وآدابه وفي عقائده التي تعبد الناس بها اسرار ولطائف ليس في سعة العقل وقوته الاحاطة بها كما ان في خواص الاحجار امورا عجائب غاب عن اهل الصنعة علمها حتى لم يقدر احد على ان يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد فالعجائب والغرائب في العقائد والاعمال وافادتها لصفاء القلوب ونقائها وطهارتها وتزكيتها واصلاحها للترقي الى جوار الله سبحانه وتعرضها لنفحات فضله اكثر واعظم مما في الادوية والعقاقير وكما ان العقول تقصر عن ادراك منافع الادوية مع ان التجربة سبيل اليها فالعقول تقصر عن ادراك ما ينفع في حيوة الآخرة مع ان التجربة غير متطرقة اليها وانما كانت التجربة تتطرق اليها لو رجع الينا بعض الاموات فاخبرنا عن الاعمال المقبولة النافعة المقربة الى الله تعالى زلفى وعن الاعمال المبعدة عنه وكذا في العقائد وذلك مما لا يطمع فيه فيكفيك من منفعة العقل ان يهديك الى صدق النبي صلى الله عليه وآله ويفهمك موارد اشاراته واعزل العقل بعد ذلك عن التصرف والزم الاتباع فانك لا تسلم الا به ولذلك قال صلى الله عليه وآله ان من العلم جهلا وان من القول عيا ومعلوم ان العلم لا يكون جهلا ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الاضرار وقال ايضا صلى الله عليه وآله قليل من التوفيق خير من كثير من العلم وقال عيسى عليه السلام ما اكثر الشجر وليس كلها بمثمر وما اكثر الثمر وليس كلها بطيب وما اكثر العلوم وليس كلها بنافع

بيان ما بدل من ألفاظ العلوم اعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسامي
المحمودة وتبديلها ونقلها بالأغراض الفاسدة إلى معان غير ما أراده السلف الصالح والقرن الأول
وهي خمسة ألفاظ الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة فهذه أسامي محمودة والمتصفون بها
أرباب المناصب في الدين ولكنها نقلت الآن إلى معان مذمومة فصارت القلوب تنفر عن مذمة من
يتصف بمعانيها لشيوع إطلاق هذه الأسامي عليهم اللفظ الأول الفقه فقد تصرفوا فيه بالتخصيص لا بالنقل
والتحويل إذ خصصوه بمعرفة الفروع الغريبة في الفتاوى والوقوف على دقائق عللها واستكثار الكلام
فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فمن كان أشد تعمقا فيها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الأفقه ولقد
كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقا على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال
وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب ويدلك عليه
قول الله تبارك وتعالى ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم وما به الإنذار والتخويف
هو هذا العلم وهذا الفقه دون تفريعات الطلاق واللعان والسلم والإجارة فذلك لا يحصل به
إنذار وتخويف بل التجرد له على الدوام يقسي القلب وينزع الخشية منه كما نشاهد من المتجردين له وقال
الله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى ولعمري الفقه والفهم في اللغة
اسمان لمعنى واحد وإنما نتكلم في عادة الاستعمال قديما وحديثا وقال تعالى لأنتم أشد رهبة في صدورهم
من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون فأحال قلة خوفهم من الله عز وجل واستعظامهم سطوة الخلق على قلة
الفقه فانظر أكان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى والأقضية أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه
من العلوم وقد قال صلى الله عليه وسلم علماء حكماء فقهاء للذين وفدوا عليه وسئل سعد بن إبراهيم الزهري
أي أهل المدينة أفقه قال أتقاهم فكأنه أشار إلى ثمرة الفقه والتقوى ثمرة العلم الباطن دون
الفتاوى والأقضية وقال صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى قال صلى الله

سعد

عليه وسلم من لم يقنط الناس من رحمة الله سبحانه ولم يؤمنهم من مكر الله عز وجل ولم يؤيسهم من روح الله عز وجل ولم
يدع القرآن رغبة عنه إلى ما سواه وقال صلى الله عليه وسلم لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في
ذات الله عز وجل وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وروي أيضا موقوفا على أبي الدرداء مع قوله ثم يقبل على
نفسه فيكون لها أشد مقتا وقال بعض السلف إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم
على عبادة ربه الورع الكاف عن أعراض المسلمين العفيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك
الحافظ لفروع الفتاوى ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة ولكن كان
بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستتباع وكان إطلاقهم له على علم الآخرة وأحكام القلب أكثر فثار
من هذا التخصيص تلبيس بعث الناس على التجرد له والإعراض عن علم الآخرة وأحكام القلب ووجدوا
على ذلك معينا من الطبع فإن علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء
والجاه والمال متعذر فوجد الشيطان مجالا لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي
هو اسم محمود في الشرع فصل اللفظ الثاني العلم وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته
وبأفعاله في عباده وخلقه وقد تصرفوا فيه بالتخصيص حتى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم
في المسائل الفقهية وغيرها فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفحل في العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به
يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم وهذا أيضا تصرف بالتخصيص ولكن ما ورد من فضائل
العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله عز وجل وبأحكامه وأفعاله وصفاته وقد صار الآن يطلق على من لا يحيط من
علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية فيعد بذلك من فحول العلماء مع جهله بالتفسير والأخبار
وعلم المذهب وغيره وصار ذلك سببا مهلكا لخلق كثير من طلبة العلم فصل اللفظ الثالث التوحيد
وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والإحاطة بمناقضات الخصوم والقدرة
على التشدق فيها بتكثير الأسولة وإثارة الشبهات وتأليف الإلزامات حتى لقب طوائف منهم

بأهل العدل والتوحيد وسمي المتكلمون العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو خاصية هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء
في العصر الأول بل كان يشتد منهم النكير على من كان يفتح بابا من الجدل والمماراة فأما ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة
الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع فلقد كان ذلك معلوما للكل وكان العلم بالقرآن هو العلم كله
وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين وإن فهموه لم يتصفوا به وهو أن يرى الأمور كلها
من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائط وهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل
كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل ومن ثمراته ترك شكاية الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله
وكان إحدى ثمراته قول بعض الصحابة لما قيل له في مرضه أنطلب لك طبيبا فقال الطبيب أمرضني وقول آخر
لما مرض وقيل له ماذا قال لك الطبيب في مرضك فقال قال إني فعال لما أريد وسيأتي شواهد ذلك في كتاب
التوكل إن شاء الله وكان التوحيد جوهر نفيس وله قشران أحدهما أبعد عن اللب من الآخر فخصص الناس الاسم
بالقشر وبصنعة الحراسة للقشر وأهملوا اللب بالكلية فالقشر الأول أن تقول بلسانك لا إله إلا الله وهذا يسمى
توحيدا مناقضا للتثليث الذي يصرح به النصارى ولكنه قد يصدر من المنافق الذي يخالف سره جهره
القشر الثاني أن لا يكون في القلب مخالفة وإنكار لمفهوم هذا القول بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده
والتصديق به وهو توحيد عوام الخلق والمتكلمون كما سبق حراس هذا القشر عن تشويش المبتدعة والثالث
وهو اللباب أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الوسائط وأن يعبده عبادة يفرده
بها فلا يعبد غيره ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى وكل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده قال الله تعالى
أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وقال صلى الله عليه وسلم أبغض إله عبد في الأرض عند الله تعالى هو الهوى وعلى
التحقيق من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم إنما يعبد هواه إذ نفسه مائلة إلى دين آبائه فيتبع
ذلك الميل وميل النفس إلى المألوفات أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى ويخرج من هذا التوحيد التسخط على الخلق
والالتفات إليهم فإن من يرى الكل من الله عز وجل كيف يتسخط على غيره فقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام

وهو من مقامات الصديقين فانظر إلى ماذا حول وبأي قشر قنع وكيف اتخذوا هذا معتصما في التمدح و
التفاخر باسم محمود مع الإفلاس عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي وذلك كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه
إلى القبلة ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض وهو أول كذب يفاتح الله سبحانه به كل يوم
إن لم يكن وجه قلبه متوجها إلى الله تعالى على الخصوص فإنه إن أراد بالوجه وجه الظاهر فما وجهه إلا إلى الكعبة
وما صرفه إلا عن سائر الجهات والكعبة ليست جهة للذي فطر السموات والأرض حتى يكون المتوجه إليها
متوجها إليه تعالى عن أن تحده الجهات والأقطار وإن أراد به وجه القلب وهو المطلوب المتعبد به فكيف يصدق
قوله وقلبه متردد في أوطاره وحاجاته الدنيوية ومتصرف في طلب الحيل في جمع المال والجاه واستكثار
الأسباب ومتوجه بالكلية إليها فمتى وجه وجهه للذي فطر السموات والأرض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد
فالموحد هو الذي لا يرى إلا الواحد ولا يوجه وجهه إلا إليه وهو امتثال قوله عز وجل قل الله ثم ذرهم
وليس المراد به القول باللسان إنما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى وإنما موقع نظر الله عز وجل
هو المترجم عنه وهو القلب فهو معدن التوحيد ومنبعه فصل اللفظ الرابع الذكر والتذكير وقد قال الله تعالى
وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين وقد ورد في الثناء على مجالس الذكر والتذكير أخبار كثيرة كقوله صلى الله
عليه وسلم إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا فيها قيل وما رياض الجنة قال مجالس الذكر وفي الحديث إن
لله عز وجل ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق إذا رأوا مجالس الذكر ينادي بعضهم بعضا ألا هلموا
إلى بغيتكم فيأتونهم ويحفون بهم ويستمعون ألا فاذكروا الله وذكروا أنفسكم فنقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ
في هذا الزمان يواظبون عليه من القصص والأشعار والشطح والطامات أما القصص فهي بدعة وقد ورد
نهي السلف عن الجلوس إلى القصاص وقالوا لم يكن ذلك في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
في زمان الخلفاء حتى ظهرت الفتنة فظهرت القصاص وأخرج علي عليه السلام القصاص من مسجد البصرة ولما
سمع كلام الحسن البصري لم يخرجه إذ كان يتكلم في علم الآخرة والتذكير بالموت والتنبيه على عيوب النفس وآفات

الاعمال وخواطر الشيطان ووجه الحذر منها ويذكر بالاء الله سبحانه ونعمائه وتقصير العبد في شكره ويعرف حقارة الدنيا
وعيوبها وتصرمها وقلة عهدها وخطر الاخرة واهوالها فهذا هو التذكير المحمود شرعا الذي ورد الحث عليه في
حديث ابي ذر حيث قال صلى الله عليه واله حضور مجلس ذكر افضل من صلوة الف ركعة وحضور مجلس علم افضل
من عيادة الف مريض حضور مجلس علم افضل من شهود الف جنازة قيل يا رسول الله ومن قراءة القران قال
صلى الله عليه واله وهل تنفع قراءة القران الا بالعلم فقد اتخذ المزخرفون هذه الاحاديث حجة على تزكية
انفسهم ونقلوا اسم التذكير الى خرافاتهم وذهلوا عن طريق الذكر المحمود واشتغلوا بالقصص التي تتطرق اليها
الاختلاف والزيادة والنقصان وتخرج عن القصص الواردة في القران وتزيد عليها فان من القصص ما ينفع
سماعه ومنها ما يضر سماعه وان كان صادقا ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب
والنافع بالضار فلهذا نهي عنه ولذلك قال احمد بن حنبل ما احوج الناس الى قاص صادق فان كانت القصة من قصص الانبياء
عليهم السلام فيما يتعلق بامور دينهم وكان صحيح الرواية فلا بأس به وليحذر الكذب وحكاية احوال تومي
الى هفوات او مساهلات تقصر فهم العوام عن درك معانيها او عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات
متداركة بحسنات تغطي عليها فان العامي يعتصم بذلك في مساهلاته وهفواته ويمهد لنفسه عذرا فيه ويحتج
بانه حكي كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الاكابر فكلنا بصدد المعاصي فلا غرو ان عصيت الله فقد
عصى من هو اكبر مني ويفيده ذلك جراءة على الله عز وجل من حيث لا يدري فبعد الاحتراز عن هذين المحذورين
فلا بأس به وعند ذلك يرجع الى القصص المحمودة الى ما يشتمل عليه القران ويصح في الكتب الصحيحة من الاخبار
ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات ويزعم ان قصده فيه دعوة الخلق الى الحق
وهذا من نزغات الشيطان فان في الصدق مندوحة عن الكذب وفيما ذكره الله سبحانه ورسوله صلى الله
عليه واله غنية عن الاختراع في الوعظ كيف وقد كره تكلف السجع وعد ذلك من التصنع وقد قال النبي
صلى الله عليه واله لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلث كلمات اياك والسجع يا ابن رواحة فكان السجع

المحذور المتكلف ما زاد على كلمتين ولذلك لما قال الرجل في دية الجنين كيف ندي من لا شرب ولا اكل ولا صاح
ولا استهل ومثل ذلك يطل فقال النبي صلى الله عليه واله اسجع كسجع الكهان **فصل** واما الاشعار فتكثيرها
في المواعظ مذموم قال الله تعالى والشعراء يتبعهم الغاوون الم تر انهم في كل واد يهيمون وقال عز وجل وما علمناه
الشعر وما ينبغي له واكثر ما اعتاده الوعاظ من الاشعار ما يتعلق بالتواصف في العشق وجمال المعشوق
وروح الوصال والم الفراق والمجلس لا يحوي الا اجلاف العوام وبواطنهم محشوة بالشهوات وقلوبهم غير منفكة عن
الالتفات الى الصور المليحة فلا تحرك الاشعار من قلوبهم الا ما هو مستكن فيها فتشتعل فيها نيران الشهوة
فيزعقون ويتواجدون واكثر ذلك او كله يرجع الى نوع فساد فلا ينبغي ان يستعمل من الشعر الا ما فيه موعظة او
حكمة على سبيل استشهاد واستيناس فقد قال النبي صلى الله عليه واله ان من الشعر لحكمة ولو حوى المجلس الخواص
الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فان اولئك لا يضر معهم الشعر الذي يشير
ظاهره الى الخلق فان المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولي على قلبه ولذلك كان الجنيد يتكلم على بضعة عشر رجلا فان
كثروا لم يتكلم وما تم اهل مجلسه عشرين وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقيل له تكلم فقد حضر اصحابك فقال لا ما هؤلاء
اصحابي انما هم اصحاب المجلس اي اصحابي هم الخواص **فصل** واما الشطح فنعني به صنفين من الكلام احدثه بعض المتصوفة
احدهما الدعاوي الطويلة العريضة في العشق مع الله سبحانه والوصال المغني عن الاعمال الظاهرة حتى ينتهي
قوم الى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمشاهدة بالرؤية والمشافهة بالخطاب فيقولون قيل لنا كذا وقلنا
كذا ويتشبهون فيه بالحسين الحلاج الذي صلب لاطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله انا الحق
وبما يحكون عن ابي يزيد البسطامي انه قال سبحاني سبحاني وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى ترك جماعة
من اهل الفلاحة فلاحتهم واظهروا مثل هذه الدعاوي فان هذا الكلام يستلذه الطبع اذ فيه البطالة من الاعمال
مع تزكية النفس بدرك المقامات والاحوال فلا تعجز الاغبياء عن دعوى ذلك لانفسهم ولا عن تلقف
كلمات مخبطة مزخرفة ومهما انكر ذلك عليهم لم يعجزوا ان يقولوا هذا انكار مصدره العلم والجدل والعلم حجاب

اقول ومن طريق اهل بيت العصمة عليهم السلام في ابطال هذه الطائفة ما رواه الصدوق رحمه الله
في اعتقاداته انه قال وذكر القصاصون عند الصادق عليه السلام فقال
لعنهم الله يشنعون علينا وسئل الصادق عليه السلام عن القصاص
ايحل الاستماع لهم فقال لا وقال عليه السلام من اصغى الى
ناطق فقد عبده فان كان الناطق عن الله فقد عبد الله
وان كان الناطق عن ابليس فقد عبد ابليس وسئل الصادق
عليه السلام عن قول الله عز وجل والشعراء يتبعهم الغاوون
قال هم القصاص وقال النبي صلى الله عليه واله من اتى
ذا بدعة فوقره فقد سعى في هدم الاسلام انتهى كلام الصدوق
حم

والجدل حجاب النفس وهذا الحديث لا يموج الا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ما قد استطار في البلاد شرره
وعظم في العوام ضرره ومن نطق بشيء منه فقتله افضل في دين الله سبحانه من احياء عشرة واما ابو يزيد البسطامي فلا يصح
ما يحكى عنه وان سمع ذلك منه فلعله كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه كما لو سمع وهو يقول اني انا الله لا اله
الا انا فاعبدني فانه ما كان ينبغي ان يفهم منه ذلك الا على سبيل الحكاية والصنف الثاني من الشطح كلمات غير
مفهومة لها ظواهر رائقة وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل وذلك اما ان يكون غير مفهومة عند قائلها
بل يصدرها عن خبط في عقله وتشويش في خياله لقلة احاطته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الاكثر واما ان يكون
مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وايرادها بعبارة تدل على ضميره لقلة ممارسته العلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن
المعاني بالالفاظ الرشيقة ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام الا انه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير
الاذهان او يحمل على ان يفهم منها معان ما اريدت بها ويكون فهم كل احد على مقتضى هواه وطبعه وقد قال
صلى الله عليه واله ما حدث احدكم قوما بحديث لا يفهمونه الا كان فتنة عليهم وقال صلى الله عليه واله
كلموا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون اتريدون ان يكذب الله ورسوله وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه
عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قائله فان كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره وقال عيسى عليه السلام
لا تضعوا الحكمة عند غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء
في موضع الداء وفي لفظ اخر من وضع الحكمة في غير اهلها جهل ومن منعها اهلها ظلم ان للحكمة حقا وان لها
اهلا فاعط كل ذي حق حقه **فصل** واما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وامر اخر يخصها وهو صرف
الفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى امور باطنة لا يسبق منها الى الافهام شيء كداب الباطنية في التأويلات
وهذا ايضا حرام وضرره عظيم فان الالفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب
الشرع ومن غير ضرورة تدعو اليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالالفاظ وسقط به منفعة كلام
الله عز وجل وكلام رسوله صلى الله عليه واله فان ما يسبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له

بل

بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى وهذا ايضا من البدع الشائعة العظيم ضررها وانما قصد
اصحابها الاغراب فان النفوس مائلة الى الغريب ومستلذة له وبهذا الطريق توصل الباطنية الى
هدم جميع الشرائع بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم كما حكيناه من مذهبهم في كتاب المستظهري المصنف
في الرد على الباطنية ومثال تأويل اهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى اذهب الى فرعون
انه طغى انه اشار الى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغي على كل انسان وفي قوله تعالى القي
عصاك اي كل ما يتوكأ عليه ويعتمده مما سوى الله تعالى فينبغي ان يلقيه وفي قوله صلى الله عليه واله تسحروا
فان في السحور بركة اراد به الاستغفار بالاسحار وامثال ذلك حتى يحرفون القران من اوله الى اخره عن ظاهره
وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعا كتنزيل
فرعون على القلب فان فرعون شخص محسوس تواتر الينا وجوده ودعوة موسى له كابي لهب وابي جهل
وغيرهما من الكفار وليس من جنس الملائكة والشياطين وما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل الى الفاظه
وكذلك حمل التسحر على الاستغفار فانه كان صلى الله عليه واله يتناول الطعام ويقول تسحروا وهلموا الى
السحور بركة وهلموا الى الغداء المبارك فهذه امور يدرك بالتواتر والحس بطلانها وبعضها يعلم بغالب
الظن وذلك في امور لا يتعلق بها الاحساس وكل ذلك حرام وضلالة وافساد للدين على الخلق
ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع اكبابه على دعوة الخلق ووعظهم
فلا يظهر لقول رسول الله صلى الله عليه واله من فسر
القران برأيه فليتبوأ مقعده من النار معنى الا هذا النمط وهو ان يكون غرضه ورأيه تقرير امر وتحقيقه فيستجر
شهادة القران اليه ويحمله عليه من غير ان يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية لغوية او نقلية ولا ينبغي ان
يفهم منه انه يجب ان لا يفسر القران بالاستنباط والفكر فان من الايات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين
خمسة معان وستة وسبعة ونعلم ان جميعها غير مسموعة من النبي صلى الله عليه واله فانها قد تكون
متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطا بحسن الفهم وطول الفكر ولهذا قال النبي صلى الله عليه واله

لابن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التاويل ومن يستجيز من اهل الطامات مثل هذه التاويلات مع علمه بانها غير مرادة من الالفاظ ويزعم انه يقصد به دعوة الخلق الى الحق فيضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وآله لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع كمن يضع في كل مسئلة يراها حقا حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله صلى الله عليه وآله من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار بل الشر في تاويل هذه الالفاظ اطم واعظم لانها مبطلة للثقة بالالفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القران بالكلية فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق من العلوم المحمودة الى المذموم وكل ذلك من تلبيس العلماء السوء بتبديل الاسامي فان اتبعت هؤلاء اعتمادا على الاسم المشهور من غير التفات الى ما عرف في العصر الاول كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيما في هذا العصر وذلك بالغفلة عن تبديل اللفظ **فصل**
اللفظ الخامس الحكمة فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم حتى على الذي يدحرج القرعة على اكف السوادية في شوارع الطرق والحكمة هي التي اثنى الله عز وجل عليها فقال عز من قائل ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وقال صلى الله عليه وآله كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه والى ما ذا نقل وقس به بقية الالفاظ واحترز عن الاغترار بتلبيسات علماء السوء فان شرهم اعظم على الدين من شر الشياطين اذ الشيطان بواسطتهم يتدرع الى انتزاع الدين من قلوب الخلق ولهذا لما سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن شر الخلق ابى وقال اللهم غفرا حتى كرروا عليه ثم قال هم علماء السوء فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثار الالتباس واليك الخيرة في ان تنظر لنفسك فتقتدي بالسلف او تتدلى بحبل الغرور وتتشبه بالخلف فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما اكب الناس عليه فاكثره مبتدع محدث وقد صح قول رسول الله صلى الله عليه وآله بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء فقيل ومن الغرباء يا رسول الله

قال

قال الذين يصلحون ما افسده الناس من سنتي والذين يحيون ما اماتوه من سنتي وفي خبر آخر هم المتمسكون بما انتم عليه اليوم وفي حديث آخر الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير من يبغضهم اكثر من يحبهم وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يمقت ذاكرها ولذلك قيل اذا رايت العالم كثير الاصدقاء فاعلم انه مخلط لانه ان نطق بالحق ابغضوه.

بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة

اعلم ان العلم بهذا الاعتبار ثلثة اقسام قسم هو مذموم قليله وكثيره وقسم هو محمود قليله وكثيره وكلما كان اكثر كان احسن وافضل وقسم يحمد منه مقدار الكفاية ولا يحمد الفاضل عليه والاستقصاء فيه وهو مثل احوال البدن فان منها ما يحمد قليله وكثيره كالصحة والجمال ومنها ما يذم قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق ومنها ما يحمد الاقتصاد فيه كبذل المال فان التبذير لا يحمد فيه وكالشجاعة فان التهور لا يحمد فيها وان كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم فالقسم المذموم قليله وكثيره ما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا او فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والنجوم فبعضه لا فائدة فيه اصلا وصرف العمر الذي هو انفس ما يملكه الانسان اليه اضاعة واضاعة النفائس مذمومة ومنه ما فيه ضرر يربي على ما يظن انه يحصل به من قضاء الوطر في الدنيا فان ذلك لا يعتد به بالاضافة الى الضرر الحاصل منه واما القسم المحمود الى اقصى غايات الاستقصاء فهو العلم بالله سبحانه وبصفاته وافعاله وسنته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا فان هذا علم مطلوب لذاته وللتوصل به الى سعادة الآخرة وبذل المقدور فيه الى اقصى الجهد قصور عن حد الواجب فانه البحر الذي لا يدرك غوره وانما يحوم الحائمون على سواحله واطرافه بقدر ما يسر لهم وما خاض اطرافه الا الانبياء صلوات الله عليهم والاولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله عز وجل في حقهم وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة احوال علماء الآخرة كما سياتي علامتهم هذا في اول الامر ويعين عليه في الآخر المجاهدة والرياضة وتصفية القلب وتفريغه عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالانبياء عليهم السلام والاولياء ليتضح منه لكل ساع الى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد فالمجاهدة مفتاح الهداية

لا محالة لانفتاحها فاسمها واما العلوم التي لا يحمد منها الا مقدار مخصوص فهي العلوم التي اوردناها في فروض الكفايات فان في كل علم منها اقتصارا هو الاقل واقتصادا هو الوسط واستقصاء وراء الاقتصاد لا آخر له الى آخر العمر فكن احد رجلين اما مشغولا بنفسك واما متفرغا الى غيرك بعد الفراغ من نفسك واياك ان تشتغل بما يصلح غيرك قبل اصلاح نفسك فان كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل الا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك وهو ما يتعلق منه بالاعمال الظاهرة من تعلم الطهارة والصلوة والصيام وانما الاهم الذي اهمله الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم اذ لا ينفك بشر عن الصفات المذمومة من الحرص والحسد والرياء والكبر والعجب واخواتها وجميع ذلك مهلكات واهمالها مع الاشتغال بالاعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التاذي بالجرب والدماميل والتهاون باخراج المادة بالفصد والحجامة والاسهال وحشوية العلماء يشيرون بالاعمال الظاهرة كما يشير الطرقية من الاطباء بطلاء ظاهر البدن وعلماء الآخرة لا يشيرون الا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر بافساد منابتها وقلع مغارسها وهي في القلب وانما فزع الاكثرون الى الاعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة اعمال الجوارح واستصعاب اعمال القلوب كما يفزع الى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الادوية المرة المنزه البشعة فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الامراض فان كنت مريدا للآخرة وطالبا للنجاة وهاربا من هلاك الابد فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربع المهلكات ثم ينجر ذلك بك الى المقامات المحمودة المذكورة في ربع المنجيات لا محالة فان القلب اذا فرغ من المذموم امتلا بالمحمود والارض اذا نقيت من الحشيش نبت فيها اصناف الزرع والرياحين وان لم تفرغ من ذلك فلا تشتغل بفروض الكفايات لا سيما وفي الخلق من قد قام به فان مهلك نفسه في طلب صلاح غيره سفيه فما اشد حماقة من دخلت الافاعي والعقارب داخل ثيابه وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يغنيه ولا ينجيه مما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب اذا همت به وان تفرغت من نفسك وتطهيرها وقدرت على ترك ظاهر الاثم وباطنه

١٥

وصار

وصار ذلك ديدنا لك وعادة متيسرة فيك وما ابعد ذلك فاشتغل بفروض الكفايات وراع التدريج فيها فابتدئ بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وآله ثم بعلم التفسير وسائر علوم القران من الناسخ والمنسوخ والمفصول والموصول والمحكم والمتشابه وكذلك في السنة ثم اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ثم باصول الفقه وهكذا الى بقية العلوم على ما يتسع له العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فن واحد طالبا للاستقصاء فان العلم كثير والعمر قصير وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي ان ينسى فيه المطلوب ويستكثر منه فاقتصر من شايع علم اللغة على ما تفهم به كلام العرب وتنطق به ومن غريبه على غريب القران وغريب الحديث ودع التعمق فيه واقتصر من النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة اقول وعلى قواعد الامامية رحمهم الله يجب اخذ العلوم الدينية كلها عن اهل البيت عليهم السلام اما بالمشافهة والنص منهم عليهم السلام او بالاستنباط عن اخبارهم وآثارهم عليهم السلام واستعمال الروية فيها مع القدرة على ذلك وتحصيل شرائطه المقررة ومقدماته المعتبرة وانما يحصل العلوم الآلية من النحو والصرف واللغة وغيرها على التقدير الثاني دون الاول غالبا ومن لم يمكنه الوصول اليهم عليهم السلام ولم يكن له سبيل الى الاستنباط المذكور اما لعجزه عنه او عن تحصيل شرائطه جاز له تقليد عالم متدين يحسن اعتقاده فيه من الذين يستنبطون وان اختلفوا اخذ بقول الاعلم والاورع وان اشتبه الامر عليه فهو بالخيار ويحتاط في العمل ما استطاع وفي حديث اهل البيت عليهم السلام في باب اختلاف الرواة عنهم بايهما اخذت من باب التسليم وسعك

الباب الرابع في المناظرة وذكر شروطها وادابها وآفاتها

بيان شروط المناظرة وآدابها اعلم ان المناظرة في احكام الدين من الدين ولكن لها شروط ومحل ووقت فمن اشتغل بها على وجهها وقام بشروطها فقد قام بحدودها واقتدى بالسلف فيها فانهم تناظروا وما تناظروا الا لله ولطلب ما هو حق عند الله ولمن يناظر ونذكر لهذا علامات بها تتبين الشروط والاداب الاول ان تقصد بها اصابة الحق وطلب ظهوره كيف اتفق لا ظهور صوابه وغزارة علمه وصحة نظره فان ذلك مراء منهي عنه بالنهي الاكيد ومن آيات هذا القصد ان لا يوقعها الا مع رجاء التاثير فاما اذا علم عدم قبول المناظر للحق وانه لا يرجع عن رايه وان تبين

١٧

الاقرع مناير والافعال

لخطا فمناظرته غير جائزة لترتب الآفات الآتية عليها وعدم حصول الغاية المطلوبة منها الثاني ان لا يكون شيء
اهم من المناظرة فان المناظرة اذا وقعت على وجهها الشرعي وكانت في واجب فهي من فروض الكفايات
فاذا كان ثم واجب عيني او كفائي اهم منه لم يكن الاشتغال بها سائغا ومن جملة الفروض التي لا قائم بها في
هذا الزمان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد يكون المناظر في مجلس مناظرته مصاحبا للعدة مناكير كالاتكاء
على من سير الاحوال المفروضة والمحرم ثم هو مناظر فيما اتفق او تتفق نادرا من الوقائع العلمية والفروع الشرعية بل
يجري منه ومن غيره في مجلس المناظرة من الايحاش والايذاء والتعصب فيما يجب رعايته من النصيحة
والمحبة والمودة ما يعصي القائل والمستمع ولا تلتفت قلبه الى شيء من ذلك ثم يزعم انه يناظر لله تعالى الثالث
ان يكون المناظر في الدين مجتهدا يفتي برأيه لا بمذهب احد حتى اذا بان له الحق على لسان خصمه اشتغل اليه فاما
من لا يجتهد فليس له مخالفة مذهب من يقلده فاي فائدة له في المناظرة وهو لا يقدر على ترك ما ظهر ضعفه ثم
على تقدير ان يباحث مجتهدا او يظهر له ضعف دليل ماذا ينصر المجتهد فان وظيفة الاخذ بما يترجح عنده وان
كان في نفسه ضعيفا كما اتفق ذلك لسائر المجتهدين فانهم يتمسكون بادلة ثم يظهر لهم او لغيرهم انها غاية الضعف
فيتغير فتواهم لذلك حتى في المصنف الواحد بل في الورقة الواحدة الرابع ان يناظر في واقعة او قريبة
الوقوع زمنه من الوقوع وان يهتم بمثل ذلك والمهم ان يحقق الحق ولا يطول الكلام زيادة على ما يحتاج اليه في تحقيق الحق
ولا يغتر بان المناظرة في تلك المسائل النادرة توجب رياضة الفكر وملكة الاستدلال والتحقيق فان ذلك
كثيرا لقاصدي حظ النفوس من اظهار المعرفة فيتناظرون في التوهمات وما يشتمل عليه من النقوض والاغاليط
ونحو ذلك والواجب ما لهم حتى لا اختبار لو وجد فتصدهم على غير ذلك الاعتبار الخامس ان يكون المناظرة في الخلوة
احب اليه منها في المحافل والصدور فان الخلوة اجمع للهم واحرى لصفاء الفكر ودرك الحق وفي حضور الخلق
تحرك دواعي الرياء والحرص على الافحام ولو بالباطل وقد ترى لاصحاب المقاصد الفاسدة الكسل عن
الجواب عن المسألة في الخلوة وتنافسهم في المسألة في المحافل واحتيالهم على الاستئثار بها في الجامع السادس

ان يكون في طلب الحق كناشد ضالة يكون شاكرا متى وجدها ولا يفرق بين ان يظهر على يده او يد غيره فيرى رفيقه
معينا لا خصما ويشكره اذا عرفه الخطأ واظهر الحق كالواحد طريقا في طلب ضالة فنبهه غيره على ضالته في طريق آخر
والحق ضالة المؤمن يطلبه كذلك فحقه اذا ظهر الحق على لسان خصمه ان يفرح به ويشكره لا انه يخجل ويسود وجهه و
يزيل لونه ويجتهد في مجاهدته ومدافعته جهده السابع ان لا يمنع معينه من الانتقال من دليل الى دليل ومن سؤال
الى سؤال بل يمكنه من ايراد ما يحضره ويخرج من كلامه ما يحتاج اليه في اصابة الحق فان وجده في جملته او استلزمه
وان كان غافلا عن اللزوم فليقبله ويحمد الله تعالى فان الغرض اصابة الحق وان كان في كلام متهافت
اذا حصل منه المطلوب فاما قوله هذا لا يلزمني فقد تركت كلامك الاول وليس لك ذلك ونحو ذلك من
اراجيف المناظرين فهو محض العناد والخروج عن نهج السداد وكثيرا ما ترى المناظرات في المحافل تنقضي بمحض
المجادلات حتى يطلب المعترض الدليل ويمنع المدعا وهو عالم به وينقضي المجلس على ذلك الانكار والاصرار على
العناد وذلك عين الفساد والخيانة للشرع المطهر والدخول في ذم من كتم علمه الثامن ان يناظر مع من هو مستقل
بالعلم المستفيد منه ان كان يطلب الحق والغالب انهم يحترزون من مناظرة الفحول والاكابر خوفا من ظهور الحق
على لسانهم ويرغبون في من دونهم طمعا في ترويج الباطل عليهم ووراء هذه الشروط والآداب شروط وآداب
دقيقة لكن فيما ذكرنا ما يهديك الى معرفة المناظرة لله ومن يناظر لله او لعلة واعلم بالجملة ان من لا يناظر الشيطان
وهو مستول على قلبه وهو اعدا عدو له ولا يزال يدعوه الى الهلاك ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل المجتهد فيها
مصيبا او مساهما للمصيب في الاجر فهو ضحكة للشيطان وعبرة للمخلصين ولذلك شمت الشيطان بما
غمسه فيه من ظلمات الآفات التي نعددها ونذكر تفصيلها **بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات
الاخلاق** اعلم ان المناظرة الموضوعة لقصد الغلبة والافحام واظهار الفضل والشرف عند الناس وقصد
المباهاة والمماراة واستمالة وجوه الناس هي منبع جميع الاخلاق المذمومة عند الله تعالى المحمودة عند عدو الله
ابليس ونسبتها الى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والرياء والحسد والمنافسة وتزكية النفس وحب الجاه

وغيرها نسبة شرب الخمر الى الفواحش الظاهرة من الزنا والقذف والقتل والسرقة وكما ان الذي خير بين الشرب
وسائر الفواحش استصغر الشرب فاقدم عليه فدعاه ذلك الى ارتكاب بقية الفواحش في سكره
فكذلك من غلب عليه حب الافحام والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك الى اضمار
الخبائث كلها في النفس وهيج فيه جميع الاخلاق المذمومة وهذه الاخلاق سيأتي ادلة مذمتها من الاخبار
والآيات في ربع المهلكات ولكنا نشير الآن الى مجامع ما تهيجه المناظرة فمنها الحسد وقد قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ولا ينفك المناظر عن الحسد فانه تارة
يغلب وتارة يغلب وتارة يحمد كلامه وتارة يحمد كلام غيره فما دام يبقى في الدنيا واحد يذكر بقوة في العلم
والنظر او يظن انه احسن منه كلاما واقوى نظرا فلا بد ان يحسده ويحب زوال النعم عنه وانصراف
الوجوه والقلوب عنه اليه والحسد نار محرقة فمن ابتلي به فهو في العذاب الاليم في الدنيا ولعذاب الآخرة اشد
واعظم ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم
في بعض فانهم يتغايرون كما تتغاير التيوس في الزريبة ومنها التكبر والترفع على الناس وقد قال رسول
الله صلى الله عليه وآله من تكبر وضعه الله ومن تواضع رفعه الله وقال صلى الله عليه وآله حكاية عن الله عز وجل
العظمة ازاري والكبرياء ردائي فمن نازعني فيهما قصمته ولا ينفك المناظر عن التكبر على الامثال والاقران
والترفع الى فوق قدره حتى انهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض
والقرب من وسادة الصدر والبعد منها والتقدم في الدخول عند مضايق الطرق وربما يتعلل الغبي و
المكار الخداع منهم بانه يبغي صيانة نفسه وعز العلم وان المؤمن منهي عن الاذلال لنفسه فيعبر عن التواضع الذي
اثنى الله عز وجل عليه وسائر انبيائه صلوات الله عليهم وسلامه بالذل وعن التكبر الممقوت عند الله عز وجل بعز
الدين تحريفا للاسم واضلالا للخلق به كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرها ومنها الحقد فلا يكاد المناظر يخلو
عنه وقد قال صلى الله عليه وآله المؤمن ليس بحقود وورد في ذم الحقد ما لا يخفى ولا ترى مناظرا يقدر على

١٨

المشاجرة الحرص على الفعل الاقوال ... نسخة

ان لا يضمر حقدا على من يحرك راسه على كلام خصمه ويتوقف في كلامه ولا يقابله بحسن الاصغاء بل يضطر اذا شاهد
ذلك الى اضمار الحقد وتربيته في النفس وغايته تماسكه الاخفاء بالنفاق ويترشح منه الى الظاهر لا محالة
غالب الامر وكيف ينفك عنه ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح كلامه واستحسان جميع احواله في ايراده
واصداره ثم لو صدر من خصمه ادنى تسبب فيه او قلة مبالاة بكلامه انغرس في صدره حقد لا يقلعه يد الدهر الى
آخر العمر ومنها الغيبة وقد شبهها الله عز وجل باكل الميتة ولا يزال المناظر مثابرا على اكل الميتة فانه لا
ينفك عن حكاية كلام خصمه ومذمته وغايته تحفظه ان يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية فيحكي عنه لا محالة
ما يدل على قصور كلامه وعجزه ونقصان فضله وهو الغيبة واما الكذب فبهتان وكذلك لا يقدر على ان يحفظ لسانه
عن التعرض لعرض من يعرض عن كلامه ويصغي الى خصمه ويقبل عليه حتى ينسبه الى الجهل والحماقة وقلة الفهم والبلادة
ومنها تزكية النفس قال الله عز وجل فلا تزكوا انفسكم وقيل لحكيم ما الصدق القبيح فقال ثناء المرء على نفسه
ولا يخلو المناظر من الثناء على نفسه بالقوة والغلبة والتقدم بالفضل على الاقران ولا ينفك في اثناء المناظرة
عن قوله لست ممن يخفى عليه امثال هذه الامور وانا المتفنن في العلوم والمستقل بالاصول وحفظ الاحاديث
وغير ذلك مما يتمدح به تارة على سبيل الصلف وتارة للحاجة الى ترويج كلامه ومعلوم ان الصلف والتمدح مذموم
شرعا وعقلا ومنها التجسس وتتبع عورات الناس وقد قال الله عز وجل ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا
والمناظر لا ينفك عن طلب عثرات اقرانه وتتبع عورات خصومه حتى انه ليخبر بورود مناظر الى بلده فيطلب من يخبره
بواطن احواله ويستخرج بالسؤال مقابحه حتى يعدها ذخيرة لنفسه في افضاحه وتخجيله اذا مست اليه حاجته حتى
انه ليستكشف عن احوال صباه وعن عيوب بدنه فعساه يعثر على هفوة او على عيب من قرع او غيره ثم اذا احس بادنى
غلبة من جهته عرض به ان كان متماسكا ويستحسن منه ذلك ويعده من لطائف التسبب ولا يمتنع من الافصاح
ان كان متبجحا بالسفاهة والاستهزاء كما حكي عن اقوام من اكابر المناظرين والمعدودين من فحولهم ومنها الفرح
بمساءة الناس والغم بمسارهم ومن لا يحب لاخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد عن اخلاق المؤمنين وكل من طلب المباهاة

باظهار الفضل يسره لا محالة ما يسوؤ اقرانه واشكاله الذين يساهمونه في الفضل ويكون التباغض بينهم كالبغض بين
الضرات وكما ان احدى الضرات اذا رأت صاحبتها من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها فهكذا ترى المناظر
اذا رأى مناظرا تغير لونه واضطرب عليه فكره وكأنه شاهد شيطانا او سبعا ضاريا فاين الاستيناس والاسترواح
الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء وما نقل عنهم من المواخاة والتناصر والتساهم في السراء والضراء حتى قيل
العلم بين اهل العقل رحم متصل فاما من يكسب بالعلم شرا فان يلزمه اخلاق المنافقين ويتنكب عن اخلاق المؤمنين
والمتقين ومنها النفاق ولا يحتاج الى ذكر الشواهد فيه وهم مضطرون اليه فانهم يلقون الخصوم ومحبيهم واشياعهم و
لا يجدون بدا من التودد باللسان واظهار الشوق والاعتداد بمكانهم واحوالهم ويعلم المخاطِب والمخاطَب وكل
من يسمع ذلك منهم ان ذلك كذب وزور ونفاق وفجور وانهم متوادون بالالسنة متباغضون بالقلوب نعوذ بالله
من ذلك فقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله اذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالالسن وتباغضوا
بالقلوب وتقاطعوا في الارحام لعنهم الله عند ذلك فاصمهم واعمى ابصارهم وقد صح ذلك بمشاهدة الحال ومنها
الاستكبار عن الحق وكراهته والحرص على المماراة فيه حتى ان ابغض شيء الى المناظر ان يظهر الحق على لسان خصمه ومهما
ظهر تشمر لجحده وانكاره باقصى جهده وبذل غاية امكانه في المخادعة والمكر والحيلة لدفعه ثم تصير المماراة فيه طبيعة
فلا يسمع كلاما الا وينبعث من طبعه داعية الى الاعتراض عليه حتى يغلب ذلك على قلبه في ادلة القرآن والفاظ
الشرع فيضرب البعض منها بالبعض والمراء في مقابلة الباطل محذور اذ ندب رسول الله صلى الله عليه وآله الى ترك المراء
بالحق على الباطل قال صلى الله عليه وآله من ترك المراء وهو مبطل بنى الله له بيتا في ربض الجنة ومن ترك المراء
وهو محق بنى الله له بيتا في اعلى الجنة وقد سوى الله عز وجل بين من افترى على الله كذبا وبين من كذب بالحق فقال
عز وجل فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بالحق لما جاءه وقال فمن اظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق
ومنها الرياء وهو ملاحظة الخلق والجهد في استمالة قلوبهم وصرف وجوههم اليه والرياء هو الداء العضال الذي يدعو
الى اكبر الكبائر كما سيأتي في كتاب الرياء والمناظر لا يقصد الا الظهور عند الخلق وانطلاق السنتهم بالثناء عليه

فهذه عشر خصال من امهات الفواحش الباطنة سوى ما يتفق لغير المتماسكين منهم من الخصام المؤدي الى الضرب
واللكم وتمزيق الثياب والاخذ باللحى وسب الوالدين وشتم الاستاذين والقذف الصريح فان اولئك ليسوا
معدودين في زمرة المعتبرين وانما الاكابر والعقلاء منهم لا ينفكون عن هذه الخصال العشر نعم قد يسلم بعضهم
من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه او ظاهر الارتفاع عليه او هو بعيد عن بلده واسباب معيشته ولا ينفك
احد منهم عنه مع اشكاله المقاربين له في الدرجة ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر اخرى من
الرذائل لم نطول بذكرها وتفصيل آحادها مثل الانفة والغضب والبغضاء والطمع وحب المال والجاه للتمكن
من الغلبة والمباهاة والاشر والبطر وتعظيم الاغنياء والسلاطين والتردد اليهم والاخذ من حرامهم والتجمل بالخيول
والمراكب والثياب المحظورة واستحقار الناس بالفخر والخيلاء والخوض فيما لا يعني وكثرة الكلام وخروج الخشية
والخوف والرحمة من القلب واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدري المصلي منهم في صلاته ما الذي يقرأ ومن الذي يناجيه ولا
يحس بالخشوع من قلبه واستغراق العمر في العلوم التي تعين في المناظرة مع انها لا تنفع في الآخرة من تحسين
العبارة وتسجيع اللفظ وحفظ النوادر الى غير ذلك من امور لا تحصى والمناظرون متفاوتون فيها على حسب
درجاتهم ولهم درجات شتى ولا ينفك اعظمهم دينا واكثرهم عقلا عن جمل من مواد هذه الاخلاق وانما غايته اخفاؤها
ومجاهدة النفس بها اقول ومما ورد من طريق الخاصة في ذم المناظرة والخصومة في الدين ما رواه شيخنا الصدوق
ابو جعفر بن بابويه رحمه الله باسناده عن ابي عبيدة عن ابي جعفر عليه السلام قال قال لي يا ابا عبيدة اياك واصحاب
الخصومات والكذابين علينا فانهم تركوا ما امروا بعلمه وتكلفوا علم السماء يا ابا عبيدة خالقوا الناس باخلاقهم
وزايلوهم باعمالهم انا لا نعد الرجل فقيها عاقلا حتى يعرف لحن القول ثم قرأ هذه الآية ولتعرفنهم في لحن القول وباسناده
عنه عليه السلام الخصومة تمحق الدين وتحبط العمل وتورث الشك وباسناده عن ابي عبد الله عليه السلام لا يخاصم الا
شاك او من لا ورع له وفي رواية الا من ضاق بما في صدره وباسناده عن ابي الحسن عليه السلام انه قال لعلي بن يقطين
مر اصحابك ان يكفوا من السنتهم ويدعوا الخصومة في الدين ويجتهدوا في عبادة الله عز وجل وباسناده عن محمد بن عيسى قال

عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال من طلب الدين
بالجدل تزندق وروي ان رجلا قال للحسين بن
علي عليهما السلام اجلس حتى نتناظر في الدين فقال
يا هذا انا بصير بديني مكشوف علي هداي فان كنت
جاهلا بدينك فاذهب فاطلبه ما لي وللمماراة

قرأت في كتاب علي بن هلال انه سأل عن الرجل يعني ابا الحسن عليه السلام انه نهي عن الكلام في الدين فتأول مواليك المتكلمون
بانه انما نهي من لا يحسن ان يتكلم فيه فاما من يحسن ان يتكلم فلم ينهه فهل ذلك كما تأولوا او لا فكتب عليه السلام المحسن وغير المحسن
لا يتكلم فيه فان اثمه اكبر من نفعه الى غير ذلك من الاخبار وهي كثيرة **فصل** قال ابو حامد رحمه الله واعلم ان هذه الرذائل
لازمة للمشتغل بالتذكير والوعظ ايضا اذا كان قصده طلب القبول واقامة الجاه ونيل الثروة والعز وهي لازمة ايضا للمشتغل
بعلم المذهب والفتاوى اذا كان قصده طلب القضاء وولاية الاوقاف والتقدم على الاقران وبالجملة هي لازمة لكل
من يطلب بالعلم غير ثواب الآخرة فالعلم لا يهمل العالم بل يهلكه هلاك الابد او يحييه حياة الابد ولذلك قال صلى الله عليه وآله
اشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه فلقد ضره مع انه لم ينفعه وليته نجا منه راسا براس وهيهات
فخطر العلم عظيم وطالبه طالب الملك المؤبد والنعيم السرمد فلا ينفك عن الملك او الهلك وهو كطالب الملك
في الدنيا فان لم يتفق الاصابة لم يطمع في سلامة الارذال بل لا بد من لزوم افضح الاحوال فان قلت في الرخصة
في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم اذ لولا حب الرياسة لاندرست العلوم فقد صدقت فيما ذكرته
من وجه ولكنه غير مفيد اذ لولا الوعد بالكرة والصولجان واللعب بالعصافير ما رغب الصبيان في المكتب وذلك لا يدل
على ان الرغبة فيه محمودة ولولا حب الرياسة لاندرس العلم ولا يدل ذلك على ان طالب الرياسة ناج بل هو من
الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله عز وجل ليؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم وقال صلى الله عليه وآله
ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر فطالب الرياسة في نفسه هالك وقد يصلح بسببه غيره ان كان يدعو الى
ترك الدنيا وذلك فيمن كان حاله في ظاهر الامر حال علماء السلف ولكنه يضمر قصد الجاه فمثاله مثال الشمع الذي يحترق
في نفسه ويستضيء به غيره فصلاح غيره في هلاكه فاما اذا كان يدعو الى طلب الدنيا فمثاله مثال النار المحرقة التي
تأكل نفسها وغيرها فالعلماء ثلاثة اما مهلك نفسه وغيره وهم المصرحون بطلب الدنيا والمقبلون عليها واما مسعد
نفسه وغيره وهم الداعون الى الله عز وجل المعرضون عن الدنيا ظاهرا وباطنا واما مهلك نفسه مسعد غيره وهو
الذي يدعو الى الآخرة وقد رفض الدنيا في ظاهره وقصده في الباطن قبول الخلق واقامة الجاه فانظر اي الثلاثة

انت

انت ومن الذي اشتغلت بالاعتداد له ولا تظنن ان الله سبحانه يقبل غير الخالص لوجهه من العلم والعمل وسيأتيك
في كتاب الرياء بل في جميع ربع المهلكات ما ينفي عنك الريبة فيه ان شاء الله تعالى

الباب الخامس

في آداب المتعلم والمعلم **اما المتعلم** فآدابه ووظائفه كثيرة ولكن نظم تفاريقها تسع جمل **الاولى** تقديم
طهارة النفس عن رذائل الاخلاق ومذموم الاوصاف اذ العلم عبادة القلب وصلاة السر وقربة الباطن
الى الله عز وجل فكما لا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة الا بتطهير الظاهر عن الاحداث والاخباث
فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم الا بعد طهارته عن خبائث الاخلاق وانجاس الاوصاف قال
النبي صلى الله عليه وآله بني الدين على النظافة وهو كذلك ظاهرا وباطنا وقال الله عز وجل انما المشركون نجس تنبيها
للعقول على ان الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحس فالمشرك قد يكون نظيف الثوب
مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر اي باطنه ملطخ بالخبائث والنجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب البعد منه و
خبائث صفات الباطن اهم بالاجتناب فانها مع خبثها في الحال مهلكات في المآل ولذلك قال رسول الله
صلى الله عليه وآله لا يدخل الملائكة بيتا فيه كلب والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط اثرهم ومحل استقرارهم
والصفات الردية مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب واخواتها كلاب نابحة فانى تدخله الملائكة
وهو مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله عز وجل في القلب الا بواسطة الملائكة قال الله تعالى وما كان لبشر
ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم الى القلوب انما تتولاها
الملائكة الموكلون بها وهم المقدسون المطهرون المبرؤون عن المذمومات فلا يلاحظون الا طيبا ولا يعمرون
بما عندهم من خزائن رحمة الله سبحانه الا طاهرا ولست اقول المراد بلفظ البيت هو القلب وبالكلب هو الغضب
والصفات المذمومة ولكني اقول هو تنبيه عليه وفرق بين تعبير الظواهر الى البواطن وبين التنبيه للبواطن
من ذكر الظواهر مفارق للباطنية بهذه الدقيقة فان هذا طريق الاعتبار وهو مسلك العلماء والابرار اذ معنى
الاعتبار ان يعبر ما ذكر الى غيره ولا يقتصر عليه كما يرى العاقل مصيبة غيره فيكون له فيها عبرة بان يعبر منها الى

التنبیه لکونه ایضا عرضة للمصائب وکون الدنیا بصدد الانقلاب فصیوره من غیره الی نفسه ومن نفسه الی الاصل
الدنیا غیر محمودة فاعرات ایضا من البیت الذی هو بناء الخلق الی القلب الذی هو بیت من بناء الله سبحانه
ومن الکلب الذی ذم لصفته لا لصورته وهو ما فیه من سبعیة ونجاسة الی روح الکلبیة وهی السبعیة واعلم
ان القلب المشحون بالغضب والشره الی الدنیا والتکالب علیها والحرص علی التمزیق لاعراض الناس کلب فی
المعنی وقلب فی الصورة ونور البصیرة یلاحظ المعانی دون الصور والصور فی هذا العالم غالبة علی المعانی و
المعانی باطنة فیها وفی الآخرة تتبع الصور المعانی وتغلب المعانی فلذلک یحشر کل شخص علی صورته المعنویة فیحشر
الممزق لاعراض الناس کلبا ضاریا والشره الی اموالهم ذئبا عادیا والمتکبر علیهم فی صورة نمر وطالب
الریاسة فی صورة اسد وقد وردت بذلک الاخبار وشهد به الاعتبار عند ذوی البصائر والابصار فان قلت
کم من طالب ردیء الاخلاق حصّل العلوم فهیهات ما ابعده عن العلم الحقیقی النافع فی الآخرة الجالب للسعادة
فان من اوائل ذلک العلم ان یظهر له ان المعاصی سموم مهلکة وهل رأیت من یتناول سما مع علمه بکونه سما
انما الذی تسمعه من المترسمین حدیث یلفقونه یوردونه بالسنتهم مرة ویرددونه بقلوبهم اخری ولیس ذلک من
العلم فی شیء قال ابن مسعود رضی الله عنه لیس العلم بکثرة الروایة انما العلم نور یقذف فی القلب اقول وکذا
عن ائمتنا علیهم السلام مثل ذلک وقال بعضهم انما العلم الخشیة قال الله عز وجل انما یخشی الله من عباده العلماء وکان
بما اشارة الی اخص ثمرات العلم ولذلک قال بعض المحققین معنی قولهم تعلمنا العلم لغیر الله فابی العلم ان یکون الا لله
ان العلم ابی وامتنع علینا فلم تنکشف لنا حقیقته وانما حصل لنا حدیثه والفاظه فان قلت انی اری جماعة
من الفقهاء المحققین برزوا فی الاصول والفروع وعدوا من جملة الفحول واخلاقهم ذمیمة لم یتطهروا منها فیقال
اذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لک ان ما اشتغلوا به قلیل الغناء من حیث کونه علما
وانما غناؤه من حیث کونه عملا لله تعالی اذا قصد به التقرب الی الله سبحانه وقد سبق الی هذا اشارة وسیاتیک
فیه مزید بیان وایضاح **الثانیة** ان یقلل علائقه من اشغال الدنیا ویبعد عن الاهل والوطن فان العلائق

شاغلة وصارفة وما جعل الله لرجل من قلبین فی جوفه ومهما توزعت الفکرة قصرت عن درک الحقایق
ولذلک قیل العلم لا یعطیک بعضه حتی تعطیه کلک فاذا اعطیته کلک فانت من اعطائه ایاک بعضه علی خطر
والفکرة المتوزعة علی امور متفرقة کجدول تفرق ماؤه فانتشفت الارض بعضه واختطف الهواء بعضه
فلا یبقی منه ما یجتمع ویبلغ المزرعة **الثالثة** ان لا یتکبر علی العلم ولا یتامر علی المعلم بل یلقی الیه زمام امره
بالکلیة فی کل تفصیل ویذعن لنصحه اذعان المریض الجاهل للطبیب المشفق الحاذق وینبغی ان یتواضع
لمعلمه ویطلب الثواب والشرف بخدمته قال الشعبی صلی زید بن ثابت علی جنازة فقربت له بغلته لیرکبها فجاء
ابن عباس فاخذ برکابه فقال زید خل عنه یا ابن عم رسول الله فقال ابن عباس هکذا امرنا ان نفعل بالعلماء
والکبراء فقبل زید بن ثابت یده وقال هکذا امرنا ان نفعل باهل بیت نبینا صلی الله علیه وآله وقال صلی
الله علیه وآله لیس من اخلاق المؤمن التملق الا فی طلب العلم فلا ینبغی للطالب ان یتکبر علی العلم ومن تکبره علی
العلم ان یستنکف من الاستفادة الا من المرموقین المشهورین وهو عین الحماقة فان العلم سبب النجاة و
السعادة ومن طلب مهربا من سبع ضاری یفترسه لم یفرق بین ان یرشده الی الهرب مشهور او خامل وضراوة
سباع النار بالجهال بالله عز وجل اشد من ضراوة کل سبع فالحکمة ضالة المؤمن یغتنمها حیث یظفر بها
ویتقلد المنة لمن ساقها الیه کائنا من کان ولذلک قیل العلم حرب للفتی المتعالی کالسیل حرب للمکان
العالی فلا ینال العلم الا بالتواضع والقاء السمع قال الله عز وجل ان فی ذلک لذکری لمن کان له قلب
او القی السمع وهو شهید ومعنی کونه ذا قلب ان یکون قابلا للعلم فهما ثم لا تغنیه القدرة علی الفهم حتی یلقی
السمع وهو شهید حاضر القلب یستقبل کل ما القی الیه بحسن الاصغاء والضراعة والشکر والفرح وقبول ٣٠ ٣١
المنة لله تعالی فلیکن المتعلم لمعلمه کارض دمثة نالت مطرا غزیرا فتشربت جمیع اجزائها واذعنت بالکلیة
لقبوله ومهما اشار علیه المعلم بطریق فی التعلم فلیقلده ولیدع رایه فان خطأ مرشده انفع له من صوابه فی
نفسه اذ التجربة تطلع علی دقایق یستغرب سماعها مع انه یعظم نفعها فکم من مریض محرور یعالجه الطبیب فی بعض

او قاته بالحرارة لیزید فی قوته الی حد یحتمل صدمة العلاج فیتعجب منه من لا خبرة له وقد نبه الله عز وجل بقصة الخضر و
موسی صلوات الله علیهما حیث قال الخضر انک لن تستطیع معی صبرا وکیف تصبر علی ما لم تحط به خبرا ثم شرط علیه السکوت
والتسلیم فقال فان اتبعتنی فلا تسألنی عن شیء حتی احدث لک منه ذکرا ثم لم یصبر ولم یزل فی مراودته الی ان
کان ذلک سبب الفراق بینهما وبالجملة کل متعلم استبقی لنفسه رایا واختیارا دون اختیار المعلم فاحکم علیه بالخذلان
والخسران فان قلت فقد قال الله تعالی فاسألوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون فالسؤال مامور به فاعلم انه
کذلک ولکن فیما یاذن المعلم فی السؤال عنه فان السؤال عما لم تبلغ مرتبتک الی فهمه مذموم ولذلک منع الخضر موسی
علیهما السلام عن السؤال ای دع السؤال قبل اوانه فالمعلم اعلم بما انت اهل له وباوان الکشف وما لم یدخل
اوان الکشف فی کل درجة من مراقی الدرجات لا یدخل اوان السؤال عنه وقد قال علی علیه السلام ان من حق العالم
ان لا تکثر علیه بالسؤال ولا تعنته فی الجواب ولا تلح علیه اذا کسل ولا تاخذ بثوبه اذا نهض ولا تفشین له سرا ولا
تغتابن عنده احدا ولا تطلبن عثرته وان زل قبلت معذرته وعلیک ان توقره وتعظمه لله ما دام یحفظ امر الله
ولا تجلس امامه وان کانت له حاجة سبقت القوم الی خدمته **الرابعة** ان یحترز الخائض فی العلم فی مبدا
الامر عن الاصغاء الی اختلافات الناس سواء کان ما خاض فیه من علوم الدنیا او من علوم الآخرة فان ذلک یدهش
عقله ویحیر ذهنه ویفتر رایه ویؤیسه عن الادراک والاطلاع بل ینبغی ان یتقن اولا الطریقة الواحدة الحمیدة
المرضیة عند استاده ثم بعد ذلک یصغی الی المذاهب والشبه وان لم یکن استاده مستقلا باختیار رای وانما
عادته نقل المذاهب وما قیل فیها فلیحذر منه فان اضلاله اکثر من ارشاده ولا یصلح الاعمی لقود العمیان وارشادهم
ومن هذا حاله فهو بعد فی عمی الحیرة وتیه الجهل ومنع المبتدی عن الشبه یضاهی منع الحدیث العهد بالاسلام عن
مخالطة الکفار وندب القوی الی النظر فی الاختلافات یضاهی حث القوی علی مخالطة الکفار ولذلک یمنع العاجز
عن التهجم علی صف الکفار ویندب الشجاع له ومن الغفلة عن هذه الدقیقة ظن بعض الضعفاء ان الاقتداء
بالاقویاء فیما ینقل عنهم من المساهلات جائز ولم یدر ان وظائف الاقویاء تخالف وظائف الضعفاء ولذلک

قال بعضهم من رآنی فی البدایة صار صدیقا ومن رآنی فی النهایة صار زندیقا اذ النهایة ترد الاعمال الی
الباطن وتسکن الجوارح الا عن رواتب الفرائض فیتراءی للناظر انه بطالة وکسل واهمال وهیهات
فذلک مرابطة للقلب فی عین الشهود والحضور وملازمة للذکر الذی هو افضل الاعمال علی الدوام وتشبه العاجز
بالنبی صلی الله علیه وآله فیما لا یجوز لغیره حتی جاز له تسع نسوة اذ کان له صلی الله علیه وآله من القوة ما یتعدی منه العدل
الی نسائه وان کثرن واما غیره فلا یقدر علی العدل بل یتعدی الضرر الیه حتی یجر الی المعصیة لله تعالی
فی طلب رضاهن فما افلح من قاس الملائکة بالحدادین **الخامسة** ان لا یدع طالب العلم فنا من العلوم المحمودة
ولا نوعا من انواعها الا وینظر فیه نظرا یطلع منه علی مقصده وغایته ثم ان ساعده العمر طلب التبحر فیه
والا اشتغل بالاهم منه فاستوفاه وتطرف من البقیة فان العلوم متعاونة وبعضها مرتبط بالبعض ویستفید
منه فی الحال الانفکاک عن عداوة ذلک العلم بسبب جهله فان الناس اعداء ما جهلوه قال الله تبارک وتعالی
واذ لم یهتدوا به فسیقولون هذا افک قدیم وقال الشاعر شعر ومن یک ذا فم مر مریض یجد مرا به الماء الزلالا فالعلوم
علی درجاتها اما سالکة بالعبد الی الله تعالی والمعینة علی السلوک نوعا من الاعانة ولها منازل مرتبة فی
القرب والبعد من المقصود والقوّام بها حفظة کحفظة الرباطات والثغور ولکل واحد رتبة وله بحسب درجته اجر
فی الآخرة ان قصد به وجه الله تعالی جل جلاله **السادسة** ان لا یاخذ فی فن من فنون العلم دفعة واحدة
بل یراعی الترتیب فان العمر اذا کان لا یتسع لجمیع العلوم غالبا فالحزم ان یاخذ من کل شیء احسنه ویکتفی منه
بشمه ویصرف جمام قوته فی المیسور من علمه الی استکمال العلم الذی هو اشرف العلوم وهو علم الآخرة اعنی قسمی
المعاملة والمکاشفة فغایة المعاملة المکاشفة وغایة المکاشفة معرفة الله سبحانه ولست اعنی به الاعتقاد
الذی یتلقاه العامی وراثة او تلقفا ولا طریق تحریر الکلام والمجادلة فی تحصین ذلک عن مراوغات
الخصوم کما هو غایة المتکلم بل ذلک نوع یقین هو ثمرة نور یقذفه الله تعالی فی قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن
الخبائث علی الجملة فاشرف العلوم وغایتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا یدرک منتهی غوره واقصی درجات البشر

رتبة الانبياء صلوات الله عليهم ثم الاولياء ثم الذين يلونهم وقد روى انه رئى صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين
في مسجد وفي يد احدهما رقعة وفيها ان احسنت كل شئ فلا تظنن انك احسنت شيئا حتى تعرف الله تعالى وتعلم ٢٣
انه مسبب الاسباب وموجد الاشياء وفي يد الاخر كنت قبل ان اعرف الله سبحانه اشرب واظمأ حتى اذا عرفته
رويت بلا شرب **السابعة** ان يعرف السبب الذي به يدرك شرف العلوم وان ذلك يراد به شيئان احدهما
شرف الثمرة والثاني وثاقة الدليل وقوته وذلك كعلم الدين وعلم الطب فان ثمرة احدهما الحيوة الابدية وثمرة الاخر
الحيوة الفانية فيكون علم الدين اشرف ومثل علم الحساب وعلم الطب فان الحساب اشرف لوثاقة ادلته وقوتها
واذا نسب الحساب الى الطب كان الطب اشرف وان كان اكثره بالتخمين وبهذا تبين ان اشرف العلوم العلم بالله
سبحانه وملائكته وكتبه ورسله والعلم بالطريق الموصل الى هذه العلوم فاياك وان ترغب الا فيه وتحرص الا عليه
الثامنة ان يكون قصد المتعلم في الحال تحلية باطنه وتجميله بالفضيلة وفي المآل التقرب من الله عز وجل والترقي
الى جوار الملأ الاعلى من الملائكة والمقربين ولا يقصد به الرياسة والمال ومماراة السفهاء ومباهاة الاقران
واذا كان هذا مقصده طلب لا محالة الاقرب الى مقصوده وهو علم الاخرة ومع هذا فلا ينبغي ان ينظر بعين الحقارة الى
ساير العلوم اعني علم الفتاوى وعلم النحو واللغة المتعلقين بالكتاب والسنة وغيرهما مما اوردناه في المقدمات
والتتمات من ضروب العلم التي هي فرض كفاية ولا تفهمن من غلونا في الثناء على علم الاخرة تهجين هذه العلوم فالمتكفلون
بالعلوم كالمتكفلين بالثغور والمرابطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله عز وجل ومنهم المقاتل ومنهم
الردء ومنهم الذي يسقيهم الماء ومنهم الذي يحفظ دوابهم ولا ينفك واحد منهم عن الاجر اذا كان قصده اعلاء كلمة ٢٤
الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك العلماء قال الله عز وجل يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات
وقال عز وجل هم درجات عند الله والفضيلة نسبية واستحقارنا الصيارفة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم
اذا قيسوا بالكناسين ولا تظنن ان ما نزل عن الرتبة القصوى فهو ساقط القدر بل الرتبة العليا للانبياء صلوات
الله عليهم ثم للاولياء ثم للعلماء الراسخين ثم للصالحين على تفاوت درجاتهم وبالجملة من يعمل مثقال ذرة خيرا يره

باعتبار ثمرته والحساب اشرف باعتبار ادلته وملاحظة الثمرة اولى فلذلك كان الطب اشرف صح

ومن قصد الله عز وجل بالعلم اي علم كان نفعه ورفعه لا محالة **التاسعة** ان يعلم نسبة العلوم الى المقصد كيما يؤثر
الرفيع القريب على البعيد والمهم على غيره ومعنى المهم ما يهمك ولا يهمك الا شأنك في الدنيا والاخرة واذا لم يمكن الجمع بين ملاذ الدنيا
ونعيم الاخرة كما نطق به القران وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى العيان فالاهم ما يبقى ابد الاباد وعند ذلك تصير الدنيا
منزلا والبدن مركبا والاعمال سعيا الى المقصد ولا مقصد الا لقاء الله عز وجل ففيه النعيم كله وان كان لا يعرف في هذا العالم
قدره الا الاقلون وهم الواصلون الى درجة العلماء الا خافرا في سعادة لقاء الله عز وجل والنظر الى وجهه الكريم اعني النظر الذي
طلبه الانبياء صلوات الله عليهم وفهموه دون ما يسبق الى افهام العوام والمتكلمين على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال
وهو ان العبد الذي علق عتقه وتمكينه من الملك على الحج وقيل له ان حججت وتممت وصلت الى العتق والملك جميعا وان
ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعاقك في الطريق مانع ضروري فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون
سعادة الملك فله ثلاثة اصناف من الشغل الاول تهيئة الاسباب بشراء الناقة وخرز الراوية واعداد الزاد و
السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه الى الكعبة منزلا بعد منزل والثالث الاشتغال باعمال الحج ركنا بعد ركن ثم بعد
النزوع عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحق التعرض للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من اول اعداد
الاسباب الى اخرها ومن اول سلوك البوادي الى اخرها ومن اول اركان الحج الى اخرها وليس قرب من ابتدأ باركان الحج
من السعادة كقرب من هو بعد في اعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتدأ بالسلوك بل هو اقرب منه فالعلوم ايضا ثلاثة
اقسام قسم يجري مجرى اعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في
الدنيا وقسم يجري مجرى سلوك البوادي وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع
تلك العقبات الشامخة التي عجز عنها الاولون والاخرون الا الموفقون فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه كتحصيل علم
جهات الطريق ومنازله وكما لا يغني علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها فكذلك لا يغني علم تهذيب الاخلاق
دون مباشرة التهذيب لكن المباشرة دون العلم غير ممكن وقسم ثالث يجري مجرى نفس الحج واركانه وهو العلم بالله
عز وجل وصفاته وملائكته وافعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم المكاشفة وههنا النجاة والفوز بالسعادة

فالنجاة حاصلة لكل سالك للطريق اذا كان غرضه المقصد وهو السلامة واما الفوز بالسعادة فلا يناله الا
العارفون فهم المقربون المنعمون في جوار الله عز وجل بالروح والريحان وجنة النعيم واما الممنوعون دون ذروة
الكمال فلهم النجاة والسلامة كما قال تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان
من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين وكل من لم يتوجه الى المقصد ولم ينتهض له او انتهض الى جهته
لا على قصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من اصحاب الشمال ومن الضالين فله نزل من حميم وتصلية جحيم
بيان وظائف المرشد المعلم اعلم ان للانسان في علمه اربعة احوال كحاله في اقتناء الاموال اذ لصاحب
المال حال استفادة فيكون مكتسبا وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال وحال انفاق على نفسه فيكون
منتفعا وحال بذل لغيره فيكون به سخيا متفضلا وهو اشرف احواله فكذلك العلم يقتنى كالمال فله حال طلب و
اكتساب وحال تحصيل يغني عن السؤال وحال استبصار وهو التفكر في المحصل والتمتع به وحال تبصير وهو اشرف
الاحوال فمن علم وعمل وعلم فذلك الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات فانه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضيئة
في نفسها وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب والذي يعلم ولا يعمل كالدفتر الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسن
الذي يشحذ غيره وهو لا يقطع والابرة التي تكسو غيرها وهي عارية وذبالة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق كما
قيل ما هو الا ذبالة وقدت تضيء للناس وهي تحترق ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد امرا عظيما وخطرا جسيما
فليحفظ ادابه ووظايفه **الوظيفة الاولى** الشفقة على المتعلمين وان يجريهم مجرى بنيه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انما انا لكم مثل الوالد لولده فان قصده انقاذهم من نار الاخرة وذلك اهم من انقاذ الوالدين
ولدهما من نار الدنيا ولذلك صار حق المعلم اعظم من حق الوالدين فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحيوة الفانية
والمعلم سبب الحيوة الباقية ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الوالد الى الهلاك الدائم وانما المعلم هو المفيد
للحيوة الاخروية الدائمة اعني معلم علوم الاخرة او علوم الدنيا على قصد الاخرة لا على قصد الدنيا فاما التعليم على
قصد الدنيا فهو هلاك واهلاك نعوذ بالله منه وكما ان حق ابناء الرجل الواحد ان يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد

فحق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتوادد ولا يكون الا كذلك ان كان مقصودهم الاخرة ولا يكون الا التحاسد والتباغض
ان كان مقصودهم الدنيا فان العلماء وابناء الاخرة مسافرون الى الله عز وجل وسالكون اليه الطريق والدنيا و
سنوها وشهورها منازل الطريق والترافق في الطريق بين المسافرين الى الامصار سبب التوادد والتحابب
فكيف السفر الى الفردوس الاعلى والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادات الاخرة فلذلك لا يكون بين ابناء الاخرة
تنازع ولا سعة في سعادات الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التزاحم والعادلون الى طلب الرياسة بالعلوم
خارجون عن موجب قوله عز وجل انما المؤمنون اخوة وداخلون في مقتضى قوله عز وجل الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض
عدو الا المتقين **الثانية** ان يقتدي بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فلا يطلب على افادة العلم اجرا
ولا يقصد به جزاء ولا شكورا بل يعلم لوجه الله تعالى وطلبا للتقرب اليه فلا يرى لنفسه منة عليهم وان كانت المنة
لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم اذ هذبوا قلوبهم لان تتقرب الى الله عز وجل بزراعة العلوم فيها كالذي يعير الارض لتزرع
فيها لنفسك زراعة فمنفعتك بها تزيد على منفعة صاحب الارض فكيف تقلده منة وثوابك في التعليم اكثر من ثواب
المتعلم عند الله عز وجل ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطلب الاجر الا من الله سبحانه قال الله تعالى قل لا
اسألكم عليه اجرا فان المال وما في الدنيا خادم البدن والبدن مركب النفس ومطيتها والمخدوم هو العلم اذ به شرف النفس
فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح اسفل مداسه بوجهه لينظفه فجعل المخدوم خادما والخادم مخدوما و
هو الانتكاس على ام الرأس ومثله هو الذي يقوم في العرض الاكبر مع المجرمين ناكسي رؤوسهم عند ربهم وعلى الجملة فالفضل
والمنة للمعلم وانظر كيف انتهى امر الدين الى قوم يزعمون ان مقصودهم التقرب الى الله عز وجل بما هم فيه من علم الفقه والكلام و التدريس
فيهما وفي غيرهما فانهم يبذلون المال والجاه ويتحملون اصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولو
تركوا ذلك لتركوا ولم يختلف اليهم احد ثم يتوقع المعلم من المتعلم ان يقوم له في كل نائبة وينصر وليه ويعادي عدوه
وينتهض جارا له في حاجاته ومسخرا بين يديه في اوطاره فان قصر في حقه ثار عليه وصار من اعدى اعدائه فاخسس
بعالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها ثم لا يستحي من ان يقول غرضي من التدريس نشر العلم تقربا الى الله عز وجل

ونصرة لدينه فانظر الى الامارات حتى ترى ضروب الاغترارات الثالثة ان لا يدخر من نصح المتعلم شيئا
وذلك بان يمنعه من التصدي لرتبة قبل استحقاقها والتشاغل بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي ثم ينبهه
على ان الغرض بطلب العلوم القرب الى الله عز وجل دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ويقدم تقبيح ذلك في نفسه باقصى
ما يمكن فليس ما يصلحه العالم الفاجر باكثر مما يفسده فان علم من باطنه انه لا يطلب العلم الا للدنيا نظر الى العلم
الذي يطلبه فان كان من علوم الدنيا فيمنعه من ذلك لانه ليس من العلوم التي قيل فيها تعلمنا العلم لغير الله فابى المتعلم بالدرس م
العلم ان يكون الا لله وان كان من علوم الاخرة ولكن قصد به الدنيا فلا باس ان يتركه فانه يثمر له طمعا في الوعظ
والاستتباع ولكن يتنبه في اثناء الامر او اواخره لما يعرف من الامور المخوفة من الله سبحانه المحقرة للدنيا المعظمة
للاخرة وذلك يوشك ان يرده الى الصواب بالاخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره ويجري حب القبول والجاه مجرى
الحب الذي ينثر حول الفخ ليقتنص به الطير وقد فعل الله عز وجل ذلك بعباده اذ خلق الشهوة ليصل الخلق
بها الى بقاء النسل وخلق ايضا حب الجاه ليكون سببا لاحياء العلوم وهذا متوقع في علم التفسير وكذلك
ومعرفة اخلاق النفس وكيفية تهذيبها ونحو ذلك فاما مجرد الخلافيات ومعرفة التفريعات الغريبة فلا يزيد
التجرد لها مع الاعراض عن غيرها الا قسوة في القلب وغفلة عن الله سبحانه وتماديا في الضلال وطلبا للجاه الا
من تداركه الله برحمته او مزج به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة والمشاهدة فانظر واعتبر
واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد والله المستعان وقد رئي بعض العلماء حزينا فقيل له مالك فقال
صرنا متجرا لابناء الدنيا يلزمنا احدهم حتى اذا تعلم جعل عاملا او قاضيا او قهرمانا الرابعة وهي من دقائق
صناعة التعليم ان يزجر المتعلم عن سوء الاخلاق بطريق التعريض ما امكن ولا يصرح وبطريق الرحمة لا بطريق
التوبيخ فان التصريح يهتك حجاب الهيبة ويورث الجراة على الهجوم بالخلاف ويهيج الحرص على الاصرار قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وهو مرشد كل معلم لو منع الناس عن فت البعر لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه
شيء وينبهك على هذا قصة آدم وحوا صلى الله عليهما وما نهيا عنه فما ذكرت القصة معك لتكون سمرا بل لتتنبه بها

سبيل العبرة ولان التعريض ايضا يميل النفوس الفاضلة والاذهان الذكية الى استنباط معانيه فيفيد
فرح التفطن لمعناه رغبة في العمل به ليعلم ان ذلك مما لا يعزب عن فطنته الخامسة ان المتكفل ببعض
العلوم لا ينبغي ان يقبح في نفس المتعلم العلوم التي وراءه كمعلم اللغة اذ عادته تقبيح الفقه ومعلم الفقه عادته
تقبيح الحديث والتفسير وان ذلك نقل محض وسماع مجرد وهو شان العجائز ولا نظر للعقل فيه ومعلم الكلام ينفر عن
الفقه ويقول هو فروع وكلام في حيض النسوان فاين ذلك من الكلام في صفات الرحمن فهذه اخلاق مذمومة
للمعلمين ينبغي ان تجتنب بل المتكفل بعلم واحد ينبغي ان يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره وان كان متكفلا
بعلوم فينبغي ان يراعي التدريج في ترقية المتعلم من رتبة الى رتبة السادسة ان يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه فلا
يلقي اليه ما لا يبلغه عقله فينفره او يخبط عليه عقله اقتداء في ذلك بسيد البشر صلى الله عليه وآله حيث قال
نحن معاشر الانبياء امرنا ان ننزل الناس منازلهم ونكلم الناس على قدر عقولهم وقال صلى الله عليه وآله ما احد
يحدث قوما بحديث لا تبلغه عقولهم الا كان فتنة على بعضهم وقال علي عليه السلام واشار الى صدره ان
ههنا علوما جمة لو وجدت لها حملة وصدق علي عليه السلام فقلوب الابرار قبور الاسرار فلا ينبغي ان يفشي العالم
كل ما يعلم الى كل احد هذا اذا كان يفهمه المتعلم ولم يكن اهلا للانتفاع به فكيف فيما لا يفهمه وقد قال عيسى عليه السلام
لا تعلقوا الجوهر في اعناق الخنازير فان الحكمة خير من الجوهر ومن كرهها فهو شر من الخنزير ولذلك قيل كل
لكل عبد بمعيار عقله وزن له بميزان علمه حتى تسلم منه وينتفع بك والا وقع الانكار لتفاوت المعيار وسئل
بعض العلماء عن شيء فلم يجب فقال السائل اما سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وآله من كتم علما نافعا جاء يوم
القيمة ملجما بلجام من نار فقال اترك اللجام واذهب فان جاء من يفقهه فكتمته فليلجمني فقد قال الله عز وجل ولا تؤتوا
السفهاء اموالكم تنبيها على ان حفظ العلم ممن يفسده ويضره اولى وليس الظلم في اعطاء غير المستحق باقل من الظلم في
منع المستحق كما قيل ءانثر درا بين سارحة النعم * فاصبح مخزونا براعية الغنم * لانهم امسوا بجاهلين لقدره * فلا انا
اضحي اطوقه البهم * فان لطف الله اللطيف بلطفه * وصادفت اهلا للعلوم وللحكم * نشرت مفيدا واستفدت مودة *

٣٤

والا فمخزون لدي ومكتتم * ومن منح الجهال علما اضاعه * ومن منع المستوجبين فقد ظلم * السابعة ان المتعلم
القاصر ينبغي ان يلقى اليه الجلي اللائق به ولا يذكر له ان وراء هذا تدقيقا وهو يدخره عنه فان ذلك يفتر رغبته في الجلي
ويشوش عليه قلبه ويوهم اليه البخل به عنه اذ يظن كل احد انه اهل لكل علم دقيق فما من احد الا وهو راض عن الله سبحانه
في كمال عقله واشدهم حماقة واضعفهم عقلا هو افرحهم بكمال عقله وبهذا يعلم ان من تقيد من العوام بقيد الشرع
ورسخ في نفسه العقائد الماثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تاويل وحسنت مع ذلك سريرته ولم يحتمل عقله
اكثر من ذلك فلا ينبغي ان يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي ان يخلى وحرفته فانه لو ذكر له تاويلات الظواهر انحل عنه قيد
العوام ولم يتيسر تقييده بقيد الخواص فيرتفع السد الذي بينه وبين المعاصي وينقلب شيطانا مريدا يهلك نفسه وغيره
بل لا ينبغي ان يخاض بالعوام في حقائق العلوم الدقيقة بل يقتصر معهم على تعليم العبادات وتعليم الامانة في الصناعات التي هم بصددها
ويملا قلبه من الرغبة والرهبة بالجنة والنار كما نطق به القران ولا يحرك عليه شبهة فانه ربما تعلق الشبهة بقلبه
ويعسر عليه حلها فيشقى ويهلك وبالجملة فلا ينبغي ان يفتح للعوام باب البحث فانه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام
الخلق ودوام عيش الخواص الثامنة ان يكون المعلم عاملا بعلمه فلا يكذب قوله فعله لان العلم يدرك بالبصائر
والعمل بالابصار وارباب الابصار اكثر فاذا خالف العمل العلم منع الرشد وكل من تناول شيئا وقال
للناس لا تتناولوه فانه سم مهلك سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه فيقولون لولا انه اطيب الاشياء
والذها لما كان يستاثر به ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والعود من الظل وكيف ينتقش
الطين بما لا نقش فيه ومتى استوى الظل والعود اعوج ولذلك قيل لا تنه عن خلق وتاتي مثله * عار عليك اذا
فعلت عظيم * وقال تعالى اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم ولذلك كان وزر العالم في معاصيه اكبر اذ يزل
بزلته عالم كثير يقتدون به ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها ولذلك قال علي عليه السلام قصم ظهري
رجلان عالم متهتك وجاهل متنسك فالجاهل يغر الناس بتنسكه والعالم يغرهم بتهتكه الباب السادس
في افات العلم وبيان علامات علماء الاخرة والعلماء السوء قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء وقد ورد في العلماء السوء

تشديدات عظيمة دلت على انهم اشد الخلق عذابا يوم القيمة فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء
الدنيا وعلماء الاخرة ونعني بعلماء الدنيا العلماء السوء الذين قصدهم من العلم التنعم بالدنيا والتوصل الى الجاه
والمنزلة عند اهلها قال النبي صلى الله عليه وآله اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه الله بعلمه وروي عنه صلى
الله عليه وآله انه قال لا يكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا وقال صلى الله عليه وآله العلم علمان علم على
اللسان فذلك حجة الله عز وجل على ابن ادم وعلم في القلب فذلك العلم النافع وقال صلى الله عليه وآله يكون
في اخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق وقال صلى الله عليه وآله لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا
به السفهاء ولتصرفوا وجوه الناس اليكم فمن فعل ذلك فهو في النار وقال صلى الله عليه وآله من كتم علما عنده
الجم بلجام من نار وقال صلى الله عليه وآله لانا من غير الدجال اخوف عليكم من الدجال فقيل وما ذاك فقال
ائمة مضلون وقال صلى الله عليه وآله من ازداد علما ولم يزدد هدى لم يزدد من الله الا بعدا وقال عيسى
عليه السلام الى متى تصفون الطريق للمدلجين وانتم مقيمون مع المتحيرين فهذا وغيره من الاخبار يدل على عظيم خطر
العلم وان العالم اما متعرض لهلاك الابد او لسعادة الابد وانه بالخوض في العلم قد حرم السلامة ان لم يدرك السعادة
اقول ومما ورد في هذا الباب ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان اخوف ما اخاف عليكم بعدي كل
عليم اللسان وقال صلى الله عليه وآله الا ان شر الشر شرار العلماء وان خير الخير خيار العلماء وقال صلى الله
عليه وآله من قال انا عالم فهو جاهل وقال صلى الله عليه وآله يظهر الدين حتى يجاوز البحار ويخاض البحار في سبيل الله
تعالى ثم ياتي من بعدكم اقوام يقرؤن القران يقولون قد قرانا القران من اقرا منا ومن افقه منا ومن اعلم منا
ثم التفت الى اصحابه فقال هل في اولئك من خير قالوا لا قال اولئك منكم من هذه الامة واولئك هم
وقود النار اقول ومن طريق الخاصة ما رواه الكليني رحمه الله في الكافي باسناده عن سليم بن قيس الهلالي قال
سمعت امير المؤمنين عليه السلام يحدث عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في كلام له العلماء رجلان رجل
عالم اخذ بعلمه فهذا ناج وعالم تارك لعلمه فهذا هالك وان اهل النار ليتاذون من ريح العالم التارك لعلمه

٣٥

وان اشدّ اهل النار ندامة وحسرة رجل دعا عبدا الى الله فاستجاب له وقبل منه فاطاع الله فادخله الله الجنة وادخل الداعي النار بتركه علمه واتباعه الهوى وطول الامل اما اتباع الهوى فيصدّ عن الحق وطول الامل ينسي الآخرة وباسناده عنه قال سمعت امير المؤمنين عليه السلام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله منهومان لا يشبعان طالب دنيا وطالب علم فمن اقتصر من الدنيا على ما احلّ الله له سلم ومن تناولها من غير حلها هلك الا ان يتوب او يراجع ومن اخذ العلم من اهله وعمل بعلمه نجا ومن اراد به الدنيا فهي حظه وباسناده عن مهزم عن خالد قال امير المؤمنين عليه السلام في كلام له خطب على المنبر ايها الناس اذا علمتم فاعملوا بما علمتم لعلكم تهتدون ان العالم العامل بغيره كالجاهل الحائر الذي لا يستفيق عن جهله بل قد رايت ان الحجة عليه اعظم والحسرة ادوم على هذا العالم المنسلخ من علمه منها على هذا الجاهل المتحير في جهله وكلاهما حائر بائر لا ترتابوا فتشكوا ولا تشكوا فتكفروا ولا ترخصوا لانفسكم فتدهنوا ولا تدهنوا في الحق فتخسروا وان من الحق ان تفقهوا ومن الفقه ان لا تغتروا وان انصحكم لنفسه اطوعكم لربه واغشكم لنفسه اعصاكم لربه ومن يطع الله يامن ويستبشر ومن يعص الله يخب ويندم وباسناده الى علي بن الحسين عليهما السلام قال جاء رجل اليه فساله عن مسائل فاجاب ثم عاد ليسال عن مثلها فقال علي بن الحسين عليهما السلام مكتوب في الانجيل لا تطلبوا علم ما لا تعلمون ولما تعملوا بما علمتم فان العلم اذا لم يعمل به لم يزدد صاحبه الا كفرا ولم يزدد من الله الا بعدا وباسناده عن ابي جعفر عليه السلام قال من طلب العلم ليباهي به العلماء او يماري به السفهاء او يصرف به وجوه الناس اليه فليتبوأ مقعده من النار ان الرياسة لا تصلح الا لاهلها وباسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال العلم مقرون الى العمل فمن علم عمل ومن عمل علم والعلم يهتف بالعمل فان اجابه والا ارتحل عنه وعنه عليه السلام قال ان العالم اذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل المطر عن الصفا وعنه عليه السلام قال من اراد الحديث لمنفعة الدنيا لم يكن له في الآخرة نصيب ومن اراد به خير الآخرة اعطاه الله خير الدنيا والآخرة وعنه عليه السلام قال اذا رايتم العالم محبا للدنيا فاتهموه على دينكم فان كل محب لشيء يحوط ما احب

٢٦

٢٧

وقال

وقال عليه السلام اوحى الله الى داود عليه السلام لا تجعل بيني وبينك عالما مفتونا بالدنيا فيصدك عن طريق محبتي فان اولئك قطاع طريق عبادي المريدين ان ادنى ما انا صانع بهم ان انزع حلاوة مناجاتي من قلوبهم وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله الفقهاء امناء الرسل ما لم يدخلوا في الدنيا قيل يا رسول الله وما دخولهم في الدنيا قال اتباع السلطان فاذا فعلوا ذلك فاحذروهم على دينكم وعنه عليه السلام قال طلبة العلم ثلثة فاعرفهم باعيانهم وصفاتهم صنف يطلبه للجهل والمراء وصنف يطلبه للاستطالة والختل وصنف يطلبه للفقه والعقل فصاحب الجهل والمراء موذ ممار متعرض للمقال

٢٨

في اندية الرجال بتذاكر العلم وصفة الحلم قد تسربل بالخشوع وتخلى من الورع فدق الله من هذا خيشومه

٢٩

وقطع منه حيزومه وصاحب الاستطالة والختل ذو خب وملق يستطيل على مثله من اشباهه ويتواضع

٣٠

٣١

للاغنياء من دونه فهو لحلوائهم هاضم ولدينه حاطم فاعمى الله على هذا خبره وقطع من آثار العلماء اثره وصاحب الفقه والعقل ذو كآبة وحزن وسهر قد تحنك في برنسه وقام الليل في حندسه يعمل ويخشى وجلا داعيا

٣٢

مشفقا مقبلا على شانه عارفا باهل زمانه مستوحشا من اوثق اخوانه فشد الله من هذا اركانه واعطاه

٣٣

يوم القيامة امانه وعنه عليه السلام قال يغفر للجاهل سبعون ذنبا قبل ان يغفر للعالم ذنب واحد وعن عيسى

٣٤

بن مريم عليه السلام ويل للعلماء السوء كيف تلظى عليهم النار وروى الصدوق باسناده متصل الاسناد الى ابي عبد الله عليه السلام قال ان من العلماء من يحب ان يجمع علمه ولا يحب ان يؤخذ عنه فذاك في الدرك الاول من النار ومن العلماء من اذا وعظ انف واذا وعظ عنف فذاك في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يرى ان يضع العلم عند ذوي الثروة والشرف ولا يرى له في المساكين وضعا فذاك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من يذهب في علمه مذهب الجبابرة والسلاطين فان رد عليه وقصر في شيء من امره غضب فذاك في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من يطلب احاديث اليهود والنصارى ليغزر به علمه ويكثر به حديثه فذاك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يضع نفسه للفتيا

٣٥

الختل: الخداع

الخب والخب الرجل الخداع الجربز

البرنس قلنسوة طويلة وكان النساك يلبسونها في صدر الاسلام وقد تبرنس الرجل اذا لبسه صح

الحندس الليل المظلم صح

ويقول سلوني ولعله لا يصيب حرفا واحدا والله لا يحب المتكلفين فذاك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يتخذ العلم مروة وعقلا فذاك في الدرك السابع من النار **فصل** قال ابو حامد وانما ضاعف عذاب العالم في معصيته لانه عصى عن علم ولذلك قال الله عز وجل ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار لانهم جحدوا بعد العلم وجعل اليهود شرا من النصارى مع انهم ما جعلوا لله سبحانه ولدا ولا قالوا انه ثالث ثلثة ولكنهم انكروا بعد المعرفة اذ قال تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وقال عز وجل فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقال تعالى واتل عليهم نبا الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها حتى قال تعالى فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث وكذلك العالم الفاجر فان بلعم كان اوتي كتاب الله عز وجل فاخلد الى الشهوات فشبه بالكلب اي سواء اوتي الحكمة او لم يؤت فهو يلهث الى الشهوات وقال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء مثل صخرة وقعت على فم النهر لا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع ومثل علماء السوء كمثل قناة الحش ظاهرها جص وباطنها نتن ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى فهذه الاخبار والآثار تبين ان العالم الذي هو من ابناء الدنيا اخس حالا واشد عذابا من الجاهل وان الفائزين المقربين هم علماء الآخرة ولهم علامات **فمنها** ان لا يطلب الدنيا بعلمه فان اقل درجات العالم ان يدرك حقارة الدنيا وخستها وكدورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ويعلم انهما متضادتان وانهما كالضرتين مهما ارضيت احداهما اسخطت الاخرى وانهما ككفتي الميزان مهما رجحت احداهما خفت الاخرى وانهما كالمشرق والمغرب مهما قربت من احدهما بعدت من الآخر وانهما كقدحين احدهما مملو والآخر فارغ فبقدر ما تصب منه في الآخر حتى يمتلئ يفرغ الآخر فان من لا يعلم حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذاتها بالامها ثم انصرام ما يصفو منها فهو فاسد العقل فان المشاهدة والتجربة ترشد الى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له ومن لا يعلم عظم امر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الايمان فكيف يكون من العلماء من لا ايمان له ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة وان الجمع بينهما طمع في غير مطمع فهو جاهل بشرائع الانبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من اوله الى آخره فكيف يعد من زمرة

العلم

العلماء ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو اسير الشيطان وقد اهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته فكيف يعد من احزاب العلماء من هذه درجته وفي اخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى ان ادنى ما اصنع بالعالم اذا آثر شهواته على محبتي ان احرمه لذيذ مناجاتي يا داود لا تسال عني عالما قد اسكرته الدنيا فيصدك عن طريق محبتي اولئك قطاع الطريق على عبادي يا داود اذا رايت لي طالبا فكن له خادما يا داود من رد الي هاربا كتبته جهبذا ومن كتبته جهبذا لم اعذبه ابدا ولذلك قيل عقوبة العلماء موت قلوبهم وموت قلوبهم طلب الدنيا بعمل الآخرة ولذلك قال يحيى بن معاذ الرازي انما يذهب بهاء العلم والحكمة اذا طلبت بهما الدنيا وكان يقول لعلماء الدنيا يا اصحاب العلم قصوركم قيصرية وبيوتكم كسروية واثوابكم ظاهرية واخفافكم جالوتية ومراكبكم قارونية واوانيكم فرعونية ومآثمكم جاهلية ومذاهبكم شيطانية فاين المحمدية وانشدوا وراعي الشاة يحمي الذئب عنها فكيف اذا الرعاة لها ذئاب وقيل يا معشر القراء يا ملح البلد ما يصلح الملح اذا الملح فسد وقيل لبعض العارفين اترى ان من تكون المعاصي قرة عينه لا يعرف الله فقال لا اشك ان من تكون الدنيا عنده آثر من الآخرة انه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير ولا تظنن ان ترك المال يكفي في اللحوق بعلماء الآخرة فان الجاه اضر من المال ولذلك قيل حدثنا باب من ابواب الدنيا فاذا سمعت الرجل يقول حدثنا فانما يقول اوسعوا لي وقيل فتنة الحديث اشد من فتنة الاهل والمال والولد وقيل العلم كله دنيا والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء الا الاخلاص وقال عيسى عليه السلام كيف يكون من اهل العلم من يكون مسيره الى آخرته وهو مقبل على دنياه وكيف يكون من اهل العلم من يطلب العلم ليخبر به لا ليعمل به وعن النبي صلى الله عليه وآله من طلب علما مما يبتغى به وجه الله ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيمة وقد وصف الله عز وجل علماء السوء باكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد فقال في علماء الدنيا واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا وقال في علماء الآخرة وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم وما انزل اليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا اولئك لهم اجرهم عند ربهم وعن النبي صلى الله عليه وآله قال اوحى الله الى بعض الانبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا

بعمل الآخرة ويلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب والسنتهم احلى من العسل وقلوبهم امرّ من الصبر
اياي يخادعون وبي يستهزؤن لاتيحنّ لهم فتنة تذر الحليم حيرانا الى غير ذلك من الاخبار والآثار ومنها
ان لايخالف قوله فعله بل لايأمر بالشيء مالم يكن هو اول عامل به قال الله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم
وقال عز وجل كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لاتفعلون وقال عز وجل في قصة شعيب عليه السلام وما اريد ان اخالفكم
الى ما انهاكم عنه وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله واتقوا الله واعلموا واتقوا الله واسمعوا وقال عز وجل
لعيسى عليه السلام يا ابن مريم عظ نفسك فان اتعظت فعظ الناس والا فاستحي مني وقال رسول الله صلى الله
عليه وآله مررت ليلة اسري بي بقوم كان تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت من انتم فقالوا انا كنا نأمر
بالخير ولا نفعله وننهى عن الشر ونفعله وقال صلى الله عليه وآله هلاك امتي عالم فاجر وعابد جاهل وشر الشرار
شرار العلماء وخير الخيار خيار العلماء وقال ابو الدرداء ويل لمن لايعلم مرة وويل لمن يعلم ولايعمل سبع مرات وروى
مكحول عن عبد الرحمن بن غنم انه قال حدثني عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله انا كنا ندرس
العلم في مسجد قبا اذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله فقال تعلموا ما شئتم ان تعلموا فلن يأجركم
الله حتى تعملوا وقال عيسى عليه السلام مثل الذي يتعلم العلم ولايعمل به كمثل امرأة زنت في السر فحملت
فظهر حملها فافتضحت وكذلك من لايعمل بعلمه يفضحه الله تبارك وتعالى يوم القيمة على رؤس الاشهاد وقال ابن
مسعود رضي الله عنه سيأتي على الناس زمان تملح فيه عذوبة القلوب فلا ينتفع يومئذ بالعلم عالمه ولامتعلمه
فتكون قلوب علمائهم مثل السباخ من ذوات الملح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عذوبة وذلك اذا مالت
قلوب العلماء الى حب الدنيا وايثارها على الآخرة فعند ذلك يسلبها الله ينابيع الحكمة ويطفئ مصابيح الهدى من قلوبهم
فيخبرك عالمهم حين تلقاه انه يخشى الله عز وجل بلسانه والفجور ظاهر في عمله فما اخصب الالسن يومئذ واجدب
القلوب فوالله الذي لا اله الا هو ما ذاك الا لان المعلمين علموا لغير الله تعالى [والمتعلمين تعلموا لغير الله تعالى] وفي الانجيل مكتوب لاتطلبوا
علم مالم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم وقال حذيفة انكم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك وسيأتي زمان من عمل

بعشر ما علم نجا وذلك لكثرة البطالين وعن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان الشيطان ربما يسبقكم الى العلم
فقيل يا رسول الله وكيف ذلك قال يقول اطلب العلم ولاتعمل حتى تعلم فلا يزال في العلم قائلا وللعمل مسوفا
حتى يموت وما عمل وقال ابن مسعود ليس العلم بكثرة الرواية وانما العلم الخشية وقال انزل القرآن ليعمل به فاتخذتم
دراسته عملا وسيأتي قوم يثقفونه مثل القنا ليسوا بخياركم والعالم الذي لايعمل كالمريض الذي يصف الدواء ولا
يتداوى به والجائع الذي يصف لذائذ الاطعمة ولا يجدها وفي مثله قال تعالى ولكم الويل مما تصفون اقول ومن
طريق الخاصة ما رواه الكليني رحمه الله باسناده عن الصادق عليه السلام انه قال ان رواة الكتاب كثير وان رعاته
قليل وكم من مستنصح للحديث مستغش للكتاب فالعلماء يحزنهم ترك الرعاية والجهال يحزنهم حفظ الرواية فراع
يرعى حياته وراع يرعى هلكته فعند ذلك اختلف الراعيان وتغاير الفريقان وباسناده عنه عليه السلام في
قول الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء قال يعني بالعلماء من صدق قوله فعله ومن لم يصدق قوله فعله
فليس بعالم وفي رواية اخرى ومن لم يكن فعله لقوله موافقا فانما ذلك مستودع ومنها ان يكون عنايته بتحصيل
العلم النافع في الآخرة المرغب في الطاعة متجنبا للعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدال والقيل والقال فمثل
من يعرض عن علم الاعمال ويشتغل بالجدال مثال رجل مريض به علل كثيرة وقد صادف طبيبا حاذقا في وقت
ضيق يخشى عليه فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والادوية وغرائب الطب وترك مهمه الذي
هو مؤاخذ به وذلك محض السفه وقد روي ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له علمني من غرائب
العلم فقال له ما صنعت في رأس العلم قال وما رأس العلم قال هل عرفت الرب قال نعم قال وما صنعت
في حقه قال ما شاء الله قال صلى الله عليه وآله هل عرفت الموت قال نعم قال فما اعددت له قال ما
شاء الله قال صلى الله عليه وآله اذهب فاحكم ما هنالك ثم تعال نعلمك غرائب العلم بل ينبغي ان يكون التعلم
من جنس ما روي عن بعض السلف انه قال له استاده منذ كم صحبتني فقال منذ ثلث وثلثين سنة قال فما تعلمت
مني في هذه المدة فقال ثمان مسائل فقال الاستاذ انا لله وانا اليه راجعون ذهب عمري معك ولم تتعلم الا

ثمان مسائل قال الاستاد لم اتعلم غيرها ولا احب ان اكذب فقال له هات الثمان المسائل حتى اسمعها قال الاولى
نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب محبوبا فهو مع محبوبه الى القبر فاذا وصل اليه فارقه فجعلت الحسنات
محبوبي فاذا دخلت القبر دخل محبوبي معي فقال احسنت فما الثانية قال نظرت في قول الله عز وجل واما من
خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فعلمت ان قوله سبحانه هو الحق فاجهدت نفسي
في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى الثالثة اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة عنده
ومقدار رفعه وحفظه ثم نظرت في قول الله عز وجل ما عندكم ينفد وما عند الله باق فكلما وقع معي شيء له
قيمة ومقدار وجهته اليه ليبقى لي عنده الرابعة اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع الى المال
والحسب والشرف والنسب فنظرت فاذا هي لاشيء ثم نظرت الى قول الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقيكم فعملت
في التقوى حتى اكون عند الله عز وجل كريما الخامسة نظرت الى هذا الخلق وهم يطعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضا
واصل هذا كله الحسد ثم نظرت فرجعت الى قول الله سبحانه نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحيوة الدنيا فتركت
الحسد واجتنبت الخلق وعلمت ان القسمة من عند الله سبحانه وتركت عداوة الخلق عني السادسة نظرت
الى هذا الخلق يبغي بعضهم على بعض ويقاتل بعضهم بعضا فرجعت الى قول الله تعالى ان الشيطان لكم عدو
فاتخذوه عدوا فعاديته وحده واجتهدت في اخذ حذري منه لان الله تعالى شهد عليه انه عدو لي
فتركت عداوة الخلق السابعة نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل
نفسه ويدخل فيما لايحل له ثم نظرت الى قول الله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فعلمت
اني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله علي وتركت مالي عنده الثامنة نظرت
الى هذا الخلق فرأيتهم متوكلين هذا على ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته وهذا على صحة بدنه وكل
مخلوق متوكل على مخلوق فرجعت الى قوله عز وجل ومن يتوكل على الله فهو حسبه فتوكلت على الله فهو حسبي
ونعم الوكيل قال الاستاد وفقك الله فاني نظرت في علم التورية والانجيل والزبور والفرقان العظيم

وهي تدور على هذه المسائل الثمانية فمن استعملها فقد استعمل الكتب الاربعة اقول وقد ضرب هذا المثل مولانا
الصادق عليه السلام مع بعض تلامذته بادنى تغير في اللفظ فانظر الى هذا النحو من العلم اهتم بادراكه وتفطن له
علماء الآخرة واما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به اكتساب المال والجاه ويهملون امثال هذه العلوم التي
بها بعث الله الانبياء كلهم وقال الضحاك بن مزاحم ادركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض الا الورع وهم اليوم يتعلمون
الكلام ومنها ان يكون غير مائل الى الترفه في المطعم والتنعم في الملبس والتجمل بالاثاث والمسكن بل
يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ويتشبه فيه بالسلف ويميل الى الاكتفاء بالاقل في جميع ذلك وكلما ازداد الى طرف
القلة ميله ازداد من الله سبحانه قربه وارتفع في علماء الآخرة حزبه درجته ويشهد لذلك ما حكي عن ابي عبد الله الخواص
وكان من اصحاب حاتم الاصم قال دخلت مع حاتم الرى ومعنا ثلثمائة وعشرون رجلا نريد الحج وعليهم الزرمانقات
وليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا على رجل من التجار متقشف يحب المساكين فاضافنا تلك الليلة فلما
كان من الغد قال لحاتم الك حاجة فاني اريد ان اعود فقيها لنا هو عليل فقال حاتم عيادة المريض لها فضل
والنظر الى الفقيه عبادة فانا ايضا اجيء معك وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الرى فلما جئنا الى الباب
فاذا هو مشرف حسن فبقي حاتم متفكرا يقول باب عالم على هذه الحال ثم اذن لهم فدخلوا فاذا دار قوراء واذا
بزة وسعة وستور فبقي حاتم متفكرا ثم دخلوا الى المجلس الذي هو فيه فاذا فرش وطيئة وهو راقد عليها
وعند رأسه غلام وبيده مذبة فقعد الزائر وسأل وحاتم قائم فأومأ اليه ابن مقاتل ان اجلس فقال لا اجلس
فقال له لعل لك حاجة فقال نعم قال وما هي قال مسألة اسألك عنها قال سلني قال قم فاستو جالسا حتى اسألك
فاستوى قال حاتم علمك هذا من اين اخذته قال الثقات حدثوني به قال عمن قال عن اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وآله قال واصحاب رسول الله عمن قال عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ورسول الله
عمن قال عن جبرئيل عن الله سبحانه وتعالى قال حاتم ففيما اداه جبرئيل عن الله سبحانه الى رسول الله صلى الله عليه وآله
واداه رسول الله الى الصحابة واصحابه الى الثقات واداه الثقات اليك هل سمعت في العلم من كان

قوراء اي واسعة

دار امير وكانت سعته اكثر كان عند الله عز وجل المنزلة اكثر قال لا قال فكيف سمعت قال سمعت من زهد في الدنيا ورغب في الاخرة واحب المساكين وقدم لآخرته كان له عند الله تعالى المنزلة ارفع قال له حاتم فانت بمن اقتديت بالنبي صلى الله عليه وآله واصحابه الصالحين ام بفرعون ونمرود اول من بنى بالجص والآجر يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل المكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحالة لا اكون انا شرا منه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضا وسمع اهل الري ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا ان الطنافسي بقزوين اكثر شيئا منه فسار حاتم اليه متعمدا فدخل عليه فقال رحمك الله انا رجل عجمي احب ان تعلمني مبتدأ ديني ومفتاح صلوتي كيف اتوضأ للصلوة قال نعم وكرامة يا غلام هات اناء فيه ماء فاتي به فقعد الطنافسي وتوضأ ثلثا ثلثا ثم قال هكذا فتوضأ فقال حاتم مكانك حتى اتوضأ بين يديك فيكون اوكد لما اريد فقام الطنافسي وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل الذراعين اربعا اربعا فقال الطنافسي يا هذا اسرفت فقال له حاتم في ماذا قال غسلت ذراعيك اربعا قال يا سبحان الله انا في كف ماء اسرفت وانت في هذا الجمع كله لم تسرف فعلم الطنافسي انه قصد ذلك دون التعلم فدخل البيت ولم يخرج الى الناس اربعين يوما فلما دخل حاتم بغداد اجتمع اليه اهل بغداد فقالوا يا ابا عبد الرحمن انت رجل الكن عجمي ليس يكلمك احد الا قطعته قال معي ثلاث خصال بهن اظهر على خصمي افرح اذا اصاب خصمي واحزن اذا اخطأ واحفظ نفسي ان لا اتجهل عليه فبلغ ذلك احمد بن حنبل فقال سبحان الله ما اعقله قوموا بنا اليه فلما دخلوا عليه قالوا يا ابا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا قال يا ابا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك اربع خصال تغفر للقوم جهلهم وتمنع جهلك منهم وتبذل لهم شيئك وتكون من شيئهم آيسا فاذا كنت هكذا سلمت ثم سار الى المدينة فقال يا قوم اية مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وآله قال فاين قصر رسول الله حتى اصلي فيه قالوا ما كان له قصر انما كان له بيت لاطئ بالارض قال فاين قصور اصحابه قالوا ما كانت لهم قصور انما كانت لهم بيوت لاطئة فقال حاتم يا قوم فهذه مدينة فرعون فاخذوه وذهبوا به الى السلطان وقالوا هذا العجمي يقول هذه مدينة فرعون قال الوالي ولم ذاك قال حاتم لا تعجل علي انا رجل عجمي غريب دخلت البلد فقلت مدينة من هذه فقالوا مدينة رسول الله فقلت اين قصره وقص القصة ثم قال وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فانتم بمن تأسيتم برسول الله

فاستقبلنا اهل المدينة

ومن تدور على هذه المسائل الثمانية فهي اشتهارها فهذا استعمل الكتب الاربعة فهذا الفن من العلم مهم بادرة والتفطن لعلماء الآخرة وعلماء الدنيا فيشغلون بما تيسر به اكتساب المال والجاه ويهملون امثال هذه العلوم التي بها بعث الله الانبياء كلهم وقال الضحاك بن مزاحم ادركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض الا الورع وهم اليوم ما يتعلمون الا الكلام

ومنها ان يكون غير مائل الى الترفه في المطعم والتنعم في الملبس والتجمل في الاثاث والمسكن بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ويتشبه بالسلف ويميل الى الاكتفاء بالاقل في جميع ذلك وكلما ازداد ميل الى طرف القلة ازداد قربه من الله وارتفع في علماء الآخرة حزبه ويشهد لذلك ما سياتي من سيرة السلف في البذاذة وترك التجمل ويشهد لذلك في مواضع والتحقيق فيه ان التزين بالمباح ليس بحرام ولكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا تمكن الا بمباشرة اسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المداهنة ومراعاة الخلق ومراءاتهم وامور اخرى محظورة والحزم اجتناب ذلك لان من خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلامة مبذولة مع الخوض في الدنيا لكان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يبالغ في ترك الدنيا حتى نزع القميص المعلم ونزع خاتم الذهب في اثناء الخطبة الى غير ذلك مما سياتي بيانه فالتدرج على التنعم بالمباح خطر عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية وخاصية علماء الله تعالى الخشية وخاصية الخشية التباعد من مظان الخطر اقول وما يشهد لذلك ما رواه في كتاب نهج البلاغة عن مولانا امير المؤمنين عليه السلام انه قال في كلام له طويل من عظمت الدنيا في عينه وكبر موقعها من قلبه آثرها على الله فانقطع اليها وصار عبدا لها ولقد كان في رسول الله صلى الله عليه وآله كاف لك في الاسوة ودليل على ذم الدنيا وعيبها وكثرة مخازيها ومساويها اذ قبضت عنه اطرافها ووطئت لغيره اكنافها وفطم عن رضاعها وزوي عن زخارفها وان شئت ثنيت بموسى كليم الله صلى الله عليه اذ يقول رب اني لما انزلت الي من خير فقير والله ما سأله الا خبزا يأكله لانه كان يأكل بقلة الارض ولقد كانت خضرة البقل ترى من شفيف صفاق بطنه لهزاله وتشذب لحمه وان شئت ثلثت بداود صاحب المزامير وقارئ اهل الجنة فلقد كان يعمل سفائف الخوص بيده ويقول لجلسائه ايكم يكفيني بيعها ويأكل قرص الشعير من ثمنها وان شئت قلت في عيسى بن مريم عليه السلام فلقد كان يتوسد الحجر ويلبس الخشن

وكان ادامه الجوع وسراجه بالليل القمر وظلاله في الشتاء مشارق الارض ومغاربها وفاكهته وريحانه ما تنبت الارض للبهائم ولم تكن له زوجة تفتنه ولا ولد يحزنه ولا مال يلفته ولا طمع يذله دابته رجلاه وخادمه يداه فتأس بنبيك الاطيب الاطهر صلى الله عليه وآله فان فيه اسوة لمن تأسى وعزاء لمن تعزى واحب العباد الى الله المتأسي بنبيه والمقتص لاثره قضم الدنيا قضما ولم يعرها طرفا اهضم اهل الدنيا كشحا واخمصهم من الدنيا بطنا عرضت عليه الدنيا فابى ان يقبلها وعلم ان الله ابغض شيئا فابغضه وحقر شيئا فحقره وصغر شيئا فصغره ولو لم يكن فينا الا حبنا ما ابغض الله وتعظيمنا ما صغر الله لكفى به شقاقا لله ومحادة عن امر الله ولقد كان صلى الله عليه وآله يأكل على الارض ويجلس جلسة العبد ويخصف بيده نعله ويرقع بيده ثوبه ويركب الحمار العاري ويردف خلفه ويكون الستر على باب بيته فتكون فيه التصاوير فيقول يا فلانة لاحدى ازواجه غيبيه عني فاني اذا نظرت اليه ذكرت الدنيا وزخارفها فاعرض عن الدنيا بقلبه وامات ذكرها من نفسه واحب ان تغيب زينتها عن عينه لكيلا يتخذ منها رياشا ولا يعتقدها قرارا ولا يرجو فيها مقاما فاخرجها من النفس واشخصها عن القلب وغيبها عن البصر وكذلك من ابغض شيئا ابغض ان ينظر اليه وان يذكر عنده ولقد كان في رسول الله صلى الله عليه وآله ما يدلك على مساوي الدنيا وعيوبها اذ جاع فيها مع خاصته وزويت عنه زخارفها مع عظيم زلفته فلينظر ناظر بعقله اكرم الله محمدا بذلك ام اهانه فان قال اهانه فقد كذب والله العظيم وان قال اكرمه فليعلم ان الله قد اهان غيره حيث بسط الدنيا له وزواها عن اقرب الناس منه فتأسى متأس بنبيه واقتص اثره وولج مولجه والا فلا يامن الهلكة فان الله جعل محمدا صلى الله عليه وآله علما للساعة ومبشرا بالجنة ومنذرا بالعقوبة خرج من الدنيا خميصا وورد الآخرة سليما لم يضع حجرا على حجر حتى مضى لسبيله واجاب داعي ربه فما اعظم منة الله عندنا حين انعم علينا به سلفا نتبعه وقائدا نطأ عقبه والله لقد رقعت مدرعتي هذه حتى استحييت من راقعها ولقد قال لي قائل الا تنبذها فقلت اعزب عني فعند الصباح يحمد القوم السرى

ومنها ان يكون مستقبضا عن السلاطين لا يدخل عليهم البتة ما دام يجد الى الفرار عنهم سبيلا بل ينبغي ان يحترز عن مخالطتهم وان جاؤا اليه فان الدنيا حلوة خضرة وزمامها بايدي السلاطين والمخالط لهم لا يخلو من

تكلف في طلب مرضاتهم واستمالة قلوبهم مع انهم ظلمة ويجب على كل متدين الانكار عليهم وتضييق صدورهم باظهار ظلمهم وتقبيح فعلهم فالداخل عليهم اما ان يلتفت الى تجملهم فيزدري نعم الله عز وجل عليه او يسكت عن الانكار عليهم فيكون مداهنا لهم او يتكلف في كلامه لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح او يطمع في ان ينال من دنياهم وذلك هو السحت وسياتي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز ان يؤخذ من اموال السلاطين وما لا يجوز من الادرار والجوائز وغيرها وعلى الجملة مخالطتهم مفتاح الشرور وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط وقد قال صلى الله عليه وآله من بدا جفا يعني من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن اتى السلطان افتتن وقال صلى الله عليه وآله سيكون عليكم امراء تعرفون منهم وتنكرون فمن انكر فقد برئ ومن كره فقد سلم ولكن من رضي وتابع ابعده الله قيل يا رسول الله افلا نقاتلهم قال لا ما صلوا وقال صلى الله عليه وآله العلماء امناء الرسل على عباد الله عز وجل ما لم يخالطوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم رواه انس اقول وقد رواه في الحديث من طريق اهل البيت عن الصادق عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله ايضا وقال صلى الله عليه وآله شرار العلماء الذين ياتون الامراء وخيار الامراء الذين ياتون العلماء اقول وروي ان بعض الفضلاء قال لبعض الابدال ما بال كبراء زماننا وملوكها لا يقبلون منا ولا يجدون للعلم مقدارا وقد كانوا في سالف الزمان بخلاف ذلك فقال ان علماء ذلك الزمان كان ياتيهم الملوك والاكابر واهل الدنيا فيبذلون لهم دنياهم ويلتمسون منهم علمهم فيبالغون في دفعهم ورد منتهم عنهم فصغرت الدنيا في اعين اهلها وعظم قدر العلم عندهم نظرا منهم الى ان العلم لولا جلالته ونفاسته لما آثره هؤلاء الفضلاء على الدنيا ولولا حقارة الدنيا وانحطاطها لما تركوها رغبة عنها ولما اقبل علماؤنا على الملوك وابناء الدنيا وبذلوا لهم علمهم التماسا لدنياهم عظمت الدنيا في اعينهم وصغر العلم لديهم لعين ما تقدم قال بعض علمائنا اعلم ان القدر المذموم من ذلك ليس هو مجرد اتباع السلطان كيف اتفق بل اتباعه ليكون توطئة له ووسيلة الى ارتفاع الشان والترفع على الاقران وعظم الجاه والمقدار وحب الدنيا والرياسة ونحو ذلك اما لو اتبعه ليجعله وصلة الى اقامة نظام النوع واعلاء

كلمة الدين وترويج الحق وقمع اهل البدع والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك فهو من افضل الاعمال فضلا
عن كونه مرضيا وبهذا يجمع بين ما ورد من الذم وما ورد فيه من الترخص في ذلك بل قد صلح جماعة من الاعيان كعلي بن
يقطين وعبد الله النجاشي وابي القاسم بن روح احد الابواب الشريفة ومحمد بن اسمعيل بن بزيع ونوح بن دراج وغيرهم
من اصحاب الائمة عليهم السلام ومن الفقهاء مثل السيدين الاجلين المرتضى والرضي وابيهما والخواجه نصير الدين
الطوسي والعلامة بحر العلوم جمال الدين بن المطهر وغيرهم وقد روى محمد بن اسمعيل بن بزيع وهو الثقة الصدوق
عن الرضا عليه السلام انه قال ان لله تعالى بابواب الظالمين من نور الله به البرهان ومكن له في البلاد
ليدفع بهم عن اوليائه ويصلح الله به امور المسلمين لانه ملجأ المؤمنين من الضرر واليه يفزع ذو الحاجة من شيعتنا
بهم يؤمن الله تعالى روعة المؤمن في دار الظلمة اولئك هم المؤمنون حقا اولئك امناء الله في ارضه اولئك نور الله
في رعيتهم يوم القيمة ويزهر نورهم لاهل السموات كما يزهر الكواكب الزاهرة لاهل الارض اولئك من نورهم نور
القيمة تضيء منهم القيمة خلقوا والله للجنة وخلقت الجنة لهم فهنيئا لهم ما على احدكم ان لو شاء لنال هذا كله قال قلت
بماذا جعلني الله فداك قال يكون معهم فتسرنا بادخال السرور على المؤمنين من شيعتنا فكن منهم يا محمد واعلم
ان هذا ثواب كريم لكنه موضع الخطر الوخيم والغرور العظيم فان زهرة الدنيا وحب الرياسة والاستعلاء اذا
بتا في القلب غطيا عليه كثيرا من طرق الصواب والمقاصد الصحيحة الموجبة للثواب فلا بد من التيقظ في الابتداء
اول العمرة فيه ان يكون القلب معرضا عنه ساخطا عليه بقدر ظلمه وطغيانه وان يقضي لهم حاجا او ترابا واحسن اليه
وان لا تغتر بكثرة معاشرته مع الناس بعد التوبة السر والا لعن قال ابو حازم رحمه الله وهذه فتنة عظيمة للعلماء
وذريعة صعبة للشيطان عليهم لاسيما من له لهجة مقبولة وكلام حلو اذ لا يزال الشيطان يلقي اليه ان في وعظك لهم
ودخولك عليهم ما يزجرهم عن الظلم ويقيم شعائر الشرع الى ان يخيل اليه ان الدخول عليهم من الدين ثم اذا دخل
لم يلبث ان يتلطف في الكلام ويداهن ويخوض في الثناء والاطراء وفيه هلاك الدين وكان يقال العلماء
اذا علموا عملوا فاذا عملوا اشتغلوا فاذا اشتغلوا فقدوا فاذا فقدوا طلبوا فاذا طلبوا هربوا وكتب بعض الامراء

ال

الى بعض اهل العلم اما بعد فانك على عصر من استعين بهم على امر الله تعالى فكتب اليه اما اهل الدين فلن يريدوك واما اهل
الدنيا فلن تريدهم ولكن عليك بالاشراف فانهم يصونون شرفهم ان يدنسوه بالخيانة فاذا كان شرط اهل
الهرب من السلاطين فكيف يستقيم طلبهم ومخالطتهم ومنها ان لا يكون مسارعا الى الفتوى بل يكون متوقفا و
محترزا ما وجد الى الخلاص سبيلا فان سئل عما يعلمه تحقيقا بنص كتاب الله تعالى او نص حديث او اجماع ثابت
افتى وان سئل عما يشك فيه قال لا ادري وان سئل عما يظنه باجتهاد وتخمين احتاط ودفع عن نفسه واحال
على غيره ان كان في غيره غنية هذا هو الحزم لان تقلد خطر الاجتهاد عظيم وفي الخبر العلم ثلثة كتاب ناطق وسنة
قائمة ولا ادري قال الشعبي لا ادري نصف العلم ومن سكت حيث لا يدري لله سبحانه فليس باقل اجرا ممن نطق لان
الاعتراف بالجهل اشد على النفس وهكذا كانت عادة الصحابة والسلف قال ابن مسعود رضي الله عنه ان الذي
يفتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال جنة العالم لا ادري فاذا اخطأها اصيبت مقاتله وقال ابرهيم
بن ادهم ليس شيء اشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم ويقول انظروا الى هذا سكوته اشد علي
من كلامه ووصف بعضهم الابدال فقال اكلهم فاقة وكلامهم ضرورة اي لا يتكلمون حتى يسألوا واذا سئلوا ووجدوا
من يكفيهم سكتوا فان اضطروا اجابوا وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام وقال
بعضهم ان العالم الذي اذا سئل عن المسألة فكانما يقلع ضرسه وقال بعضهم كانت الصحابة يتدافعون اربعة اشياء
الامامة والوديعة والوصية والفتوى وقال بعضهم كان اسرعهم الى الفتوى اقلهم علما واشدهم دفعا لها اورعهم
وفي الخبر اذا رأيتم الرجل قد اوتي صمتا وزهدا فاقتربوا منه فانه يلقن الحكمة وقيل العالم اما عالم عامة وهو المفتي
وهم اصحاب الاساطين او عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد واعمال القلوب وهم ارباب الزوايا المتفردون
وقيل المعرفة الى السكوت اقرب منها الى الكلام وقال بعضهم اذا كثر العلم قل الكلام وكتب سلمان الى ابي الدرداء
بلغني انك قعدت طبيبا تداوي المرضى فانظر فان كنت طبيبا فتكلم فان كلامك شفاء وان كنت متطببا
فالله الله لا تقتل مسلما فكان ابو الدرداء يتوقف بعد ذلك اذا سئل ومنها ان يكون اكثر اهتمامه بعلم

الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الاخرة وسلوكها وصدق الرجاء في انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فان المجاهدة
تفضي الى المشاهدة في دقائق علم القلوب وتتفجر بها ينابيع الحكمة من القلب اما الكتب والتعلم فلا تفي بذلك بل
الحكمة الخارجة عن الحصر والعد انما تنفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الاعمال الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله تعالى
في الخلوة مع حضور القلب بصفاء الفكر والانقطاع الى الله عز وجل عما سواه فذلك مفاتيح الالهام ومنبع الكشف
فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة وكم من مقتصر على المهم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب
فتح الله عز وجل له من لطائف الحكمة ما يحار فيه عقول ذوي الالباب ولذلك قال صلى الله عليه وآله من عمل بما علم
ورثه الله علم ما لم يعلم وفي بعض الكتب السالفة يا بني اسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض
من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به العلم مجعول في قلوبكم تأدبوا بين يدي باداب الروحانيين
وتخلقوا الي باخلاق الصديقين اظهر العلم من قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم وقال سهل التستري خرج العلماء والزهاد
والعباد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح الا قلوب الصديقين والشهداء ثم تلا وعنده مفاتح الغيب ولولا ان
ادراك قلب من له قلب بالنور الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال رسول الله صلى الله عليه وآله استفت قلبك وان
افتوك وافتوك وقال صلى الله عليه وآله لا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت له فيما رووه عن ربه عز وجل
سمعا وبصرا الحديث فكم من معان دقيقة من اسرار القرآن تخطر على قلب المتجردين للذكر والفكر تخلو عنها كتب التفاسير
ولا يطلع عليها افاضل المفسرين واذا انكشف ذلك للمراقب وعرض على المفسرين استحسنوه وعلموا ان ذلك
من تنبيهات القلوب الزكية والطاف الله تعالى بالهمم المتوجهة اليه وكذلك في علوم المكاشفة واسرار علوم
المعاملة ودقائق خواطر القلوب فان كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه وانما يخوضه كل طالب بقدر ما
رزق وبحسب ما وفق له من حسن العمل وفي وصف هؤلاء العلماء قال علي عليه السلام في حديث طويل القلوب
اوعية وخيرها اوعاها للخير والناس ثلثة عالم رباني ومتعلم على سبيل النجاة وهمج رعاع اتباع كل ناعق
يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجأوا الى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحرسك وانت تحرس المال

والعلم يزكو على الانفاق والمال تنقصه النفقة محبة العالم دين يدان به يكسبه الطاعة في حياته وجميل الاحدوثة
بعد وفاته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة المال تزول بزواله مات خزان الاموال وهم احياء والعلماء باقون
ما بقي الدهر ثم تنفس الصعداء فقال ها ان ههنا علما جما لو وجدت له حملة بلى اجد طالبا غير مأمون يستعمل ٤٢
آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيل بنعم الله على اوليائه ويستظهر بحججه على خلقه او منقادا لاهل الحق ينزرع الشك
في قلبه باول عارض من شبهة لا بصيرة له ليس من رعاة الدين في شيء لا ذا ولا ذاك او منهوما باللذات سلس
القياد في طلب الشهوات او مغرى بجمع الاموال والادخار منقادا لهواه اقرب شبها بهما الانعام السائمة
اللهم هكذا يموت العلم اذا مات حاملوه بل لا تخلو الارض من قائم لله بحجة اما ظاهر مكشوف واما خائف مقهور
لئلا تبطل حجج الله وبيناته وكم واين اولئك الاقلون عددا الاعظمون قدرا اعيانهم مفقودة وامثالهم
في القلوب موجودة يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوها نظراءهم ويزرعوها في قلوب اشباههم هجم بهم العلم على حقيقة
الامر فباشروا روح اليقين فاستلانوا ما استوعره المترفون وانسوا بما استوحش منه الغافلون صحبوا
الدنيا بابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلى اولئك اولياء الله من خلقه وعماله في ارضه والدعاة الى دينه
ثم بكى وقال واشوقاه الى رؤيتهم فهذا الذي ذكره اخرا هو وصف علماء الاخرة وهو العلم الذي يستفاد
اكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة الخول وقد ذكرنا هذا الحديث في ما مضى عند ذكر تفصيل علم الاخرة ولكن اعدناه لادنى
تغير في اللفظ مع اشتماله على وصف علماء الاخرة نافعة هنا ومنها ان يكون شديد العناية بتقوية اليقين
فان اليقين هو راس المال من الدين قال النبي صلى الله عليه وآله اليقين الايمان كله ولا بد من تعلم علم اليقين اعني
اوائله ثم ينفتح للقلب طريقه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله تعلموا اليقين ومعناه جالسوا الموقنين واسمعوا
منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوي يقينهم وقليل من اليقين خير من كثير من العمل قال
النبي صلى الله عليه وآله لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال ما
من آدمي الا وله ذنوب ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب لانه كلما اذنب ذنبا

تاب واستغفر وندم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقل
ما اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن اوتي حظه منهما لم يبال ما فاته من صيام النهار وقيام الليل وفي وصية
لقمان لابنه يا بني لا يستطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه
وقال يحيى بن معاذ ان للتوحيد نورا وللشرك نارا وان نور التوحيد احرق لسيئات الموحدين من نار
الشرك لحسنات المشركين واراد به اليقين وقد اشار القرآن الى ذكر الموقنين في مواضع دل به على ان اليقين
هو الرابطة للخيرات والسعادات فان قلت فما معنى اليقين وما معنى قوته وضعفه فلا بد من فهمه اولا ثم
الاشتغال بطلبه وتعلمه فان ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه فاعلم ان اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين
مختلفين اما النظار والمتكلمون فيعبرون به عن عدم الشك اذ ميل النفس الى التصديق بالشيء له اربع مقامات
الاول ان يعتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما اذا سئلت عن شخص معين ان الله عز وجل يعاقبه
ام لا وهو مجهول الحال عندك فان نفسك لا تميل الى الحكم فيه باثبات ونفي بل يستوي عندك امكان الامرين
فيسمى شكا الثاني ان تميل نفسك الى احد الامرين مع الشعور بامكان نقيضه ولكنه امكان لا يمنع ترجيح
الاول كما اذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى انه بعينه لو مات على هذه الحالة هل يعاقب فان نفسك
تميل الى انه لا يعاقب اكثر من ميلها الى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا فانك تجوز اختفاء
امر موجب للعقاب في باطنه وسريرته فهذا التجويز مساوق لذلك الميل ولكنه غير دافع رجحانه فهذه الحالة
تسمى ظنا الثالث ان تميل النفس الى التصديق بشيء بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال
تأبى النفس عن قبوله ولكن ليس ذلك مع معرفة محققة اذ لو احسن صاحب هذا المقام التأمل والاصغاء الى ٤٣
التشكيك والتجويز لاتسعت نفسه للتجويز وهذا يسمى اعتقادا مقاربا لليقين وهو اعتقاد العوام في الشرعيات
كلها اذ رسخت في نفوسهم بمجرد السماع حتى ان كل فرقة تثق بصحة مذهبها واصابة امامها ومتبوعها ولو ذكر
لاحدهم امكان خطأ امامه نفر عن قبوله الرابع المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه

ولا

ولا يتصور الشك فيه فاذا انتفى وجود الشك وامكانه يسمى يقينا عند هؤلاء ومثاله انه اذا قيل للعاقل هل
في الوجود شيء هو قديم فلا يمكنه التصديق به بالبديهة لان القديم غير محسوس لا كالشمس والقمر فانه يصدق بوجودهما
بالحس وليس العلم بوجود شيء قديم ازلي ضروريا مثل العلم بان الاثنين اكثر من الواحد بل مثل العلم بان حدوث
حادث بلا سبب محال فان هذا ايضا ضروري مثل العلم بان الاثنين اكثر من الواحد فحق غريزة العقل ان يتوقف
عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال والبديهة ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع تصديقا
جزما ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو ان يقال له
ان لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادثة فان كانت كلها حادثة فهي حادثة بلا سبب وذلك محال والمؤدي الى المحال
محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة لان الاقسام ثلثة وهو ان تكون الموجودات كلها قديمة او كلها
حادثة او بعضها حادثا وبعضها قديما فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب اذ ثبت في الجملة قديم وان كان الكل
حادثا فهو محال اذ يؤدي الى حدوث بغير سبب فيثبت القسم الثالث او الاول وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقينا
سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه او حصل بحس او بغريزة العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب او بتواتر كالعلم
بمكة او بتجربة كالعلم بان المطبوخ مسهل او بدليل كما ذكرناه فشرط اطلاق الاسم عندهم عدم الشك فكل علم لا
شك فيه يسمى يقينا عندهم وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف اذ لا تفاوت في نفي الشك الاصطلاح الثاني اصطلاح
الفقهاء والمتصوفة واكثر العلماء وهو ان لا يلتفت فيه الى اعتبار التجويز والشك بل الى استيلائه وغلبته على العقل
حتى يقال فلان ضعيف اليقين بالموت مع انه لا شك فيه ويقال فلان قوي اليقين في اتيان الرزق مع انه
قد يجوز ان لا يأتيه فمهما مالت النفس الى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم
والمتصرف في النفس بالتحريض والمنع سمي ذلك يقينا ولا شك في ان الناس يشتركون في القطع بالموت و
الانفكاك عن الشك فيه ولكن فيهم من لا يلتفت اليه والى الاستعداد له كأنه غير موقن به ومنهم من استولى
ذلك على قلبه حتى استغرق همه بالاستعداد له ولم يغادر فيه متسعا لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين

اوفيه حادث بلاسبب

حادث به

ولذلك قال بعضهم ما رأيت يقينا لا شك فيه اشبه بشك لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين
بالقوة والضعف ونحن اردنا بقولنا ان من شأن علماء الآخرة صرف العناية الى تقوية اليقين بالمعنيين جميعا
وهو نفي الشك ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم وهو المتصرف فاذا فهمت هذا علمت
ان المراد من قولنا اذا قلنا ان اليقين ينقسم ثلاث انقسامات بالقوة والضعف والقلة والكثرة والخفاء والجلاء فاما
بالقوة والضعف لا تتناهى وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني واما التفاوت
بالخفاء والجلاء فلا ينكر ايضا اما فيما يتطرق اليه التجويز فلا ينكر اعني الاصطلاح الثاني وفيما انتفى الشك عنه ايضا لا سبيل
الى انكاره فانك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود فدك مثلا وبين تصديقك بوجود موسى ووجود
يوشع عليهما السلام مع انك لا تشك في الامرين جميعا اذ مستندهما التواتر ولكن ترى احدهما اجلى واوضح في
قلبك من الثاني لان السبب في احدهما اقوى وهو كثرة المخبرين وكذلك يدرك الناظر هذا في النظريات المعلومة
بالادلة فانه ليس وضوح ما لاح له بدليل واحد كوضوح ما لاح له بادلة كثيرة مع تساويهما في نفي الشك وهذا قد ينكره
المتكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الاحوال واما القلة والكثرة فذلك
بكثرة متعلقات اليقين كما يقال فلان اكثر علما اي معلوماته اكثر ولذلك قد يكون العالم قوي اليقين في جميع ما ورد
الشرع وقد يكون قوي اليقين في بعضه فان قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقلته وجلاءه
وخفاءه بمعنى نفي الشك وبمعنى الاستيلاء على القلب فما متعلقات اليقين ومجاريه وفيماذا يطلب اليقين فاني
ما لم اعرف ما يطلب فيه اليقين لم اقدر على طلبه فاعلم ان جميع ما ورد به الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم من اوله الى
آخره هو من مجاري اليقين فان اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة ومتعلقه المعلومات الواردة في الشرائع فلا مطمع
في احصائها ولكني اشير الى بعضها امهاتها فمن ذلك التوحيد وهو ان يرى الاشياء كلها من مسبب الاسباب ولا
يلتفت الى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لا حكم لها فالمصدق بهذا موقن فان انتفى عن قلبه مع الايمان امكان
الشك فهو موقن باحد المعنيين فان غلب على قلبه غلبة بحيث ازال منه الغضب على الوسائط والرضا عنهم

نعم الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف

الشكر

والشكر لهم ونزل الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما
بل يراهما آلتين وواسطتين فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الاشرف وهو ثمرة اليقين الاول وروحه
وفائدته ومهما تحقق ان الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بامره حسب
تسخر القلم في يد الكاتب وان القدرة الازلية هي المصدر للكل استولى على قلبه التوكل والرضا والتسليم وصار
بريئا من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق فهذا احد ابواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه الرزق
في قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها واليقين بان ذلك يأتيه وان ما قدر له سيساق اليه ومهما
غلب ذلك على قلبه كان مجملا في الطلب ولم يشتد حرصه وشرهه وتأسفه على ما فاته واثمر هذا اليقين
ايضا جملة من الطاعات والاخلاق الحميدة ومن ذلك ان يغلب على قلبه ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن
يعمل مثقال ذرة شرا يره وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة الخبز الى
الشبع ونسبة المعاصي الى العقاب كنسبة السموم والافاعي الى الهلاك فكما يحرص على تحصيل الخبز طلبا للشبع
فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات قليلها وكثيرها وكما يجتنب قليل السم وكثيره فكذلك يجتنب قليل المعاصي
وكثيرها وصغيرها وكبيرها واليقين بالمعنى الاول قد يوجد لعموم المؤمنين اما بالمعنى الثاني فيختص به المقربون وثمرة
هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والتحرز عن السيئات وكلما
كان اليقين اغلب كان الاحتراز اشد والتشمر ابلغ ومن ذلك اليقين بان الله تعالى مطلع عليك في كل حال
ومشاهد لهواجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك وهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الاول وهو عدم الشك
واما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزيز جدا يختص به الصديقون وثمرته ان يكون الانسان في خلوته متأدبا
في جميع احواله كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر اليه فانه لا يزال مطرقا متأدبا في جميع اعماله محترزا عن كل حركة
تخالف هيئة الادب ويكون في فكرته الباطنة كهو في اعماله الظاهرة اذ يتحقق ان الله تعالى مطلع على سريرته كما
يطلع الخلق على ظاهره فتكون مبالغته في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه لعين الله تعالى الكالئة اشد من مبالغته

في تزيين ظاهره لسائر الناس وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار والذل والاستكانة والخضوع وهذه من الاخلاق المحمودة وهذه الاخلاق تورث انواعا من الطاعات رفيعة فاليقين في كل باب من الابواب مثل الشجر وهذه الاخلاق في القلب مثل الاغصان المتفرعة منها وهذه الاعمال والطاعات الصادرة من الجوارح كالثمار والانوار المتفرعة من الاغصان فاليقين هو الاساس والاصل وله مجاري وابواب اكثر مما عددناه وسيأتي ذكره في ربع المنجيات وهذا القدر كاف في تفهيم معنى اللفظ الآن **ومنها** ان يكون حزينا منكسرا مطرقا صامتا يظهر اثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكوته لا ينظر اليه ناظر الا وكان نظره مذكرا لله تعالى وكان صورته دليلا على علمه فالجواد عينه وآثاره فعلماء الآخرة يعرفون بسيماهم في السكينة والذلة والتواضع وقد قيل ما البس الله عبدا لبسة احسن من خشوع في سكينة فهي لبسة الانبياء صلوات الله عليهم وسيما الصديقين والعلماء والتهافت في الكلام والتشدق والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والامن والغفلة عن عظيم عقاب الله سبحانه وشديد سخطه وكل ذلك دأب ابناء الدنيا الغافلين عن الله عز وجل دون العلماء وهذا لان العلماء ثلثة كما قاله سهل التستري عالم بامر الله لا بايام الله وهم المفتون بالحلال والحرام وهذا العلم لا يورث خشية وعالم بالله لا بامر الله ولا بايام الله وهم عموم المؤمنين وعالم بالله وبامر الله وبايام الله وهم الصديقون والخشية والخشوع انما تغلب عليهم واراد بايام الله انواع عقوباته الغامضة ونقمه الباطنة التي افاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن احاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه اقول روى الكليني باسناده عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان امير المؤمنين عليه السلام يقول يا طالب العلم ان العلم ذو فضائل كثيرة فرأسه التواضع وعينه البراءة من الحسد واذنه الفهم ولسانه الصدق وحفظه الفحص وقلبه حسن النية وعقله معرفة الاشياء والامور ويده الرحمة ورجله زيارة العلماء وهمته السلامة وحكمته الورع ومستقره النجاة وقائده العافية ومركبه الوفاء وسلاحه لين الكلمة وسيفه الرضا وقوسه المداراة وجيشه محاورة العلماء وماله الادب وذخيرته اجتناب الذنوب وزاده المعروف وماؤه الموادعة ودليله الهدى

حكم ۴

الجواد عينه وآثاره اي عينه تشخصه ونظره من ان يحتقره ومن ان تحزن انسانه كذا في الصحاح ونسخة قررت الفرس اثره بالعدو اذا انحدرت الى اسنانه

ورفيقه

ورفيقه محبة الاخيار وباسناده الصحيح عن معاوية بن وهب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول اطلبوا العلم وتزينوا معه بالحلم والوقار وتواضعوا لمن تعلمونه العلم وتواضعوا لمن طلبتم منه العلم ولا تكونوا علماء جبارين فيذهب باطلكم بحقكم وباسناده الصحيح عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال ان من علامات الفقه الحلم والصمت وباسناده عن محمد بن سنان رفعه قال قال عيسى بن مريم عليهما السلام يا معشر الحواريين لي اليكم حاجة اقضوها لي قالوا قضيت حاجتك يا روح الله فقام فغسل اقدامهم فقالوا كنا نحن احق بهذا يا روح الله فقال ان احق الناس بالخدمة العالم انما تواضعت هكذا لكيما تتواضعوا بعدي في الناس كتواضعي لكم ثم قال عيسى عليه السلام بالتواضع تعمر الحكمة لا بالتكبر وكذلك في السهل ينبت الزرع لا في الجبل وقال بعض علمائنا رحمهم الله اعلم ان المتلبس بالعلم منظور اليه ومتأسى بفعله وقوله وهيئته فاذا حسن سمته وصلحت احواله وتواضعت نفسه واخلص لله تعالى عمله انتقلت اوصافه الى غيره من الرعية وفشى الخير فيهم وانتظمت احوالهم ومتى لم يكن كذلك كان الناس دونه في الرتبة التي هو عليها فضلا عن مساواته فكان مع فساده منبعا لفساد النفوس والشرع وخلل ونفيك بذلك قبحا وطردا عن الحق وبعدا وبابه اذا هلك انقطع عمله وبطل وزره بل هو باق ما بقي من تأسى به واستن بسنته وقد قال بعض العارفين ان عامة الناس ابدا دون المتلبس بالعلم مرتبة فاذا كان ورعا تقيا صالحا تلبست العامة بالمباحات واذا اشتغل بالمباح تلبست العامة بالشبهات فاذا دخل في الشبهات تعلق العامي بالحرام فان تناول الحرام كفر العامي وكفى شاهدا على صدق هذه العيان وعدول الوجدان فضلا عن نقل الاعيان قال ابو حامد وروي انه قيل يا رسول الله اي الاعمال افضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله قيل فاي الاصحاب خير قال صاحب ان ذكرت الله اعانك وان نسيت ذكرك قيل فاي الاصحاب شر قال صاحب ان نسيت لم يذكرك وان ذكرت لم يعنك قيل فاي الناس اعلم قال اشدهم لله خشية قالوا فاخبرنا بخيارنا نجالسهم قال الذين اذا رأوا ذكر الله عز وجل برؤيتهم واذا ذكر الله اشتد خوفهم قالوا فاي الناس شر

امانا

قال اللهم غفرا قالوا اخبرنا يا رسول الله قال العلماء اذا فسدوا وقال عليه السلام ان اكثر الناس امانا يوم القيمة اكثرهم فكرا في الدنيا واكثر الناس ضحكا في الآخرة اكثرهم بكاء في الدنيا واشد الناس فرحا في الآخرة اطولهم حزنا في الدنيا وقال علي عليه السلام في خطبته ذمتي بما اقول رهينة وانا به زعيم انه لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا يظمأ على الهدى سنخ اصل وان اجهل الناس من لا يعرف قدره وان ابغض الخلق الى الله عز وجل رجل قمش علما اغار في اغباش الفتنة عميا بما في غيب الهدنة قد سماه اشباه الناس عالما ولم يغن في العلم يوما سالما بكر فاستكثر ما قل منه خير مما كثر حتى اذا ارتوى من آجن واكثر من غير طائل جلس للناس مفتيا لتخليص ما التبس على غيره وان نزلت به احدى المبهمات هيأ لها حشوا من رأيه فهو من قطع الشبهات في مثل غزل العنكبوت لا يدري اخطأ ام اصاب ركاب جهالات خباط عشوات لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ولا يعض على العلم بضرس قاطع فيغنم يذري الروايات ذرو الريح الهشيم تبكي منه الدماء وتستحل بقضائه الفروج الحرام ولا ملي والله باصدار ما ورد عليه ولا هو اهل لما فوض اليه اولئك الذين حلت عليهم وحقت عليهم النياحة والبكاء ايام الحيوة اقول هذا الحديث مما رواه اصحابنا من طريق الخاصة ايضا فروى الكليني رحمه الله باسناده عن ابن محبوب رفعه عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال ان من ابغض الخلق الى الله تعالى لرجلين رجل وكله الله تعالى الى نفسه فهو جائر عن قصد السبيل مشغوف بكلام بدعة قد لهج بالصوم والصلوة فهو فتنة لمن افتتن به ضال عن هدى من كان قبله مضل لمن اقتدى به في حيوته وبعد موته حمال خطايا غيره رهن بخطيئته ورجل قمش جهلا في جهال الناس عان باغباش الفتنة قد سماه اشباه الناس عالما ولم يغن فيه يوما سالما بكر فاستكثر ما قل منه خير مما كثر حتى اذا ارتوى من آجن واكتنز من غير طائل جلس بين الناس قاضيا ضامنا لتخليص ما التبس على غيره وان خالف قاضيا سبقه لم يأمن ان ينقض حكمه من يأتي بعده كفعله بمن كان قبله وان نزلت به احدى المبهمات المعضلات هيأ لها حشوا من رأيه ثم قطع فهو من لبس الشبهات في مثل غزل العنكبوت لا يدري اصاب ام اخطأ لا يحسب العلم في شيء مما انكر ولا يرى ان وراء ما بلغ مذهبا

ار ربيطه

۴٥ اغار جارية [illegible]

۴٦ قمش جمع وهو [illegible] غبش تاريكي

۴٧

۴٨

۴٩

٥٠ اذراوه الروايات نقضها [illegible] ذرت الريح [illegible]

اختلاف في الفاظه ومن رواته ثقة الاسلام محمد بن يعقوب

٥١ قوله عليه السلام عان باغباش الفتنة اي اسير [illegible]

٥٢

ان

ان قاس شيئا بشيء لم يكذب نظره وان اظلم عليه امر اكتتم به لما يعلم من جهل نفسه لكيلا يقال له لا يعلم ثم جسر فقضى فهو مفتاح عشوات ركاب شبهات خباط جهالات لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ولا يعض في العلم بضرس قاطع فيغنم يذري الروايات ذرو الريح الهشيم تبكي منه المواريث وتصرخ منه الدماء يستحل بقضائه الفرج الحرام ويحرم بقضائه الفرج الحلال لا ملي باصدار ما عليه ورد ولا هو اهل لما منه فرط من ادعائه علم الحق قال ابو حامد وقال علي عليه السلام ايضا اذا سمعتم العلم فاكظموا عليه ولا تخلطوه بهزل فتمجه القلوب وقال بعض السلف من ضحك ضحكة مج من العلم مجة وقيل اذا جمع المعلم ثلثا تمت النعمة بها على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق واذا جمع المتعلم ثلثا تمت النعمة بها على المعلم العقل والادب وحسن الفهم وعلى الجملة فالاخلاق التي ورد بها القرآن لا ينفك عنها علماء الآخرة لانهم يتعلمون القرآن للعمل لا للدراسة وقيل خمس من الاخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهوم من خمس آيات الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق وايثار الآخرة على الدنيا وهو الزهد اما الخشية فمن قوله عز وجل انما يخشى الله من عباده العلماء واما الخشوع فمن قوله تعالى خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا واما التواضع فمن قوله تعالى واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين واما حسن الخلق فمن قوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم واما الزهد فمن قوله تعالى وقال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وآله فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام قيل له ما هذا الشرح يا رسول الله قال ان النور اذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل فهل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله **ومنها** ان يكون اكثر بحثه عن علم الاعمال وعما يفسدها ويشوش القلوب ويهيج الوسواس ويثير الشر فان اصل الدين التوقي من الشر ولذلك قيل عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه ولان الاعمال الفعلية قريبة واقصاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وانما الشأن في معرفة ما يفسدها ويشوشها وهذا مما يكثر شعبه ويطول تفريعه وكل ذلك مما يغلب مسيس الحاجة اليه وتعم البلوى به

قوله تعالى

٢٠

سلوك طريق الآخرة واما علماء الدنيا فانهم يتبعون غرائب التفريع في الحكومات والاقضية ويتعبون في وضع صور
تنقضي الدهور ولا تقع وان وقعت فانما تقع لغيرهم لا لهم واذا وقعت كان في القائمين بها كثرة ويتركون ما
يلازمهم ويتكرر عليهم آناء الليل والنهار في خواطرهم ووساوسهم واعمالهم وما ابعد عن السعادة من باع مهمه
اللازم بمهم غيره النادر ايثارا للقبول والتقرب من الخلق على التقرب من الله تعالى وشرها في ان يسميه البطالون من
ابناء الدنيا فاضلا محققا عالما بالدقائق وجزاؤه من الله تعالى ان لا ينتفع في الدنيا بقبول الخلق بل يتكدر عليه
صفوه بنوائب الزمان ثم يرد يوم القيمة مفلسا متحسرا على ما يشاهده من ربح العاملين وفوز المقربين وذلك
هو الخسران المبين قيل لحذيفة نراك تتكلم بكلام لا نسمع من غيرك من الصحابة فمن اين اخذته قال خصني به رسول الله
صلى الله عليه وآله كان الناس يسألونه عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان اقع فيه وعلمت ان الخير لا يسبقني
وقال مرة فعلمت ان من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كان الناس يقولون يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا
يسألونه عن فضائل الاعمال وكنت اقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رآني اسأل عن آفات الاعمال خصني بهذا
العلم وكان حذيفة رضي الله عنه ايضا قد خص بعلم المنافقين وافرد بمعرفة علم النفاق واسبابه ودقائق الفتن فكان
عمر وعثمان واكابر الصحابة يسألونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يسأل عن المنافقين فيخبر باعداد من بقي
منهم ولا يخبر باسمائهم وكان عمر يسأله عن نفسه هل يعلم به شيئا من النفاق وكان اذا دعي الى جنازة نظر فان حضر
حذيفة صلى عليها والا ترك وكان يسمى صاحب السر اقول وليتأمل العاقل المنصف في مثل هذه الاخبار
عن اهل السنة وليعتبر ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار قال فالعناية بمقامات القلب واحواله دأب علماء
الآخرة لان القلب هو الساعي الى قرب الرب عز وجل وقد صار هذا الفن غريبا مندرسا واذا تعرض العالم
لشيء منه استغرب واستبعد وقيل هذا تزويق المذكرين فاين التحقيق ويرون التحقيق في دقائق المجادلات
ولقد صدق القائل حيث يقول الطرق شتى وطرق الحق مفردة • والسالكون طريق الحق افراد • والخلق في
غفلة عما يراد بهم • فجلهم عن سبيل الحق رقاد • لا يعرفون ولا يدرون مقصدهم • فهم على مهل يمشون قصاد •

وعلى الجملة لا يميل اكثر الخلق الا الى الاسهل والاوفق لطباعهم فان الحق مر والوقوف عليه صعب وادراكه شديد
وطريقه مستوعر لا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الاخلاق المذمومة فان ذلك نزع للروح على الدوام
وصاحبه ينزل منزلة شارب الدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه فهو
يقاسي الشدائد ليكون فطره عند الموت ومتى تكثر الرغبة في مثل هذا الطريق ولذلك قيل انه كان في البصرة
مائة وعشرون متكلما في الوعظ والتذكير ولم يكن من يتكلم في علم اليقين واحوال القلوب وصفات الباطن
الا ثلثة وكان يجلس الى اولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى ويجلس الى هؤلاء عدد يسير قلما يجاوز العشرة
لان النفيس العزيز لا يصلح الا لاهل الخصوص وما يبذل للعموم فامره قريب ومنها ان يكون اعتماده
في علومه على بصيرته وادراكه بصفاء قلبه لا على الصحف والكتب ولا على تقليد ما يسمعه من غيره وانما المقلد
صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه فيما امر به وقاله وانما يقلد الصحابة من حيث ان فعلهم يدل على سماعهم من
النبي صلى الله عليه وآله اقول واما نحن معاشر الشيعة فلا نقلد الصحابة بكلهم بل من وصانا به رسول الله صلى الله
عليه وآله بالتمسك بهم واتباعهم وانما هم اهل بيته المعصومون صلوات الله عليهم الذين هم احد الثقلين كيف وقد ثبت ان
في الصحابة منافقين وانه كان من يخفى نفاقهم على انفسهم كما مر آنفا وانما نقلد اهل البيت عليهم السلام لانهم اخذوا علمهم عن رسول
الله صلى الله عليه وآله خلفا عن سلف من غير اجتهاد من رأيهم والتقليد لغيره صلوات الله عليه وعليهم قال ابو حامد
ثم اذا قلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وآله في تلقي اقواله وافعاله بالقبول فينبغي ان يكون حريصا على فهم اسراره
فان المقلد انما يفعل ذلك الفعل لان النبي صلى الله عليه وآله فعله وهو صلى الله عليه وآله لم يفعله لا بد وان يكون لسر
فيه فينبغي ان يكون شديد البحث عن اسرار الاعمال والاقوال فانه ان اكتفى بحفظ ما يقال له كان وعاء للعلم
ولم يكن عالما ولذلك كان يقال فلان من اوعية العلم وكان لا يسمى عالما اذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع
على الحكم والاسرار ومن انكشف عن قلبه الغطاء واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعا مقلدا فلا ينبغي
ان يقلد غيره ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه ما من احد الا ويؤخذ من علمه ويترك الا رسول الله صلى الله

عليه وآله وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على ابي بن كعب ثم خالفهما في الفقه والقراءة جميعا وقال بعض
السلف ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وآله قبلناه على الرأس والعين وما جاءنا عن الصحابة فنأخذ منه ونترك
وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال وانما فضل الصحابة واذا كان الاعتماد على المسموع من الغير تقليدا
غير مرضي فالاعتماد على الكتب والتصانيف ابعد بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها في زمن الصحابة
وصدر التابعين وانما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجلة التابعين بل كان
الاولون يكرهون كتب الاحاديث وتصنيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن
وعن التدبر والتفكر والتذكر وقالوا احفظوا كما كنا نحفظ وكان احمد بن حنبل ينكر على مالك تصنيفه الموطأ
ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة وقيل اول كتاب صنف في الاسلام كتاب ابن جريج في الآثار وحروف
التفسير عن مجاهد وعطاء واصحاب ابن عباس بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سننا مأثورة
منثورة مبوبة ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن انس ثم جامع سفيان الثوري ثم في القرن الرابع حدثت
مصنفات الكلام وكثر الخوض في الجدال والغوص في ابطال المقالات ثم مال الناس اليه والى
القصص والوعظ بها فاخذ علم اليقين في الاندراس من ذلك الزمان فصار بعد ذلك يستغرب علم القلوب
والتفتيش عن صفات النفس ومكايد الشيطان واعرض عن ذلك جميع الناس الا الاقلون فصار يسمى
المجادل المتكلم عالما والقاص المزخرف كلامه بالعبارات المسجعة عالما وهذا لان العوام هم المستمعون
اليهم فكان لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره ولم تكن سيرة الصحابة وعلومهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون
بذلك مباينة هؤلاء لهم فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث اللقب خلف عن سلف واصبح علم الآخرة مطويا و
غاب عنهم الفرق بين العلم والكلام الا عن الخواص منهم حتى كان اذا قيل لاحدهم فلان اعلم ام فلان فيقول
فلان اكثر علما وفلان اكثر كلاما فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام هكذا
ضعف الدين في قرون سالفة فكيف الظن بزمانك هذا وقد انتهى الامر الى ان مظهر الانكار يستهدف للنسبة

الى الجنون فالاولى ان يشتغل الانسان بنفسه ويسكت ومنها ان يكون شديد التوقي من محدثات الامور وان
اتفق عليه الجمهور فلا يغرنه اطباق الخلق على ما احدث بعد الصحابة وليكن حريصا على التفتيش عن احوال الصحابة
وسيرتهم واعمالهم وما كان فيه اكثر همهم اكان في التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولي
الاوقاف والوصايا واكل مال الايتام ومخالطة السلاطين ومجاملتهم في العشرة ام في الخوف والحزن
والتفكر والمجاهدة ومراقبة الظاهر والباطن واجتناب دقيق الاثم وجليه والحرص على ادراك خفايا
شهوات النفس ومكايد الشيطان الى غير ذلك من علوم الباطن واعلم تحقيقا ان اعلم اهل الزمان واقربهم
الى الحق اشبههم بالصحابة واعرفهم بطريق السلف فمنهم اخذ الدين ولذلك قال علي عليه السلام خيرنا اتبعنا
٥٣ لهذا الدين لما قيل له خالفت فلانا اقول ينبغي ان يبدل لفظ الصحابة في كلامه باهل البيت
في المواضع كما اشرنا اليه آنفا وسيأتي تحقيقه فيما بعد ان شاء الله قال فلا ينبغي ان يكترث بمخالفة اهل
العصر في موافقة اهل عصر رسول الله صلى الله عليه وآله فان الناس رأوا رأيا فيما هم فيه لميل طباعهم اليه
ولم تسمح نفوسهم بالاعتراف بان ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا انه لا سبيل الى الجنة سواه
٥٤ وقد روي عن ابن مسعود رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا انه قال انما هما اثنان الكلام والهدى فاحسن
الكلام كلام الله تعالى واحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وآله وسلم الا واياكم ومحدثات الامور
فان شر الامور محدثاتها ان كل محدثة بدعة وان كل بدعة ضلالة الا لا يطولن عليكم الامد فتقسو
قلوبكم الا كل ما هو آت قريب الا ان البعيد ما ليس بآت وفي خطبة النبي صلى الله عليه وآله طوبى لمن
شغله عيبه عن عيوب الناس وانفق من مال اكتسبه من غير معصية وخالط اهل الفقه والحكمة
وجانب اهل الزلل والمعصية طوبى لمن ذل في نفسه وحسنت خليقته وصلحت سريرته وعزل
عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله ووسعته
السنة ولم يعدها الى بدعة وكان ابن مسعود يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل

وقال انتم في زمان يكون خيركم فيه المسارع في الامور وسياتي بعدكم زمان يكون خيركم فيه المتثبت المتوقف لكثرة الشبهات
وقد صدق فمن لم يتثبت في هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم عليه وخاض فيما خاضوا فيه هلك كما هلكوا وقال حذيفة
رضي الله عنه اعجب من هذا ان معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وان منكركم معروف زمان قد اتى وانكم لن تزالوا بخير
ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف به ولقد صدق رضي الله عنه فان اكثر معروفات هذه الاعصار منكرات في
عصر الصحابة اذ من غرر المعروف في زماننا تزيين المساجد وتنجيدها وانفاق الاموال العظيمة في دقائق عمارتها
وبسط الفرش الرفيعة فيها وقد كان يعد فرش البواري في المسجد بدعة وقيل انه من محدثات الحجاج فكان
الاولون قلما يجعلون بينهم وبين التراب حاجزا وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من اجل علوم اهل
الزمان ويزعمون انه من اعظم القربات وقد كان ذلك من المنكرات ومن ذلك التلحين في الاذان والقرآن ومن
ذلك التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الاسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل
في حل الاطعمة وتحريمها الى نظائر ذلك ولقد صدق ابن مسعود رضي الله عنه حيث قال انتم اليوم في
زمان الهوى فيه تابع للعلم وسياتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى وقيل تركوا العلم واشتغلوا
بالغرائب ما اقل الفقه فيهم والله المستعان وقيل لم يكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الامور كما يسألون الآن
اليوم ولم يكن العلماء يقولون حلال ولا حرام بل يقولون مكروه ومستحب معناه انهم ينظرون في دقائق الكراهية
والاستحباب فاما الحرام فكان تجنبه ظاهرا وقيل لا تسألوهم اليوم عما احدثوا فانهم قد اعدوا له جوابا ولكن سلوهم
عن السنة فانهم لا يعرفونها وفي الحديث المشهور من احدث في ديننا ما ليس منه فهو رد وفي حديث آخر من غش امتي
فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين قيل يا رسول الله وما غش امتك قال ان يبتدع بدعة يحمل الناس
عليها وقال صلى الله عليه وآله ان لله ملكا ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وآله
لم تنله شفاعته ومثال الجاني على الدين بابداع ما يخالف السنة بالنسبة الى من يذنب ذنبا مثال من
عصى الملك في قلب دولته بالنسبة الى من خالف امره في خدمة معينة وذلك قد يغفر فاما قلب الدولة فلا

وقال بعض العلماء ما تكلم فيه السلف فالسكوت عنه جفاء وما سكت عنه السلف فالكلام فيه تكلف وقال آخر الحق ثقيل
من جاوزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى وقال النبي صلى الله عليه وآله عليكم بالنمط الاوسط الذي
يرجع اليه العالي ويرتفع اليه التالي وقال ابن عباس رضي الله عنه ان الضلالة لها حلاوة في قلوب اهلها قال
الله تعالى الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وقال تعالى افمن زين له سوء عمله فرآه حسنا وقال بعض العارفين
انما انقطع الابدال في اطراف الارض واستتروا عن اعين الجمهور لانهم لا يطيقون النظر الى علماء الوقت لانهم
عندهم جهال بالله وهم عند انفسهم وعند الجاهلين علماء قال سهل التستري ان من اعظم المعاصي الجهل بالجهل
والنظر الى العامة واستماع كلام اهل الغفلة وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي ان يصغى الى قوله بل ينبغي ان يتهم في
كل ما يقول لان كل انسان يخوض فيما احب ويدفع ما لا يوافق محبوبه ولذلك قال الله تعالى ولا تطع من اغفلنا قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا واذا غلب هذا على اكثر الناس الان عصمنا الله تعالى وانقطع الطمع في اصلاحهم
فالاسلم للمحتاط العزلة والانفراد عنهم كما سياتي في كتاب العزلة ان شاء الله بيانه ولذلك كتب يوسف بن اسباط
الى حذيفة المرعشي ما ظنك بمن بقي لا يجد احدا يذكر الله تعالى معه الا كان آثما وكانت مذاكرته معصية وذلك انه لا يجد اهله
ولقد صدق فان مخالطة الناس لا تنفك عن غيبة او سماع غيبة او عن سكوت على منكر وان احسن احوال الانسان
ان يفيد علما او يستفيده ولو تامل علم ان المستفيد انما يريد ان يجعل ذلك آلة الى طلب الدنيا ووسيلة الى الشر فيكون
هو معينا له وردءا وظهيرا ومهيئا للاسباب كالذي يبيع سيفا من قاطع طريق فالعلم كالسيف وصلاحه للخير
كصلاح السيف للغزو ولذلك لا يرخص في البيع ممن يعلم بقرائن احواله انه يريد به الاستعانة على قطع الطريق
فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة يجمع كل واحدة منها جملا من اخلاق علماء السلف فكن احد رجلين اما
متصفا بهذه الصفات او معترفا بالتقصير مع الاقرار به واياك ان تكون الثالث فتلبس على نفسك بان تبدل
آلة الدنيا بالدين وتشبه سيرة البطالين بسيرة العلماء الراسخين فتلتحق بجهلك وانكارك بزمرة الهالكين الآيسين نعوذ بالله من
خدع الشيطان فبها هلك الجمهور فنسأل الله سبحانه ان يجعلنا ممن لا تغره الحياة الدنيا ولا يغره بالله الغرور والله اعلم

الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته واقسامه

بيان شرف العقل اعلم ان هذا
ما لا يحتاج الى تكلف في اظهاره لا سيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل منبع العلم ومطلعه واساسه والعلم
يجري منه مجرى الثمرة من الشجرة والنور من الشمس والرؤية من العين وكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا و
الآخرة او كيف يستراب فيه والبهيمة مع قصور تمييزها تحتشم العقل حتى ان اعظم البهائم بدنا واشدها ضراوة واقواها
سطوة اذا رأى صورة الانسان احتشمه وهابه لشعوره باستيلائه عليه لما خص به من ادراك الحيل ولذلك قال النبي
صلى الله عليه وآله الشيخ في قومه كالنبي في امته وليس ذلك لكثرة ماله ولا لكبر شخصه ولا لزيادة قوته بل لزيادة تجربته التي
هي ثمرة عقله ولذلك ترى الاكراد والاتراك واجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب رتبتهم من البهائم يوقرون
المشايخ بالطبع ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل النبي صلى الله عليه وآله فلما وقعت اعينهم عليه واكتحلوا
بغرته الكريمة هابوه وتراءى لهم ما كان يتلألأ على ديباجة وجهه من نور النبوة وان كان ذلك باطنا في نفسه بطون
العقل وشرف العقل مدرك بالضرورة وانما القصد ان نورد ما وردت به الاخبار والآيات في ذكر شرفه
وقد سماه الله تعالى نورا في قوله عز وجل الله نور السموات والارض وسمى العلم المستفاد منه روحا ووحيا فقال
عز وجل وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا وقال عز وجل او من كان ميتا فاحييناه وحيث ذكر النور والظلمة
اراد به العلم والجهل كقوله يخرجهم من الظلمات الى النور وقد قال النبي صلى الله عليه وآله يا ايها الناس اعقلوا
عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما امرتم به وما نهيتم عنه واعلموا انه ينجيكم عند ربكم واعلموا ان العاقل من
اطاع الله وان كان دميم المنظر حقير الخطر دنيء المنزلة رث الهيئة وان الجاهل من عصى الله وان كان جميل المنظر
عظيم الخطر شريف المنزلة حسن الهيئة فصيحا نطوقا فالقردة والخنازير اعقل عند الله عز وجل ممن عصاه ولا
تغتروا بتعظيم اهل الدنيا اياكم فانكم من الخاسرين وقد قال صلى الله عليه وآله اول ما خلق الله تعالى
العقل فقال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر ثم قال وعزتي وجلالي ما خلقت خلقا اكرم علي منك
بك آخذ وبك اعطي وبك اثيب وبك اعاقب فان قلت فهذا العقل ان كان عرضا فكيف خلق قبل

الاجسام وان كان جوهرا فكيف يكون جوهرا قائما بنفسه لا يتحيز فاعلم ان هذا من علم المكاشفة ولا يليق ذكره بعلم
المعاملة وغرضنا علم المعاملة اقول وقد شرحت هذا الحديث شرحا مبلغا في كتابي المسمى بانوار الحكمة واسرار الكلم التام
الذي صنفته في علم المكاشفة قال وقال النبي صلى الله عليه وآله ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم
ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك تم ايمانه واطاع ربه تعالى وعصى عدوه ابليس وروى ابو سعيد
الخدري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله قال لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله فبقدر عقله تكون
عبادته اما سمعتم قول الفاجر لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله بالعقل وجد المؤمنون من بني آدم على قدر عقولهم فاعملهم
بطاعة الله اوفرهم عقلا وعن ابن عباس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وآله لكل شيء آلة وعدة وان آلة
المؤمن وعدته العقل ولكل شيء مطية ومطية المرء العقل ولكل شيء دعامة ودعامة الدين العقل ولكل قوم غاية
وغاية العباد العقل ولكل قوم راع وراعي العابدين العقل ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهدين العقل
ولكل اهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل ولكل امرئ عقب
ينسب اليه ويذكر به وعقب الصديقين الذين ينسبون اليه ويذكرون به العقل ولكل سفر فسطاط و
فسطاط المؤمنين العقل وقال النبي صلى الله عليه وآله ان احب المؤمنين الى الله تعالى من نصب نفسه في
طاعة الله ونصح لعباده وكمل عقله ونصح نفسه فابصر وعمل به ايام حياته فافلح وانجح وقال النبي صلى الله عليه وآله
اتمكم عقلا اشدكم لله تعالى خوفا واحسنكم فيما امر به ونهى عنه نظرا وان كان اقلكم تطوعا **فصل** اقول
ومن طرق الخاصة ما رواه ثقة الاسلام محمد بن يعقوب الكليني رحمه الله في الكافي باسناده عن بعض اصحابنا رفعه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما قسم الله للعباد شيئا افضل من العقل فنوم العاقل افضل من سهر الجاهل
واقامة العاقل افضل من شخوص الجاهل ولا بعث الله نبيا ولا رسولا حتى يستكمل العقل ويكون عقله افضل
من جميع عقول امته وما يضمر النبي صلى الله عليه وآله في نفسه افضل من اجتهاد المجتهدين وما ادى العبد الفرائض

حتى عقل عنه ولا بلغ جميع العابدين في فضل عبادتهم ما بلغ العاقل والعقلاء هم اولو الالباب الذين قال الله تعالى
وما يذكر الا اولوا الالباب وباسناده عن الاصبغ بن نباتة عن علي عليه السلام قال هبط جبرئيل عليه السلام
على آدم صلوات الله عليه فقال يا آدم اني امرت ان اخيرك واحدة من ثلث فاخترها ودع اثنتين فقال له
آدم يا جبرئيل وما الثلث فقال العقل والحياء والدين فقال آدم اني قد اخترت العقل فقال جبرئيل للحياء
والدين انصرفا ودعاه فقالا يا جبرئيل انا امرنا ان نكون مع العقل حيث كان قال فشأنكما وعرج وباسناده
عن سهل بن زياد رفعه قال امير المؤمنين عليه السلام العقل غطاء ستير والفضل جمال ظاهر فاستر خلل خلقك
بفضلك وقاتل هواك بعقلك تسلم لك المودة وتظهر لك المحبة وباسناده الصحيح عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام
قال لما خلق الله العقل استنطقه ثم قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر ثم قال وعزتي وجلالي ما خلقت خلقا
هو احب الي منك ولا اكملتك الا فيمن احب اما اني اياك آمر واياك انهى واياك اعاقب واياك اثيب وباسناده
عن ابي الجارود عن ابي جعفر عليه السلام قال انما يداق الله العباد في الحساب يوم القيمة على قدر ما آتاهم من العقول في الدنيا
وباسناده عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال حجة الله على العباد النبي صلى الله عليه وآله والحجة فيما بين العباد
وبين الله العقل وباسناده عن احمد بن محمد مرسلا قال قال ابو عبد الله عليه السلام دعامة الانسان العقل والعقل
منه الفطنة والفهم والحفظ والعلم وبالعقل يكمل وهو دليله ومبصره ومفتاح امره فاذا كان تأييد عقله من النور كان
عالما حافظا ذاكرا فطنا فهما فعلم بذلك كيف ولم وحيث وعرف من نصحه ومن غشه فاذا عرف ذلك عرف
مجراه وموصوله ومفصوله واخلص الوحدانية لله والاقرار بالطاعة فاذا فعل ذلك كان مستدركا لما فات وواردا
على ما هو آت يعرف ما هو فيه ولاي شيء هو ههنا ومن اين ياتيه والى ما هو صائر وذلك كله من تأييد العقل وباسناده
عن بعض اصحابنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال ليس بين الايمان والكفر الا قلة العقل قيل وكيف ذاك يا ابن
رسول الله قال ان العبد يرفع رغبته الى مخلوق فلو اخلص نيته لله لاتاه الذي يريد في اسرع من ذلك
وباسناده الصحيح عن عبد الله بن سنان قال ذكرت لابي عبد الله عليه السلام رجلا مبتلى بالوضوء والصلوة وقلت هو

رجل

رجل عاقل فقال ابو عبد الله عليه السلام واي عقل له وهو يطيع الشيطان فقلت له وكيف يطيع الشيطان فقال سله
هذا الذي يأتيه من اي شيء هو فانه يقول لك من عمل الشيطان وباسناده عن بعض اصحابنا رفعه الى ابي عبد الله عليه السلام
قال قلت له ما العقل قال ما عبد به الرحمن واكتسب به الجنان قال قلت فالذي كان في معاوية فقال تلك النكراء
تلك الشيطنة وهي شبيهة بالعقل وليست بالعقل وباسناده عن سماعة بن مهران قال كنت عند ابي عبد الله عليه السلام
وعنده جماعة من مواليه فجرى ذكر العقل والجهل فقال ابو عبد الله عليه السلام اعرفوا العقل وجنده والجهل وجنده تهتدوا
قال سماعة فقلت جعلت فداك لا نعرف الا ما عرفتنا فقال ابو عبد الله عليه السلام ان الله خلق العقل وهو اول
خلق من الروحانيين عن يمين العرش من نوره فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فقال الله تعالى
خلقتك خلقا عظيما وكرمتك على جميع خلقي قال ثم خلق الجهل من البحر الاجاج ظلمانيا فقال له ادبر فادبر
ثم قال له اقبل فلم يقبل فقال له استكبرت فلعنه ثم جعل للعقل خمسة وسبعين جندا فلما رأى الجهل ما اكرم الله به العقل
وما اعطاه اضمر له العداوة فقال الجهل يا رب هذا خلق مثلي خلقته وكرمته وقويته وانا ضده ولا قوة لي به فاعطني
من الجند مثل ما اعطيته فقال نعم فان عصيت بعد ذلك اخرجتك وجندك من رحمتي قال قد رضيت فاعطاه
خمسة وسبعين جندا فكان مما اعطى العقل من الخمسة والسبعين الجند الخير وهو وزير العقل وجعل ضده الشر وهو
وزير الجهل والايمان وضده الكفر والتصديق وضده الجحود والرجاء وضده القنوط والعدل وضده الجور والرضا
وضده السخط والشكر وضده الكفران والطمع وضده اليأس والتوكل وضده الحرص والرأفة وضدها القسوة
والرحمة وضدها الغضب والعلم وضده الجهل والفهم وضده الحمق والعفة وضدها التهتك والزهد وضده الرغبة
والرفق وضده الخرق والرهبة وضدها الجرأة والتواضع وضده الكبر والتؤدة وضدها التسرع والحلم
وضده السفه والصمت وضده الهذر والاستسلام وضده الاستكبار والتسليم وضده الشك والصبر
وضده الجزع والصفح وضده الانتقام والغنا وضده الفقر والتفكر وضده السهو والحفظ وضده النسيان
والتعطف وضده القطيعة والقنوع وضده الحرص والمواساة وضدها المنع والمودة وضدها العداوة

والوفاء وضده الغدر والطاعة وضدها المعصية والخضوع وضده التطاول والسلامة وضدها البلاء والحب وضده
البغض والصدق وضده الكذب والحق وضده الباطل والامانة وضدها الخيانة والاخلاص وضده الشوب
والشهامة وضدها البلادة والفهم وضده الغباوة والمعرفة وضدها الانكار والمداراة وضدها المكاشفة وسلامة
الغيب وضدها المماكرة والكتمان وضده الافشاء والصلوة وضدها الاضاعة والصوم وضده الافطار والجهاد
وضده النكول والحج وضده نبذ الميثاق وصون الحديث وضده النميمة وبر الوالدين وضده العقوق والحقيقة
وضدها الرياء والمعروف وضده المنكر والستر وضده التبرج والتقية وضدها الاذاعة والانصاف وضده
الحمية والتهيئة وضدها البغي والنظافة وضدها القذر والحياء وضده الخلع والقصد وضده العدوان والراحة
وضدها التعب والسهولة وضدها الصعوبة والبركة وضدها المحق والعافية وضدها البلاء والقوام وضده المكاثرة
والحكمة وضدها الهوى والوقار وضده الخفة والسعادة وضدها الشقاوة والتوبة وضدها الاصرار والاستغفار
وضده الاغترار والمحافظة وضدها التهاون والدعاء وضده الاستنكاف والنشاط وضده الكسل والفرح
وضده الحزن والالفة وضدها العصبية والسخاء وضده البخل فلا تجتمع هذه الخصال كلها من اجناد العقل
الا في نبي او وصي او مؤمن قد امتحن الله قلبه للايمان واما سائر ذلك من موالينا فان احدهم لا يخلو من ان يكون فيه
بعض هذه الجنود حتى يستكمل وينقى من جنود الجهل فعند ذلك يكون في الدرجة العليا مع الانبياء والاوصياء
وانما يدرك ذلك بمعرفة العقل وجنوده ومجانبة الجهل وجنوده وفقنا الله واياكم لطاعته ومرضاته وباسناده عن
الحسن بن الجهم قال سمعت الرضا عليه السلام يقول صديق كل امرئ عقله وعدوه جهله بيان حقيقة العقل واقسامه
اعلم ان الناس اختلفوا في حد العقل واقسامه وحقيقته وذهل الاكثرون عن كون هذا الاسم مطلقا على معان
مختلفة فصار ذلك سبب اختلافهم والحق الكاشف للغطاء ان العقل اسم يطلق بالاشتراك على اربع
معان كما يطلق اسم العين مثلا على معان عدة وما يجري هذا المجرى فلا ينبغي ان يطلب لجميع اقسامه حد واحد
بل يفرد كل قسم بالكشف عنه الاول الوصف الذي يفارق الانسان به سائر البهائم وهو الذي به استعد لقبول

العلوم

العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية الفكرية وهو الذي اراده الحارث المحاسبي حيث قال في حد العقل انه غريزة
يتهيأ بها ادراك العلوم النظرية وتدبير الصناعات وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لادراك الاشياء ولم ينصف
من انكر هذا ورد العقل الى مجرد العلوم الضرورية فان الغافل عن العلوم والنائم يسميان عاقلين باعتبار وجود
هذه الغريزة مع فقد العلوم وكما ان الحيوة غريزة بها يتهيأ الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية فكذلك العقل
غريزة بها يتهيأ بعض الحيوانات للعلوم النظرية ولو جاز ان يسوى بين الانسان والحمار في الغريزة ويقال لا فرق
بينهما الا ان الله تعالى بحكم اجراء العادة يخلق في الانسان علوما وليس يخلقها في الحمار وسائر البهائم لجاز ان يسوى
بين الجماد والحمار في الحيوة ويقال ايضا لا فرق الا ان الله تعالى يخلق في الحمار حركات مخصوصة بحكم اجراء العادة فانه
لو قدر الحمار جمادا ميتا لوجب القول بان كل حركة تشاهد منه فالله تعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد وكما وجب
ان يقال لم يكن مفارقته للجماد في الحركة الا لغريزة اختصت به عبر عنها بالحيوة فكذلك مفارقة الانسان البهيمة في ادراك العلوم
النظرية بغريزة يعبر عنها بالعقل وذلك كالمرآة التي تفارق غيرها من الاجسام في حكاية الصور والالوان بصفة اختصت
بها وهي الصقالة وكذلك العين تفارق الجبهة في هيئات وصفات استعدت بها للرؤية فنسبة هذه الغريزة الى العلوم
نسبة العين الى الرؤية ونسبة القرآن والشرع الى هذه الغريزة في سياقها الى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس الى البصر
فهكذا ينبغي ان يفهم هذه الغريزة الثاني عبارة عن العلوم التي تخرج الى الوجود في ذات الطفل المميز بجواز الجائزات
واستحالة المستحيلات كالعلم بان الاثنين اكثر من الواحد وان الشخص الواحد لا يكون في مكانين وهو الذي عناه
بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل انه بعض العلوم الضرورية بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات وهذا ايضا
صحيح في نفسه لان هذه العلوم موجودة وتسميتها عقلا ظاهر وانما الفاسد ان ينكر تلك الغريزة ويقال لا موجود الا هذه
العلوم الثالث علوم تستفاد من التجارب بمجاري الاحوال فان من حنكته التجارب وهذبته المذاهب يقال انه
عاقل في العادة ومن لا يتصف بذلك يقال انه غبي غمر جاهل فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا الرابع ان تنتهي
قوة تلك الغريزة الى ان يعرف عواقب الامور ويقمع الشهوة الداعية الى اللذة العاجلة ويقهرها فاذا حصلت هذه

القوة بمن صاحبها عاقلا بحيث ان اقدامه واحجامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة وهذه ايضا
من خواص الانسان التي يتميز بها عن سائر الحيوانات فالاول هو الاس والسنخ والمنبع والثاني هو الفرع الاقرب
اليه والثالث فرع الاول والثاني اذ بقوة الغريزة والعلوم الضرورية يستفاد علوم التجارب والرابع هو الثمرة الاخيرة
وهي الغاية القصوى فالاولان بالطبع والاخيران بالاكتساب ولذلك قال علي عليه السلام رايت العقل عقلين
مطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع اذا لم يك مطبوع كما لا ينفع نور الشمس وضوء العين ممنوع والاول هو المراد بقوله صلى الله عليه وآله
ما خلق الله خلقا اكرم عليه من العقل والاخير هو المراد بقوله صلى الله عليه وآله اذا تقرب الناس بابواب البر فتقرب
انت بعقلك وهو المراد بقوله صلى الله عليه وآله لابي الدرداء ازدد عقلا تزدد من ربك قربا فقال بابي انت وامي
وكيف لي بذلك فقال النبي صلى الله عليه وآله اجتنب محارم الله وأد فرائض الله تكن عاقلا واعمل بالصالحات من الاعمال
تزدد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتنل بها من ربك القرب والعز وعن سعيد بن المسيب انه قال ان عمر وابيا وابا هريرة دخلوا
على النبي صلى الله عليه وآله فقالوا يا رسول الله من اعلم الناس فقال العاقل قالوا فمن اعبد الناس قال العاقل
قالوا فمن افضل الناس قال العاقل قالوا اليس العاقل من تمت مروته وظهرت فصاحته وجادت كفه و
عظمت منزلته فقال النبي صلى الله عليه وآله وان كل ذلك لما متاع الحيوة الدنيا والاخرة عند ربك
للمتقين ان العاقل هو المتقي وان كان في الدنيا خسيسا دنيا وقال صلى الله عليه وآله انما العاقل من امن
بالله وصدق رسله وعمل بطاعته اقول ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي باسناده عن بعض اصحابنا رفعه
الى ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له ما العقل قال ما عبد به الرحمن واكتسب به الجنان قال قلت فالذي
كان في معاوية فقال تلك النكراء تلك الشيطنة وهي شبيهة بالعقل وليست بالعقل وباسناده عن
عبد الله بن سنان قال ذكرت لابي عبد الله عليه السلام رجلا مبتلى بالوضوء والصلوة وقلت هو رجل عاقل
فقال ابو عبد الله عليه السلام واي عقل له وهو يطيع الشيطان فقلت له وكيف يطيع الشيطان فقال سله هذا الذي
ياتيه من اي شيء هو فانه يقول لك من عمل الشيطان قال ابو حامد ويشبه ان يكون الاسم في اصل اللغة

لتلك الغريزة وكذا في الاستعمال وانما اطلق على العلوم من حيث انها ثمرتها كما يعرف الشيء بثمرته فيقال العلم هو الخشية والعالم
من يخشى الله تعالى فان الخشية ثمرة العلم فيكون كالمجاز لغير تلك الغريزة ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة والمقصود ان
هذه الاقسام الاربعة موجودة والاسم يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها الا في القسم الاول والصحيح وجوده بل هو
الاصل وهذه العلوم كانها مضمنة في تلك الغريزة بالفطرة ولكن تظهر في الوجود اذا جرى سبب يخرجها الى الوجود
حتى كان هذه العلوم ليست بشيء وارد عليها من خارج وكانها كانت مستكنة فيها فظهرت ومثاله الماء في الارض
فانه يظهر بحفر القناة ويجتمع ويتميز بالحس لا بان يساق اليها شيء جديد وكذلك الدهن في اللوز وماء الورد في الورد ولذلك
قال الله تعالى واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى فالمراد
اقرار نفوسهم لا اقرار الالسنة فانهم انقسموا في اقرار الالسنة حيث وجدت الالسنة والاشخاص ولذلك قال
تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله معناه ان اعتبرت احوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم فطرة الله التي
فطر الناس عليها اي كل آدمي فطر على الايمان بالله تعالى بل على معرفة الاشياء على ما هي عليه اعني انها كالمضمنة
فيها لقرب استعدادها للادراك ثم لما كان الايمان مركوزا في النفوس بالفطرة انقسم الناس الى قسمين الى من اعرض فنسي وهم الكفار
والى من اجال خاطره فتذكر فكان كمن حمل شهادة فنسيها بغفلة ثم تذكرها ولذلك قال تعالى لعلهم يتذكرون
وليتذكر اولوا الالباب واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر
وتسمية هذا النمط تذكرا ليس ببعيد وكان التذكر ضربان احدهما ان يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه
لكن غابت بعد الوجود والاخر ان يكون عن صورة كانت مضمنة فيه بالفطرة وهذه حقائق ظاهرة للناظر
بنور البصيرة ثقيلة على من مستروحه السماع والتقليد دون الكشف والعيان ولذلك تراه يتخبط في مثل هذه الآيات
ويتعسف في تاويل التذكر واقرار النفوس انواعا من التعسفات ويتخايل اليه في الاخبار والآيات
ضروب من المناقضات وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر اليها بعين الاحتقار ويعتقد فيها التهافت ومثاله مثال
الاعمى الذي يدخل دارا فيعثر فيها بالاواني المصفوفة في الدار فيقول ما لهذه الاواني لا ترفع عن الطريق وترد

الى مواضعها فيقال له انها في مواضعها وانما الخلل في بصرك فكذلك خلل البصيرة يجري مجراه واعظم منه واطم اذ النفس
كالفارس والبدن كالفرس وعمى الفارس اشد من عمى الفرس ولمشابهة بصيرة الباطن لبصر الظاهر قال الله تعالى
ما كذب الفؤاد ما راى وقال تعالى وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وسمى ضده عمى فقال تعالى فانها لا
تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وقال تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا وهذه
الامور التي كشفت للانبياء صلوات الله عليهم بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسمي الجميع رؤية وبالجملة
من لم تكن بصيرته الباطنة ثاقبة لم يعلق به من الدين الا قشوره وامثلته دون لبابه وحقائقه فهذه اقسام ما ينطلق
اسم العقل عليها **بيان تفاوت الناس في العقل** قد اختلف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للاشتغال
بنقل كلام من قل تحصيله بل الاولى المبادرة الى التصريح بالحق والحق الصريح فيه ان التفاوت يتطرق الى الاقسام
الاربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات فان من عرف ان الاثنين
اكثر من الواحد عرف ايضا استحالة كون الشخص الواحد في مكانين وكون الشيء الواحد قديما حادثا وكذلك سائر النظائر
وكل ما يدركه فانه يدركه ادراكا محققا من غير شك واما الاقسام الثلثة فالتفاوت يتطرق اليها اما القسم
الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت احوال الشخص
الواحد وهذا التفاوت تارة يكون لتفاوت الشهوة اذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض و
لكن غير مقصور عليه فان الشاب قد يعجز عن ترك الزنا فاذا كبر وتم عقله قدر عليه وشهوة الرياء والرياسة
تزداد قوة بالكبر لا ضعفا وقد يكون سببه التفاوت في العلم المعرف لغائلة تلك الشهوة ولهذا يقدر الطبيب
على الاحتماء عن بعض الاطعمة المضرة وقد لا يقدر من يساويه في العقل اذا لم يكن طبيبا وان كان يعتقد على الجملة فيها
مضرة ولكن اذا كان علم الطبيب اتم كان خوفه اشد فيكون الخوف جندا للعقل وعدة له في قمع الشهوة وكسرها
وكذلك يكون العالم اقدر على ترك المعاصي من الجاهل لقوة علمه بضرر المعاصي واعني به العالم الحقيقي دون ارباب
الطيالسة واصحاب الهذيان فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع الى تفاوت العقل وان كان

من جهة العلم فقد سمينا هذا الضرب من العلم عقلا ايضا فانه يقوي غريزة العقل فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية اليه وقد
يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل فانها اذا قويت كان قمعها للشهوة لا محالة اشد واما القسم الثالث وهو
علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فانهم يتفاوتون بكثرة الاصابة وسرعة الادراك ويكون السبب فيه اما
تفاوتا في الغريزة واما تفاوتا في الممارسة اما الاول وهو الاصل اعني الغريزة فالتفاوت فيه لا سبيل الى
جحده فانه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه ومبادي اشراقه عند سن التمييز ثم لا يزال ينمو ويزداد نموا خفي التدريج
الى ان يتكامل بقرب الاربعين سنة ومثاله نور الصبح فان اوائله تخفى خفاء يشق ادراكه ثم يتدرج الى الازدياد الى ان
يتكامل بطلوع قرص الشمس وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الاعمش وبين حاد البصر بل
سنة الله جارية في جميع خلقه بالتدريج في الايجاد حتى ان غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبغتة بل
تظهر شيئا فشيئا على التدريج وكذا جميع القوى والصفات ومن انكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكانه منخلع عن ربقة العقل
ومن ظن ان عقل النبي صلى الله عليه وآله مثل عقل آحاد السوادية واجلاف البوادي فهو اخس في نفسه من آحاد السوادية وكيف
ينكر تفاوت الغريزة ولولاه لما اختلف الناس في فهم هذه العلوم ولما انقسموا الى بليد لا يفهم بالتفهيم الا بعد تعب طويل
من المعلم والى ذكي يفهم بادنى رمز واشارة والى كامل تنبعث من نفسه حقائق الامور دون التعليم كما قال تعالى يكاد زيتها يضيء ولو
لم تمسسه نار نور على نور وذلك مثل الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه اذ يتضح لهم في باطنهم امور غامضة من غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك
بالالهام وعن مثله عبر نبينا صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال ان روح القدس نفث في روعي احبب من احببت فانك مفارقه
وعش ما شئت فانك ميت واعمل ما شئت فانك مجزي به وهذا النمط من تعريف الملائكة للانبياء عليهم السلام يخالف الوحي
الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الاذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر ولذلك اخبر عن هذا بالنفث في الروع
ودرجات الوحي كثيرة والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة بل هو من علم المكاشفة ولا تظنن ان معرفة درجات الوحي
تستدعي منصب الوحي اذ لا يبعد ان يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وان كان
خاليا عنها فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر فما كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا كل من عرف الورع والتقوى كان تقيا

كان تقيا وانقسام الناس الى من تنبه من نفسه ويفهم والى من لا يفهم الا بتنبيه وتعليم والى من لا ينفعه التعليم ايضا ولا التنبيه كانقسام الارض الى ما يجتمع فيه الماء ويقوى فيتفجر بنفسه عيونا والى ما يحتاج الى الحفر ليخرج الى القنوات والى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس وذلك لاختلاف جواهر الارض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل ويدل على تفاوت العقل من جهة النقل ما روي ان ابن سلام سال النبي صلى الله عليه وآله في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وان الملائكة قالت يا رب هل خلقت شيئا اعظم من العرش قال نعم العقل قالوا وما بلغ من قدره قال هيهات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل قالوا لا قال فاني خلقت العقل اصنافا شتى كعدد الرمل فمن الناس من اعطي حبة ومنهم من اعطي حبتين ومنهم الثلاث والاربع ومنهم من اعطي فرقا ومنهم من اعطي وسقا ومنهم اكثر من ذلك فان قلت فما بال اقوام من المتصوفة يذمون العقل والمعقول فاعلم ان السبب فيه ان الناس نقلوا اسم العقل والمعقول الى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والالزامات وهي صنعة الكلام فلم يقدروا على ان يقرروا عندهم انكم اخطاتم في التسمية اذ كان ذلك لا ينمحي عن قلوبهم بعد تداول الالسنة فذموا العقل والمعقول وهو المسمى عندهم فاما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رسله فكيف يتصور ذمه وقد اثنى الله عليه فان ذم ذلك فما الذي يحمد فان كان المحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع فان علم بالعقل المذموم الذي لا يوثق به فيكون الشرع ايضا مذموما ولا يلتفت الى قول من يقول انه يدرك بعين اليقين ونور الايمان لا بالعقل فانا نريد بالعقل ما يريده هو بعين اليقين ونور الايمان وهي الصفة الباطنة التي يتميز بها الآدمي عن البهائم حتى ادرك بها حقائق الامور واكثر هذه التخبطات انما ثارت من جهل اقوام طلبوا الحقائق من الالفاظ فتخبطوا لتخبط اصطلاحات الناس في الالفاظ وهذا القدر كاف في بيان العقل والله اعلم بالصواب ۸ هذا آخر كتاب العلم من المحجة البيضا في تهذيب الاحياء ويتلوه كتاب قواعد العقائد والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا والصلوة على خير خلقه محمد وآله الطاهرين وعلى سائر النبيين والمرسلين وسلم تسليما كثيرا كثيرا ۴

كتاب قواعد العقائد

وهو الكتاب الثاني من ربع العبادات من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد ذي العرش المجيد والبطش الشديد الهادي صفوة العبيد الى المنهج الرشيد والمسلك السديد المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد السالك بهم الى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء ائمة الهدى من اهل بيته المعصومين بالتأييد والتسديد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم على الدوام والتأبيد الى الابد فاقول لما سلك ابو حامد في هذا الكتاب الذي هو اصل الاسلام ومحض الايمان مسلك اهل الاهواء العامية وبنى اكثر كلامه على الاصول الفاسدة الردية صرفنا عنان القلم عن متابعته في تقرير الكلام الا قليلا مما اورده في صنعة الكلام ووجه التدريج الى ارشاد الخواص والعوام فانه جعله على اربعة فصول الاول في ترجمة عقيدة اهل السنة في كلمتي الشهادة التي هي احد مباني الاسلام الثاني في وجه التدريج الى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد الثالث في لوامع الادلة للعقيدة التي ترجمها جعله الفصل رسالة على حدة سماه الرسالة القدسية لاهل القدس في المسجد الاقصى الرابع في الايمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يتطرق اليه من الزيادة والنقصان ونحن رتبناه على سبعة ابواب الاول في طريق التخلص عن مضائق بدع اهل الاهواء بمتابعة الكتاب والسنة واقتفاء ائمة الهدى صلوات الله عليهم ولنسخ هذا الباب من كلام ابي حامد والخمس الاخرى في الاركان الخمسة التي هي اصول الدين بمذهب اهل البيت عليهم السلام وهي التوحيد والعدل والنبوة والامامة والمعاد وهذه الخمسة تشتمل على ما ذكره في الفصل الاول والثالث جامعة بين ترجمة العقيدة ولوامع الادلة كلتي منهاج اهل الحق المتمسكين باهل البيت عليهم السلام والسابع فيما ذكره في الفصل الثاني وزبدة ما قصده من الفصل الرابع مع تهذيب وتنوير وزيادة ونقصان والله الموفق وعليه التكلان ۴

الباب الاول في طريق التخلص عن مضائق بدع اهل الاهواء بمتابعة الكتاب والسنة واقتفاء ائمة الهدى صلوات الله عليهم فصل قال بعض الفضلاء اعلم ان العقل لن يهتدي الا بالشرع والشرع لن يتبين الا بالعقل والعقل كالاس والشرع كالبناء ولن يثبت بناء ما لم يكن اس ولن يغني اس ما لم يكن بناء وايضا العقل كالبصر والشرع كالشعاع ولن يغني البصر ما لم يكن شعاع من خارج ولن يغني الشعاع ما لم يكن بصر فلهذا قال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه وايضا فالعقل كالسراج والشرع كالزيت الذي يمده فما لم يكن زيت لم يشتعل السراج وما لم يكن سراج لم يضئ الزيت وعلى هذا نبه بقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره الى قوله نور على نور وايضا فالشرع عقل من خارج والعقل شرع من داخل وهما متعاضدان بل متحدان ولكون الشرع عقلا من خارج سلب الله اسم العقل من الكافر في غير موضع من القرآن نحو صم بكم عمي فهم لا يعقلون ولكون العقل شرعا من داخل قال تعالى في صفة العقل فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون فسمى العقل دينا ولكونهما متحدين قال نور على نور اي نور العقل ونور الشرع ثم قال يهدي الله لنوره من يشاء فجعلهما نورا واحدا فالعقل اذا فقد الشرع عجز عن اكثر الامور كما عجز العين عند فقد النور واعلم ان العقل بنفسه قليل الغناء لا يكاد يتوصل الا الى معرفة كليات الشيء دون جزئياته نحو ان يعلم جملة حسن اعتقاد الحق وقول الصدق وتعاطي الجميل وحسن استعمال المعدلة وملازمة العفة ونحو ذلك من غير ان يعرف ذلك في شيء شيء والشرع يعرف كليات الشيء وجزئياته ويبين ما الذي هو معتقد في شيء شيء ولا يعرف العقل مثلا ان لحم الخنزير والخمر محرمة وانه يجب ان يتحامى من تناول الطعام في وقت معلوم وان لا تنكح ذوات المحارم وان لا تجامع المراة في حال الحيض فان اشباه ذلك لا سبيل اليها الا بالشرع فالشرع نظام الاعتقادات الصحيحة والافعال المستقيمة والدال على مصالح الدنيا والآخرة ومن عدل عنه فقد ضل سواء السبيل ولاجل ان لا سبيل للعقل الى معرفة ذلك قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى والى العقل والشرع اشار بالفضل والرحمة بقوله عز وجل ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا وعنى بالقليل المصطفين الاخيار انتهى كلامه ويصدقه ما روي عن امير المؤمنين عليه السلام العقل عقلان مطبوع ومسموع ولا ينفع المسموع ما لم يكن مطبوع كما لا ينفع نور الشمس ونور العين ممنوع وليعلم ان اصحاب العقل قليل جدا كما قال الله عز وجل ولكن اكثرهم لا يعقلون ولكن اكثرهم لا يفقهون ام تحسب ان اكثرهم يسمعون او يعقلون ان هم الا كالانعام بل هم اضل سبيلا وان من لم يهتد بنور الشرع ولم يطابقه عقله فليس من ذوي العقول في شيء وان العقل فضل من الله ونور كما ان الشرع رحمة منه وهدى وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ويهدي الله لنوره من يشاء ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فصل اعلم ان اعقل العقلاء نبينا صلى الله عليه وآله وآخر الشرائع شرعه صلوات الله عليه وآله وانما ارسله الله وانزل الكتاب ليقوم الناس بالقسط فصدع بامر الله وهدى الخلق الى الصراط المستقيم وارشدهم الى معرفة صانعهم ويوم آخرهم ببيانات وبراهين ناسبت عقولهم ونبههم على ادلة وحجج بلغت اليها افهامهم واكمل لهم امور دينهم وانما لقى كل طائفة من ذلك ما يصلح لعقله وفهمه واتى مع كل دعوى بحجة وبرهان ليكونوا على بصيرة من امرهم وليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة فليس لقائل ان يقول ان ثبوت الانبياء والشرائع موقوف على ثبوت الصانع وصفاته الكمالية فكيف يعرف الصانع وصفاته بالشرع وذلك لانه لو لم يكن صاحب الشرع الكلم والتقابات مقبول القول ومعصوم الفعال لكان فيها الحجة من حيث مطابقتها لمقتضى العقول السليمة على ان ما يتوقف عليه الشرع من معرفة الصانع وصفاته يجري مجرى الضروريات التي يحكم بها كل من له ادنى مسكة كما ياتي بيانه فثبت ان ما ورد في الشرع كاف في الاهتداء الى طريق الحق مع ما جبل عليه اهل الاسلام من العقل المطبوع فلا حاجة الى تكلفات المتكلمين على اختلاف طبقاتهم ومشربهم

ارائهم وتناقض اهوائهم في ابداء الادلة وانهاض الحجج على امور الدين فانهم جمعوا بين الجهل وسوء الادب اما الجهل فلكونهم لم يعرفوا موضع الدلالة فيما نصبه الحق دليلا واما سوء الادب فبمعارضتهم كتابا دخلوا انفسهم بما يزعمونه دليلا
فجعلوا نظرهم في الدرس اتم في الدلالة بما دل عليه الحق تعالى عن ذلك افانزل الله دينا ناقصا فاستعان بهم على
اتمامه ام انزل الله دينا تاما فقصر الرسول عن تبليغه وادائه والله سبحانه يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه
تبيان كل شيء قال امير المؤمنين عليه السلام ان القرآن ظاهره انيق وباطنه عميق لا تفنى عجائبه ولا تنقضي غرائبه
ولا تكشف الظلمات الا به فصل قال السيد رضي الدين علي بن طاوس رحمه الله في وصاياه لابنه الموفق
يا ولدي ان المبتدي او الحال لا الاستاد لا طريق له الى معرفة الله الا بنظرك في الجوهر والجسم والعرض وحدوث
وان حدوث الجسم لا يثبت الا بالحركة والسكون فالمبتدي لم ينهم منه زيادة هذه الاعراض على الاجسام الا بان
تتعب في انفاق كثير من الاوقات في تصور حد الجسم وتصور العرض وتحقيق زيادتها على الاجسام وحفظ ما يتعلق
بذلك كله من معنى وكلام وربما وجدت الاستاد عاجزا في حدود هذه المعاني غير انه يغير الفاظها المشهورة حتى يكاد
ان تتلو فانما يحتج بانها قول فلان وفلان وقولهم كالحجة في معانيها ثم اذا فهم من استاده زيادة الحركة
على الاجسام فانه ما يكاد منهم زيادة السكون على الجسم في ظاهر اوائل الافهام ولا يدرك على التعجيل لزوم حدوث
الجسم من حدوث الحركة والسكون بل لا يزال غالب عمره يخبط خبط عشواء وادلتهم ومعارضتها بشبهات الضلالات
الاهواء التي تحصل اجتهاده بين رجحان ظن او اعتقاد ضعيف ومتى عرض له طعن قوى اعاده ذلك الطعن الى
الاستدلال والكشف فتراه مترددا في العقائد بين ساكن وحائر قال ان موت لعلم بجواز حدوث التوالد
وقد كان يقبح لكل التعليم سكونه الى المعرفة جاز اعتقاد قوي راجح وكان احتاج ان يجدد المطاعن والمعارضة
والتوالد ثم قال اني وجدت مثال شيوخ المعتزلة ومثال الانبياء عليهم السلام مثل رجل اراد ان يعرف
غيره ان في الدنيا نارا موجودة وذلك الرجل الذي يريد ان يعرف وجودها قدر على النار في داره وفي البلاد
ظاهرة كثيرة بين العباد لا يحتاج في معرفتها الى نظر واجتهاد فقال له لكنك تحتاج في معرفتها الى احضار حجر النار و

في طرق كولا اذ ليس كل حجر يكون في باطنه نار وتحتاج الى حديدة والى حراق وان يكون في موضع سليم من شدة الهواء
لئلا يذهب بالحراق ويطفي ما يخرج من الحجر من النار فاحتاج هذا المسكين الى تحصيل هذه الالات من غير حاجة
وجدة تو صلات ولو كان قد قال له من مبدا الامر هذه النار الظاهرة بين العباد هي النار الكامنة في الحجر
والشجر كان قد عرف وجود النار على العيان والوجدان واستغنى عن ترتيب الدلالة وتحصيل البرهان وكل
عدل عن الامر المكشوف الى الامر الخفي اللطيف فهو حقيق ان يقال له قد اضل ولا يقال له قد هدى والقد
احسن فيما استدل وحيث ان هذه الجار ان المكان الذي فيه الجسم وكلما كان له اول فهو محدث والاجسام محدثة
في محل حدث فهو حديث وكل ذلك كل عاقل يعلم فما علمه من زيادات الاجسام في الانسان والشجر وكل ما يزداد ظاهرا
وكم اشل النطفة التي اصبح منها انسان ومثل النواة التي يكون منها نخلة عظيمة الشان ان هذه الزيادات فعادت
بالضرورة فكيف عدل عن تعريف حدوثها بمثل هذا التحقيق الى الحركة والسكون وهاهو ضائق غير شاهد لي
ولا معروف صفاتها وما يلزم من حدوثها الا بنظر دقيق وقطع عقبات قليل التوفيق الى ان قال فاشار
الانبياء صلوات الله عليهم والكتب المنزلة عليهم الى نحو هذه التنبيهات على هذه الدلالات الظاهرات
فعدلوا المعتزلة بالخلائق الى غير تلك الطرائق وضيقوا عليهم سبل الحقائق كما عدل من اراد تعريف حقيقة
النار المعلومة بالاضطرار الى استخراجها من الشجر والحراق والاحجار ومنها امثال يعرف اهل الانصاف
انه حق وصحيح ولا يحتاج الى زيادة استكشاف وكان مثالهم مع المتعلم منهم ومثالهم انهم كمثل انسان
كان بين يديه شمعة مضيئة اضاءة باهرة فاخذها استاده من بين يديه وابعدها عنه مسافة بعيدة بكثرة الحوائل
والموانع من النظر الى تلك الشمعة التي كانت حاضرة وقال له تحتاج المسير بالزاد والرفقاء والعدة والادلاء
حتى تصل الى معرفة تلك الشمعة وتنظر حقيقتها من عليه الضيا فيصل لذلك الى المتعلم من ذلك الاستاد المتكلم
ويسافر مدة من الاوقات فتارة يرى جبالا وعقبات فلا يظهر له من حديث الشمعة كثير ولا قليل وتارة
يرى ضوءا فيقول العاضل ضوء تلك الشمعة ويستنجد بمساعدة الرفيق والدليل فان عزم تمام المسافة وقطع

الطرق بما يرى فيها من العقبات والتطويل والتضييق هلك المسكين ورجع خاسر الدنيا والدين فاوصيك يا
ولدي ومن يبلغه كتابي هذا من معلم المسترشدين الى معرفة رب العالمين ان يقوى ما عندهم في الفطرة الاولية
بالتنبيهات العقلية والقرآنية والهدايات الالهية والنبوية ويقول للمسترشد انما تحتاج الى معرفة ان
هذا المؤثر والصانع وتثبت صفاته هذه بما سهل ما يريده مولاه جل جلاله من تكليفه متبرك بصاحب الشرائع
السليم من التواطؤ وخبثات عرضها ثم اسلك به سبيل معرفة النبوة والامام على قاعدة تعريف النبي والائمة
صلوات الله عليهم ومن سلك سبيلهم من اهل الاستقامة فهذا كان كافيا لمن يريد تحصيل السلامة والسعادة
الى تمام ما حفظ الالفاظ الدائرة بين المتكلمين وما ذكروه من صفات المتناولين فهو شغل من لا فرغ من او شغل
جل جلاله المنتفيه المنضبطة عليه ويريدان يخدم الله جل جلاله خالصا لوجهه بالرد على اهل الضلال من الام
الكاملين العباد وبين المعرفة والوصول الى ما كان حامل هذا العلم الواضح العميق لا لها سبيل التوفيق
ويناظرهم بالمنهج مناظرة الرحيم الشفيق حتى يسلم من خطر الطريق والا فهو هالك على التحقيق اقول وتمام
الكلام في معرفة علم الكلام وصنعته وتحقيق الامر فيه ياتي في الباب السابع ان شاء الله فصل
لما ثبت ان خبره دال الى الله سبحانه نبينا صلى الله عليه واله ثم قد ثبت انه صلى الله عليه واله انما ترك من بعده
لخلافة الثقلين كتاب الله وعترته وما اوصى امته الا بالتمسك بهما كما استفاض به الاخبار من طرق العامة
والخاصة جميعا على اختلاف في اللفظ واتفاق في المعنى ففي رواية اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا
بعدي كتاب الله وعترتي اهل بيتي فانهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض وفي رواية تارك فيكم الثقلين
وفي اخرى اني تارك فيكم الثقلين احدهما اكبر من الاخر كتاب الله وعترتي اهل بيتي فانظروا كيف تخلفوني
فيهما فانهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض وفي اخرى اني امرؤ مقبوض واوشك ان ادعى فاجيب وقد تركت
فيكم الثقلين احدهما افضل من الاخر الحديث وفي اخرى امرين احدهما اطول من الاخر كتاب الله حبل ممدود
من السماء الى الارض طرف بيد الله وعترتي الحديث وفي اخرى وهما الخليفتان من بعدي وفي اخرى الاكبر

منهما كتاب الله سبب طرف بيد الله وطرف بايديكم فتمسكوا به لا تزلوا ولا تضلوا والاصغر منهما عترتي
لا تقتلوهم ولا تقهروهم فاني سالت اللطيف الخبير ان يردا علي الحوض فاعطاني فقاهرهما قاهري و
خاذلهما خاذلي ووليهما وليي وعدوهما عدوي الحديث وفي رواية انه صلى الله عليه واله قال في حجة الوداع
في مسجد الخيف اني فرطكم وانكم واردون علي الحوض حوض عرضه ما بين بصرى وصنعاء فيه قدحان من فضة
عدد النجوم الاواني الا واني سائلكم عن الثقلين قالوا يا رسول الله وما الثقلان قال كتاب الله الثقل
الاكبر طرف بيد الله وطرف بايديكم فتمسكوا به لن تضلوا ولن تزلوا وعترتي اهل بيتي فانه قد نبأني اللطيف
الخبير انهما لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض كاصبعي هاتين وجمع بين سبابتيه ولا اقول كهاتين وجمع
بين سبابته والوسطى فتفضل هذه على هذه وسئل مولانا امير المؤمنين عليه السلام عن معنى الحديث من العترة
فقال انا والحسن والحسين والائمة التسعة من ولد الحسين تاسعهم مهديهم وقائمهم لا يفارقون كتاب الله
ولا يفارقهم حتى يردا على رسول الله صلى الله عليه واله حوضه وفي رواية من جعلهما امامه قاداه الى الجنة ومن
جعلهما خلفه ساقاه الى النار وفي الخبر المستفيض ان مثل اهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجى ومن تخلف
عنها غرق وروى في الكافي باسناده عن مولانا الباقر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
انا اول وافد على العزيز الجبار يوم القيمة وكتابه واهل بيتي ثم امتي ثم اسالهم ما فعلتم بكتاب الله واهل بيتي
وباسناده عن مولانا الصادق عليه السلام عن ابائه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله ايها الناس
انكم في دار هدنة وانتم على ظهر سفر والسير بكم سريع وقد رايتم الليل والنهار والشمس والقمر يبليان كل جديد و
يقربان كل بعيد ويأتيان بكل موعود فاعدوا الجهاز لبعد المجاز قال فقام المقداد بن الاسود
فقال يا رسول الله وما دار الهدنة فقال دار بلاغ وانقطاع فاذا التبست عليكم الفتن كقطع الليل
المظلم فعليكم بالقرآن فانه شافع مشفع وماحل مصدق ومن جعله امامه قاده الى الجنة ومن جعله خلفه
ساقه الى النار وهو الدليل يدل على خير سبيل وهو كتاب فيه تفصيل وبيان وتحصيل وهو الفصل ليس

59

بالهزل ولها ظهر وبطن فظاهره حكم وباطنه علم ظاهره انيق وباطنه عميق لا تحصى عجائبه ولا تبلى غرائبه فيه مصابيح الهدى ومنار الحكمة ودليل على المعرفة لمن عرف الصفة فليجل جال بصره وليبلغ الصفة نظره ينج من عطب ويتخلص من نشب فان التفكر حياة قلب البصير كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور فعليكم بحسن التخلص وقلة التربص وباسناده عنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله القرآن هدى من الضلالة وتبيان من العمى واستقالة من العثرة ونور من الظلمة وضياء من الاحداث وعصمة من الهلكة ورشد من الغواية وبيان من الفتن وبلاغ من الدنيا الى الآخرة وفيه كمال دينكم وما عدل احد عن القرآن الا الى النار وعن

60

الائمة المعصومين عليهم السلام من لم يعرف امرنا من القرآن لم يتنكب الفتن وعنهم عليهم السلام من اخذ دينه من كتاب الله وسنة نبيه صلوات الله وسلامه عليه وآله زالت الجبال قبل ان يزول ومن اخذ دينه من افواه الرجال ردته الرجال قال محمد بن يعقوب رحمه الله بعد نقل هذا الحديث ولهذه العلة انبثقت على اهل دهرنا بثوق هذه الاديان الفاسدة والمذاهب المستشنعة التي قد استوفت شرائط الكفر والشرك كلها وذلك بتوفيق الله عز وجل وخذلانه فمن اراد الله توفيقه وان يكون ايمانه ثابتا مستقرا سبب له الاسباب التي تؤديه الى ان يأخذ دينه من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله بعلم ويقين وبصيرة فذاك اثبت في دينه من الجبال الرواسي ومن اراد الله خذلانه وان يكون دينه معارا مستودعا نعوذ بالله منه سبب له اسباب الاستحسان والتقليد والتأويل من غير علم وبصيرة فذاك في المشية ان شاء الله تبارك وتعالى اتم ايمانه وان شاء سلبه اياه ولا يؤمن عليه ان يصبح مؤمنا ويمسي كافرا او يمسي مؤمنا ويصبح كافرا لانه كلما رأى كبيرا من الكبراء مال معه وكلما رأى شيئا استحسن ظاهره قبله وقد قال العالم عليه السلام ان الله تعالى خلق النبيين على النبوة فلا يكونون الا انبياء وخلق الاوصياء على الوصية فلا يكونون الا اوصياء واعار قوما ايمانا فان شاء تممه لهم وان شاء سلبهم اياه قال وفيهم جرى قوله فمستقر ومستودع

فصل قد ظهر مما ذكرناه وتبين ان بيان امر اهل البيت عليهم السلام في كتاب الله عز وجل وان علم الكتاب عندهم وان كلا منهما مع الآخر صاحبين مؤتلفين يشهد كل واحد منهما لصاحبه بالتصديق ينطق الامام منهم عن الله في الكتاب بما

68

اوجب الله فيه على العباد وينطق الكتاب بوجوب اتباعهم وان الرشد انما هو في طاعتهم وروى الصدوق رحمه الله في كتاب كمال الدين باسناده الى جابر بن يزيد الجعفي قال سمعت جابر بن عبد الله الانصاري يقول لما انزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وآله يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم قلت يا رسول الله عرفنا الله ورسوله فمن اولوا الامر الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك فقال صلى الله عليه وآله هم خلفائي يا جابر وائمة المسلمين من بعدي اولهم علي بن ابي طالب ثم الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي المعروف في التورية بالباقر وستدركه يا جابر فاذا لقيته فاقرأه مني السلام ثم الصادق جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر ثم علي بن موسى ثم محمد بن علي ثم علي بن محمد ثم الحسن بن علي ثم سميي وكنيي حجة الله في ارضه وبقيته في عباده ابن الحسن بن علي ذاك الذي يفتح الله تعالى ذكره على يديه مشارق الارض ومغاربها ذاك الذي يغيب عن شيعته واوليائه غيبة لا يثبت فيها على القول بامامته الا من امتحن الله قلبه للايمان قال جابر فقلت له يا رسول الله فهل ينتفع الشيعة به في غيبته فقال اي والذي بعثني بالنبوة انهم يستضيئون بنوره وينتفعون بولايته في غيبته كانتفاع الناس بالشمس وان تجللها سحاب يا جابر هذا من مكنون سر الله ومخزون علم الله فاكتمه الا عن اهله قال جابر بن يزيد فدخل جابر بن عبد الله على علي بن الحسين صلوات الله عليه فبينما هو يحدثه اذ خرج محمد بن علي الباقر عليه السلام من عند نسائه وعلى رأسه ذؤابة وهو غلام فلما ابصره جابر ارتعدت فرائصه وقامت كل شعرة على بدنه ونظر اليه مليا ثم قال له يا غلام اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر فقال جابر شمائل رسول الله ورب الكعبة ثم قام فدنا منه وقال له ما اسمك يا غلام فقال محمد قال ابن من قال ابن علي بن الحسين فقال يا بني فدتك نفسي فانت اذن الباقر قال نعم قال صلوات الله عليه فابلغني ما حملك رسول الله صلى الله عليه وآله فقال جابر يا مولاي ان رسول الله صلى الله عليه وآله بشرني بالبقاء الى ان القاك وقال لي اذا لقيته فاقرأه مني السلام فرسول الله يا مولاي يقرأ عليك السلام فقال ابو جعفر صلوات الله عليه يا جابر على رسول الله السلام ما قامت السموات والارض وعليك يا جابر كما بلغت السلام فكان جابر بعد ذلك يختلف اليه ويتعلم منه فسأله محمد بن علي صلوات الله عليه عن شيء

61

فقال جابر والله ما دخلت في نهي رسول الله صلى الله عليه وآله وقد اخبرني انكم الائمة الهداة من اهل بيته من بعده احلم الناس صغارا واعلم الناس كبارا وقال لا تعلموهم فهم اعلم منكم فقال ابو جعفر صلوات الله عليه صدق جدي رسول الله صلى الله عليه وآله واني لاعلم منك بما سألتك عنه ولقد اوتيت الحكم صبيا كل ذلك بفضل الله علينا ورحمته لنا اهل البيت والاخبار في هذا المعنى اكثر من ان تحصى وقد اورد ما هذا انموذج في كتابنا المسمى بعلم اليقين قيل وقد خط مولانا ابي محمد العسكري عليه السلام ما صورته قد صعدنا ذرى الحقائق باقدام النبوة والولاية ونورنا سبع طبقات اعلام الفتوى بالهداية فنحن ليوث الوغى وغيوث الندى وطعان العدى وفينا السيف والقلم في العاجل ولواء الحمد والعلم في الآجل واسباطنا خلفاء الدين وحلفاء اليقين ومصابيح الامم ومفاتيح الكرم فالكليم البس حلة الاصطفاء لما عهدنا منه الوفاء وروح القدس في جنان الصاقورة ذاق من حدائقنا الباكورة وشيعتنا الفئة الناجية والفرقة الزاكية صاروا لنا ردءا وصونا وعلى الظلمة البا وعونا وستنفجر لهم ينابيع الحيوان بعد لظى النيران لتمام آل حم وطه والطواسين وهذا الكتاب ذرة من جبل الرحمة وقطرة من بحر الحكمة وكتب الحسن بن علي العسكري في سنة اربع وخمسين ومائتين ووجد ايضا بخطه عليه السلام اعوذ بالله من قوم حذفوا محكمات الكتاب ونسوا الله رب الارباب والنبي وساقي الكوثر في مواقف الحساب ولظى الطامة الكبرى ونعيم دار الثواب

62

نحن السنام الاعظم وفينا النبوة والولاية والكرم ونحن منار الهدى والعروة الوثقى والانبياء كانوا يقتبسون من انوارنا ويقتفون آثارنا وسيظهر حجة الله على الخلق والسيف المسلول لاظهار الحق وهذا خط الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي امير المؤمنين قوله عليه السلام وشيعتنا الفرقة الناجية اشارة الى ما روي بطرق شتى والفاظ مختلفة عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ستفترق امتي على نيف وسبعين فرقة فالناجية منها واحدة وفي رواية انه قال افترقت امة موسى على احدى وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي اتبعت وصيه يوشع وافترقت امة عيسى على اثنين وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي اتبعت وصيه شمعون وستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي تتبع وصيي عليا وفي رواية هكذا ستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة قيل ومن هم قال ما انا عليه واصحابي اي واهل بيتي فان اهل بيته صلى الله عليه وآله هم

69

باصحابه اهل بيته صلوات الله عليهم ويدل على ذلك ما رواه محمد بن الحسن الصفار رحمه الله في كتاب بصائر الدرجات باسناده عن مولانا الباقر عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما وجدتم في كتاب الله فالعمل به لازم لا عذر لكم في تركه وما لم يكن في كتاب الله وكانت فيه سنة مني فلا عذر لكم في ترك سنتي وما لم يكن فيه سنة مني فما قال اصحابي فخذوه فانما مثل اصحابي فيكم كمثل النجوم بايها اخذ اهتدي وباي اقاويل اصحابي اخذتم اهتديتم واختلاف اصحابي لكم رحمة قيل يا رسول الله ومن اصحابك قال اهل بيتي وايضا فان اهل بيته صلوات الله عليهم كانوا على منهاجه وطريقته دون سائر اصحابه الا قليلا منهم كما يظهر من التتبع لاحوالهم وسيرهم وسنذكر نبذا من ذلك في كتاب آداب الشيعة واخلاق الامامية في ربع العادات ان شاء الله فقد ظهر ان الفرقة الناجية من هذه الامة ليست الا من تمسك بحبل القرآن وسنة اهل البيت وتابعهم وشايعهم ووالاهم وسلك طريقهم في العلم والعمل واخذ اصول دينه وفروعه واحكام الشريعة منهم عليهم السلام لان الحق معهم وهم اهل البيت وادرى بما في البيت قال مولانا الصادق عليه السلام كل علم لا يخرج من هذا البيت فهو باطل واشار الى بيته وقال عليه السلام لبعض اصحابه اذا اردت العلم الصحيح فخذ عن اهل البيت فانا رويناه واوتينا شرح الحكمة وفصل الخطاب ان الله اصطفانا واتانا ما لم يؤت احدا من العالمين وقال عليه السلام ابى الله ان يجري الاشياء الا بالاسباب فجعل لكل شيء سببا وجعل لكل سبب شرحا وجعل لكل شرح مفتاحا وجعل لكل مفتاح علما وجعل لكل علم بابا ناطقا من عرفه عرف الله ومن انكره انكر الله ذلك رسول الله ونحن وقال عليه السلام ان العلماء ورثة الانبياء وذلك ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا وانما ورثوا احاديث من احاديثهم فمن اخذ بشيء منها فقد اخذ حظا وافرا فانظروا علمكم هذا عمن تأخذون فان فينا اهل البيت في كل خلف عدولا ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين وقال رجل من اهل البصرة لمولانا الباقر عليه السلام ان الحسن البصري يزعم ان الذين يكتمون العلم يؤذي ريح بطونهم اهل النار فقال عليه السلام فهلك اذن مؤمن آل فرعون وما زال العلم مكتوما منذ بعث الله نوحا عليه السلام فليذهب الحسن يمينا وشمالا فوالله ما يوجد العلم الا هاهنا الى غير ذلك مما روي في بصائر الدرجات باسانيد متعددة والاخبار في هذه المعاني كثيرة

فصل قال صاحب كشف الغمة علي بن عيسى الاربلي رحمه الله ان الله سبحانه لما هدانا الى الصراط المستقيم وسلك بنا سبيل المنهج القويم وجعل

ان اليه لما اختلفت الاهواء وراى فيهم حين اضطربت الاراء وولاهم اذ تشعب الولاة ودعاهم اذ تفرقت
تلميذ منه تعالى بشكر دايم الامداد وحمد متصل اتصال الاباد واتخذت منهم شريعة ومنهاجا ووجدتهم سبيلا الى
نيل المطالب ومعراجا وجهتم علاجا للداء بقوائي اذا اختار كل قوم علاجا وصرحت بولائهم اذ اوري غيري
فهم صلى الله عليهم عدتي وعلائقي وذخيرتي الباقية في معادي وانيسي اذ الحسني طبيبي وانقص ترددي عوادي ودالي
اذا حار الدليل وجار الهادي احد السببين اللذين من اعتلق بهما فقد فازت قداحه وثاني الثقلين اللذين من تمسك بهما
استوهن جدا السري صباحه محبتهم عصمة في الاولى والعقبى ومودتهم واجبة بدليل لا اسالكم عليه اجرا الا المودة في القربى
من اطاعهم فقد اطاع الله وراقبه ومن عصاهم فقد جاهره بالعناد وجاذبه ونصب نفسه درية لعقابه وغلابه
ناصبه جبال العلوم الراسخة وقلل النهى الشامخة وغرر الشرف الشادخة اذا انتسبوا عدوا المصطفى والمرتضى
واذا فخروا على الاملاك انقادت واعطت الرضا وان جادوا اخجلوا السحاب الماطر واخجلوا العباب الزاخر
شجعوا ارضوا الاسمر الذابل والابيض الباتر وان قالوا نطقوا بالصواب واتوا بالحكم وفصل الخطاب وعرفوا
كيف توتى البيوت من الابواب وطبقوا المفصل في الابتداء والجواب وما عسى ان تبلغ المدائح والى اين
منتهى الافكار والقرائح وكيف تنال الصفات قدر قوم اثنى عليهم القران ومدحهم الرحمن فهم خيرة من العباد ومنقوه
من الحاضر والباد بهم تقبل الاعمال وتصلح الاحوال وتحصل السعادة والكمال هم القوم من اصفاهم الود
تمسك في اخراه بالسبب الاقوى هم القوم فاقوا العالمين ماثرا محاسنها تجلى وآياتها تروى بهم عرف الناس
هداهم يعقل الذي يتلو ويسعد الذي يهوى موالاتهم فرض وحبهم هدى وطاعتهم قربى وودهم تقوى وفيهم
اذا شئت ان ترضى لنفسك مذهبا ينجيك غدا من الجحيم من النار فدع عنك قول الشافعي ومالك واحمد والنعمان
عن كعب الاحبار ووال اناسا قولهم وحديثهم روى جدنا عن جبرئيل عن الباري تعالى وقد اقى الائمة عليهم السلام من علوم
الدين وتفسير الكتاب والسنة ومعالم الحلال والحرام بما يكثر وبرازاحة الشبه وازالة البدع بما يخبر كل ذلك
وبرهان وحجة يبلغ اليها افهامنا وتقبلها عقولنا بحيث لا نشك فيها ولا نرتاب وقد ضبط الحق لنا شكر الله

اعادتهم عليهم السلام ونقلوها رجلا عن رجل الى ان وصلت الينا فالحمد لله الذي اوضح بهم عن دينه وابلج بهم
عن سبيل مناهجه وفتح بهم عن باطن ينابيع علمه وجعلهم مسالك لمعرفته ومعالم لدينه وحجابا بينه وبين خلقه
والباب المؤدي الى معرفة حقه اطلعهم على المكنون من غيب سره كلما مضى منهم امام نصب لخلقه من عقبه اماما
بينا وهاديا نيرا واماما قيما يهدون بالحق وبه يعدلون حجج الله ودعاته ورعاته على خلقه يدين بهديهم العباد و
يستهل بنورهم البلاد جعلهم الله حيوة للانام ومصابيح للظلام ومفاتيح للكلام ودعائم للاسلام وجعل نظام
طاعته وتمام فرضه التسليم لهم فيما علم والرد اليهم فيما جهل وحظر على غيرهم التهجم على القول بما يجهلون ومنعهم جحد
ما لا يعلمون لما اراد تبارك وتعالى من استنقاذ من شاء من خلقه من ملمات الظلم ومغشيات البهم كل ذلك
من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون فصل كل ما ليس في كتاب الله عز وجل ولا سنة رسوله
صلى الله عليه واله ولا في كلام اهل بيته صلوات الله عليهم من امر الدين فينبغي السكوت عنه وعدم الخوض فيه فان من
حق الله سبحانه على العباد ان يقولوا ما يعلمون ويقفوا عند ما لا يعلمون كذا قال مولانا الباقر عليه السلام وقال مولانا
الصادق عليه السلام اياك ان تفتي الناس برايك او تدين بما لا تعلم فيهما هلك من هلك وفي وصايا امير المؤمنين
عليه السلام لابنه الحسن صلوات الله عليه ودع القول فيما لا تعرف والخطاب فيما لم تكلف وامسك عن طريق
اذا خفت ضلالته فان الكف عند حيرة الضلال خير من ركوب الاهوال وفيها ايضا واعلم يا بني ان احب
ما انت اخذ به الي من وصيتي تقوى الله والاقتصار على ما فرض الله عليك والاخذ بما مضى عليه الاولون من
ابائك والصالحون من اهل بيتك فانهم لم يدعوا ان نظروا لانفسهم كما انت ناظر وفكروا كما انت مفكر ثم ردهم
اخر ذلك الى الاخذ بما عرفوا والامساك عما لم يكلفوا فان ابت نفسك ان تقبل ذلك دون ان تعلم
كما علموا فليكن طلبك ذلك بتفهم وتعلم لا بتورط الشبهات وعلو الخصومات وابدا قبل نظرك في ذلك
بالاستعانة بالهك والرغبة اليه في توفيقك وترك كل شائبة اولجتك في شبهة او اسلمتك الى ضلالة
فاذا ايقنت ان قد صفا قلبك فخشع وتم رايك واجتمع وكان همك في ذلك هما واحدا فانظر فيما فسرت لك

والشان لم يجتمع لك ما تحب من نفسك وفراغ نظرك وفكرك فاعلم انك انما تخبط العشواء وتتورط الظلماء وليس
طالب الدين من خبط وخلط والامساك عن ذلك امثل فتفهم يا بني وصيتي واعلم ان مالك الموت هو مالك الحيوة
وان الخالق هو المميت وان المفني هو المعيد وان المبتلي هو المعافي وان الدنيا لم تكن لتستقر الا على ما جعلها الله
عليه من النعماء والابتلاء والجزاء في المعاد او ما شاء مما لا نعلم فان اشكل عليك شيء من ذلك فاحمله على جهالتك
فانك اول ما خلقت كنت جاهلا ثم علمت وما اكثر ما تجهل من الامر ويتحير فيه رايك ويضل فيه بصرك ثم تبصره بعد ذلك
فاعتصم بالذي خلقك ورزقك وسواك وليكن له تعبدك واليه رغبتك ومنه شفقتك واعلم يا بني ان احدا
لم ينبئ عن الله سبحانه كما انبا عنه نبينا صلى الله عليه واله وسلم فارض به رائدا والى النجاة قائدا فاني لم الك نصيحة
وانك لم تبلغ في النظر لنفسك وان اجتهدت مبلغ نظري لك الحديث ولنقتصر

ما ذكره والله الموفق

الباب الثاني في التوحيد اعلم ان في الافاق والانفس

شيء الايات بينات ودلائل واضحات على وجوده سبحانه ووحدانيته والهيته وسائر صفاته من وجوه مختلفة
وقد وقعت الاشارة الى بعض منها في القران المجيد للتنبيه والارشاد واولى ما يستضاء به من الانوار ويسلك
طريق الاعتبار هو ما ارشد اليه القران فليس بعد بيان الله بيان قال الله عز وجل ان في خلق السموات والارض واختلاف
الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحيى به الارض بعد موتها وبث
فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون وقال سبحانه ان الله فالق
الحب والنوى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي ذلكم الله فانى تؤفكون فالق الاصباح وجعل الليل سكنا
والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز العليم وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الايات
لقوم يعلمون وهو الذي انشاكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الايات لقوم يفقهون وهو الذي انزل
من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شيء فاخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية
وجنات من اعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه ان في ذلكم لايات لقوم يؤمنون

وقال عز وجل هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله
ذلك الا بالحق يفصل الايات لقوم يعلمون ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض
لايات لقوم يتقون وقال جل جلاله وهو الذي مد الارض وجعل فيها رواسي وانهارا ومن كل الثمرات ان
في ذلك لايات لقوم يتفكرون وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع ونخيل صنوان وغير
صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون وقال عز اسمه وان
لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعناب
تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان في ذلك لايات لقوم يعقلون واوحى ربك الى النحل ان اتخذي من الجبال بيوتا
ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه
شفاء للناس ان في ذلك لاية لقوم يتفكرون وقال جل ثناؤه الم يروا الى الطير مسخرات في جو السماء ما يمسكهن
الا الله ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون وقال جل ذكره ومن اياته ان خلقكم من تراب ثم اذا انتم بشر تنتشرون ومن اياته
ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون ومن اياته
خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم ان في ذلك لايات للعالمين ومن اياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم
من فضله ان في ذلك لايات لقوم يسمعون ومن اياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها
ان في ذلك لايات لقوم يعقلون ومن اياته ان تقوم السماء والارض بامره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون
وقال جل وعز والله انبتكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخراجا وقال سبحانه افرايتم ما تمنون ءانتم تخلقونه
ام نحن الخالقون الى قوله نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين وقال تعالى شانه الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا
وخلقناكم ازواجا وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وبنينا فوقكم سبعا شدادا وجعلنا
سراجا وهاجا وانزلنا من المعصرات ماء ثجاجا لنخرج به حبا ونباتا وجنات الفافا الى غير ذلك من التنبيهات
لاولي الالباب وهي اكثر من ان تحصى فصل سئل مولانا امير المؤمنين عليه السلام بما عرفت ربك فقال بفسخ العزائم

ويقتضي انهم لما اتفقت لهم الحيل من جهة سعي ويوقنون فاتت القضاء والقدور عزمي على عزمي [illegible] ان المدبر غيري وسئل مولانا
الصادق عليه السلام وسئل عارف بم عرفت ربك فقال بفسخ العزائم ونقض الهمم [illegible] وحط القلوب تحجز النفس عن ذلك وسئل
اعرابي عن دليل ذلك فقال البعرة تدل على البعير واثر الاقدام على المسير فالسماء ذات ابراج والارض ذات فجاج الا يدلان
على الصانع اللطيف الخبير وقال السيد الجليل علي بن موسى بن طاوس رحمه الله في وصاياه لابنه اني وجدت كثيرا ممن رايته و
سمعت به من علماء الاسلام قد ضيقوا على الانام ما كان سهله الله جل جلاله ورسوله صلى الله عليه واله من معرفة مولاهم ومالك
دنياهم واخرتهم فانك تجد كتب الله جل جلاله السالفة والقران الشريف مملوا من التنبيهات على الدلالات على معرفة محدث الحادثات
ومغير المتغيرات ومقلب الاوقات وترى علوم سيدنا خاتم الانبياء وعلوم من سلف من الانبياء صلوات الله عليه وعليهم على
سبيل كتب الله جل جلاله التي اعلمهم في التنبيه اللطيف والتشريف بالتكليف ورضي عليه ذلك اهل الصدور الاول من علماء
المسلمين الى اواخر من كان ظاهرا من الائمة المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين فانك تجد من نفسك بغير اشكال انك
لم تخلق جسدك ولا روحك ولا حياتك ولا عقلك ولا ما خرج عن اختيارك من الامال والاحوال والاجال ولا خلق ذلك
ابوك ولا امك ولا من تقلبت بينهم من الاباء والامهات لانك تعلم يقينا انهم كانوا عاجزين عن هذه المقامات ولو كان
لهم قدرة على تلك المهمات ما كان قد حيل بينهم وبين المرادات وصاروا من الاموات فلم يبق بعد ذلك ابدا الا ان تعلم ان
عن اسكان المتجددات حق بذه الموجودات وانما تحتاج ان تعلم جل جلاله من الصفات والاجل شهادة العقول المرحوم
والافهام الصحيحة التصديق الصانع الطيبوا جميعا على فاطر وخالق وانما اختلفوا في ماهيته وحقيقة ذاته وفي صفاته
بحسب اختلاف الطرائق قال واني وجدت قد جعل الله جل جلاله في خلق كل ما ادركته عقول العقلاء فجعلني من جواهر و
وعقل روحاني ونفس وروح ولطيفات بلسان الحال كجواهر التي هي صورتي هل كان لها نصيب في خلقي ونطق لي بعد تبها
تشهد بالعجز والافتقار وانها لو كانت قادرة على هذه المقادير لما اختلفت عليها الحادثات والتغيرات والتقلبات و
وجدتها معترفة انها ما كان لها مدخل في تلك التدبيرات وانها ما كانت حكمتها لما فيها من التركيبات والعجز و
بابي فيها من المقدورات ولو سألت بلسان الحال الاعراض لقالت انا اضعف من الجواهر التي في حكمها كالعجز

عاجتي اليها ولو سالت بلسان الحال عقلي وروحي ونفسي لقالوا جميعا انت تعلم ان الضعيف دخل على بعضنا
بالنسيان وبعضنا بالموت وبعضنا بالذل والهوان واشاعت حكم غيرنا من تقلبنا كالمعز من نقص الى تمام ومن
تمام الى نقصان وتقلبنا كالاشياء مع تقلبات الازمان فاذا ثبت تحقيق هذا الحكم من لسان الحال وعرفت ان ما
الجواهر والاعراض وتساوى معنى العقول والارواح والنفوس في سائر الموجودات والاشكال محدثات لها مجمعا
فاطرا وخالقا منزها عن عجزها وافتقارها وتغييرها واشتغالها ولو دخل عليه نقصان في كمال او زوال كان
محتاجا ومفتقرا مثلها الى غيره بغير اشكال وقد تضمن ما ذكرت كتاب الله جل جلاله وكتبه التي وصلت الينا وكلام
رسول الله رب العالمين وكلام امير المؤمنين وكلام عترتهما الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين من التنبيه على الدلائل في
الله جل جلاله ما في بعضها كفاية لذوي الالباب وهداية الى ابواب الصواب فانظر في كتاب نهج البلاغة وما فيه من
الاسرار وانظر كتاب المفضل بن عمر الذي املاه عليه مولانا الصادق عليه السلام فيما خلق الله جل جلاله من الاثار و
انظر كتاب الاهليلجة وما فيه من الاعتبار فان الاعتبار بمقال الانبياء والاوصياء والاولياء عليهم افضل السلام
موافقة لفطرة العقول **فصل** وربما قال ان التصديق بوجوده تعالى امر فطري والناس عند ما يقع
في الاهوال وصعاب الاحوال يتوكلون بحسب الجبلة على الله ويتوجهون توجها غريزيا الى مسبب الاسباب ومسهل الامور
الصعاب وان لم يتفطنوا لذلك ويشهد له قول الله عز وجل ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله
قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله او اتتكم الساعة اغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون
اليه ان شاء وتنسون ما تشركون وفي تفسير مولانا العسكري عليه السلام انه سئل مولانا الصادق عليه السلام عن الله فقال
للسائل يا عبد الله هل ركبت سفينة قط قال بلى قال فهل كسرت بك حيث لا سفينة تنجيك ولا سباحة تغنيك قال بلى
قال فهل تعلق قلبك هنالك ان شيئا من الاشياء قادر على ان يخلصك من ورطتك قال بلى قال الصادق
عليه السلام فذلك الشيء هو الله القادر على الانجاء حين لا منجي وعلى الاغاثة حين لا مغيث قيل وفي قوله سبحانه الست
بربكم اشارة لطيفة الى ذلك فانه سبحانه استنطقهم بالاقرار بربوبيته بالوجوه تنبيها على انهم كانوا عارفين بالوجوه

في بداية عقولهم وفطر نفوسهم ولهذا انبعث الانبياء كلهم لدعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله وما امروا الخلق
بان يقولوا ان لنا الها فان ذلك كان مجبولا في فطرة عقولهم ومبدا نشوهم وروى الشيخ الصدوق باسناده الصحيح عن زرارة عن ابي
جعفر عليه السلام قال سالته عن قول الله عز وجل حنفاء لله غير مشركين به وعن الحنيفية فقال هي الفطرة التي فطر الله
الناس عليها لا تبديل لخلق الله قال فطرهم الله على المعرفة قال زرارة وسالته عن قول الله عز وجل واذ اخذ ربك
من بني ادم من ظهورهم ذريتهم الاية قال اخرج من ظهر ادم ذريته الى يوم القيمة فخرجوا كالذر فعرفهم واراهم صنعه ولولا
ذلك لم يعرف احد ربه وقال قال رسول الله صلى الله عليه واله كل مولود يولد على الفطرة يعني على المعرفة بان الله عز وجل
خالقه فذلك قوله ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وفي روايات اخر باسانيده المستفيضة ان
الفطرة هي التوحيد وباسناده عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لا تضربوا اطفالكم على بكائهم فان
بكاءهم اربعة اشهر شهادة ان لا اله الا الله واربعة اشهر الصلوة على النبي واله واربعة اشهر الدعاء لوالديه وفي
الكافي ما يقرب منه وفي الحديث المشهور كل مولود يولد على الفطرة وابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وسئل بعض
اهل المعرفة والتوحيد عن الدليل على اثبات الصانع فقال لقد اغنى الصباح عن المصباح وسياتي كلام في هذا الباب
لا يعادل في كتاب المحبة والانس من ربع المنجيات ان شاء الله **فصل** وهو الله سبحانه واحد لا شريك له اذ لو كان معه
من اله لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون كما قال الله عز وجل يعني لو تعدد لم يمتنع
بعضهم عن بعض فيستبد كل بملكه ويقع بينهما التحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا وسئل مولانا الصادق
عليه السلام ما الدليل على ان الله واحد قال اتصال التدبير وتمام الصنع كما قال عز وجل لو كان فيهما الهة الا الله
لفسدتا اراد عليه السلام بذلك انه لو تعدد لم يرتبط الموجودات بعضها ببعض بل اختل النظام وفسدت السموات
والارضون وقال امير المؤمنين عليه السلام في وصاياه لابنه الحسن عليه السلام واعلم يا بني انه لو كان لربك شريك لاتتك
رسله ولرايت اثار ملكه وسلطانه ولعرفت افعاله وصفاته ولكنه اله واحد كما وصف نفسه لا يضاده في ملكه احد ولا
ابتداء في القرآن المجيد انما الحكم الموله ولا اله الا هو وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد كما

قل لو كان معه الهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذي العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا وروى الصدوق
باسناده عن شريح بن هاني قال ان اعرابيا قام يوم الجمل الى امير المؤمنين عليه السلام فقال يا امير المؤمنين اتقول ان
الله واحد قال فحمل الناس عليه وقالوا يا اعرابي اما ترى ما فيه امير المؤمنين عليه السلام من تقسم القلب فقال امير
المؤمنين عليه السلام دعوه فان الذي يريده الاعرابي هو الذي نريده من القوم ثم قال يا اعرابي ان القول في ان
الله واحد على اربعة اقسام فوجهان منها لا يجوزان على الله عز وجل ووجهان يثبتان فيه فاما اللذان لا يجوزان عليه
فقول القائل واحد يقصد به باب الاعداد فهذا ما لا يجوز لان ما لا ثاني له لا يدخل في باب الاعداد اما ترى انه كفر
من قال ثالث ثلاثة وقول القائل هو واحد من الناس يريد به النوع من الجنس فهذا ما لا يجوز عليه لانه تشبيه وجل
ربنا وتعالى عن ذلك واما الوجهان اللذان يثبتان فيه فقول القائل هو واحد ليس له في الاشياء شبه
كذلك ربنا وقول القائل انه عز وجل احدي المعنى يعني به انه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا وهم كذلك ربنا عز وجل وقوله
عليه السلام ليس له في الاشياء شبه [illegible] ما يوكد ذلك وقوله عليه السلام انه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا وهم
فالدليل عليه انه لو انقسم لكان محتاجا فان كل ذي جزء فانما هو بجزئه يتقوم وبجمعه يتحقق واليه يفتقر وهو سبحانه غني
عن العالمين والحاصل انه لو كان ذا اجزاء لكان كل جزء مستقلا ... بان يكون الباري تعالى عن ذلك
فصل وهو الله جل جلاله فرد لا نظير له ولا شبيه ولا وزير ليس كمثله شيء وهو السميع البصير لان المساواة تقتضي
نقصانا في الكمال والاستغناء بالغير مما يستلزمه التجويز ... ان اسماءه سائر صفات
الكمال من ... وكل ذلك لان النقص والعجز والافتقار لا يليق بالرب المتعال فهو جل ذكره سميع بصير بلا
واذن بصير لا بحدقة واجفان كما انه يفعل بغير جارحة ويتكلم بغير لسان كيف لا يكون سميعا بصيرا والسمع والبصر كمال
فكيف يكون المخلوق اكمل من الخالق والمصنوع اشرف واتم من الصانع وكيف يعتدل التقسيم عند وقوع النقص في جنسه
والكمال في خلقه وصنعته او كيف يستقيم حجة ابرهيم عليه السلام على ابيه اذ كان يعبد الاصنام جهلا وغيا فقال
لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا ولو انعكس عليه ذلك في معبوده لاصبحت حجته داحضة ودلالته ساقطة

ولم اصدق قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه تعالى ربنا وتقدس بل العجب ممن يعبد ولا يرى رؤيته فلا
الاقرب من علم سميع وان خفي والابصر وان دق يسمع السر والنجوى ويشاهد اخفى الاثر ويعلم وكز الذرة في الجو
ودبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء بل لا يعزب عنه مثقال ذرة فكلما خفي ولا الغيب عن علمه مثقال
ذرة في الارض ولا في السماء يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ويعلم ما في البر والبحر
وما تسقط من ورقة الا يعلمها وما تخرج من ثمرة من اكمامها وما تحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه يعلم ما تحمل كل انثى وما
تغيض الارحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال سواء منكم من اسر القول
ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار يطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر لا يعزب عن ملكه وملكوته
شيء الا وعنده خبره يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ارشدك الى الاستدلال بالخلق على
العلم لانه لا يترتب في آثار الخلق اللطيف والصنع المتين بالترتيب والوزن الشيء المحكم اللطيف على علم الصانع بكيفية
الترتيب والتركيب فما ذكره [illegible] هو المنتهى في الهداية والتوفيق **فصل** وهو جل اسمه متكلم مع من يشاء وبما يشاء
كيف يشاء فعال لما يشاء يحكم ما يشاء قدير على ما يشاء كيف يشاء مريد لما كان [illegible] ثمات على ما يشاء
فلا حرج في الحكم والمكروه [illegible] فما شاء الله كان وما لم يشاء
لا يخرج من مشيته [illegible] النقال لما يريد لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه ولا
حول عن معصيته الا بتوفيقه ولا قوة على طاعته الا بمعونته وارادته وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب كل شيء ان
[illegible] كل شيء لا اله الا هو [illegible] ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما
كنتم اينما كنتم قال عز وجل واذا سألك عبادي عني فاني قريب ونحن اقرب اليه من حبل الوريد الا انهم في مرية من
لقاء ربهم الا انه بكل شيء محيط واينما تولوا فثم وجه الله [illegible] ولو انكم ادليتم بحبل الى الارض السفلى لهبط
[illegible] والانفصال والحلول والاتحاد [illegible] في رجوع الوجود ولا في الزمان ولا في المكان ولا في الاشارة
ولا [illegible] فقال الله عن ذلك علوا كبيرا روى الشيخ الصدوق باسناده الصحيح عن مولانا الصادق عليه السلام انه سئل عن

قول

قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى قال استوى من كل شيء فليس شيء اقرب اليه من شيء لم يبعد منه بعيد ولم يقرب
قريب استوى من كل شيء وفي الكافي باسناده مثله وفيه باسناده عن الهادي النقي عليه السلام قال الاشياء كلها له
علما وقدرة وملكا واحاطة وعن امير المؤمنين عليه السلام لم يسبق له حال حالا فيكون اولا قبل ان يكون آخرا ويكون
ظاهرا قبل ان يكون باطنا وقال عليه السلام علمه بالاموات الماضين كعلمه بالاحياء الباقين وعلمه بما في السموات العلى
كعلمه بما في الارضين السفلى وعن الباقر عليه السلام كان الله ولا شيء غيره ولم يزل عالما بما يكون فعلمه به قبل كونه كعلمه به بعد كونه
وعن الصادق عليه السلام لم يزل الله جل وعز ربنا والعلم ذاته ولا معلوم والسمع ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر
والقدرة ذاته ولا مقدور فلما احدث الاشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم والسمع على المسموع والبصر على المبصر و
القدرة على المقدور وعن الرضا عليه السلام له معنى الربوبية اذ لا مربوب وحقيقة الالهية اذ لا مألوه ومعنى العالم ولا معلوم
ومعنى الخالق ولا مخلوق وتأويل السمع ولا مسموع ليس منذ خلق استحق معنى الخالق ولا باحداثه البرايا استفاد
معنى البرائية كيف ولا تغيبه مذ ولا تدنيه قد ولا تحجبه لعل ولا توقته متى ولا تشمله حين ولا تقارنه مع [illegible] **فصل**
وهو سبحانه الخالق المعنى ليس بمعان كثيرة مختلفة يسمع بما يبصر ويبصر بما يسمع كما عن الباقر عليه السلام وقيل للصادق
عليه السلام ان رجلا ينتحل موالاتكم اهل البيت يقول ان الله تبارك وتعالى لم يزل سميعا بسمع وبصيرا ببصر وعليما بعلم
وقادرا بقدرة فغضب عليه السلام ثم قال من قال ذلك ودان به فهو مشرك وليس من ولايتنا على شيء ان
الله تبارك وتعالى ذات علامة سميعة بصيرة قادرة وعن الرضا عليه السلام من قال ذلك ودان به فقد اتخذ مع الله آلهة
اخرى وليس من ولايتنا على شيء ثم قال عليه السلام لم يزل الله عز وجل عليما قادرا حيا قديما سميعا بصيرا لذاته تعالى
عما يقول المشركون والمشبهون علوا كبيرا وعنه عليه السلام انه سئل خلق الله تعالى الاشياء بقدرة ام بغير قدرة فقال
لا يجوز ان يكون خلق الاشياء بالقدرة لانك اذا قلت خلق الاشياء بالقدرة فكأنك قد جعلت القدرة شيئا غيره وجعلتها
آلة له بها خلق الاشياء وهذا شرك وانما خلق الاشياء بقدرته وعن امير المؤمنين عليه السلام كمال الاخلاص له نفي
الصفات عنه لشهادة كل صفة انها غير الموصوف وشهادة كل موصوف انه غير الصفة فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه

ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله ومن اشار اليه فقد حده ومن حده فقد عده ومن قال
فيم فقد ضمنه ومن قال علام فقد اخلى منه الحديث وكلماته عليه السلام في خطبه [illegible] وقد اوردنا [illegible]
في كتاب علم اليقين **فصل** وهو الله عز اسمه قديم لم يزل وباق لا يزال وحي لا يموت وقيوم لا ينام لا تأخذه سنة
ولا نوم لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد [illegible] العقول [illegible] والابصار [illegible]
وتقدس وجوده عن الازمنة والحركات وتعالى عن الاتحاد والحلول وتبارك عن التغير والافول [illegible]
مضاد [illegible] البطلان والافساد [illegible] اذ من كان بخلاف ذلك فهو [illegible]
محتاج تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وعن النبي صلى الله عليه وآله ان الله لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء وكلما وقع في الوهم
فهو بخلافه وعن الباقر عليه السلام هل سمي عالما وقادرا الا لانه وهب العلم للعلماء والقدرة للقادرين وكلما ميزتموه
باوهامكم في ادق معانيه مخلوق مصنوع مثلكم مردود اليكم والباري تعالى واهب الحياة ومقدر الموت [illegible]
[illegible] ان الله زبانيتين فانهما كمالها وتصور ان عدمها نقصان لمن لا يكونان له [illegible]
الله تعالى به [illegible]

الباب الثالث في العدل **فصل** ان الله عز وجل لا
يفعل القبيح لانه سبحانه عالم بقبحه قادر على تركه غير محتاج الى فعله كيف ولو فعل القبيح لارتفع الوثوق بوعده ووعيده
وانبيائه ورسله تعالى وتقدس عن ذلك وما ربك بظلام للعبيد ولا يرضى لعباده الكفر ولن يخلف الله وعده وكل
ما يفعله فانما يفعله لحكمة ومصلحة وان كان جل اسمه غنيا عن العالمين وان لا يفعل الظلم والقبيح فاحتج على العباد
[illegible] فلا يحتج عليهم الا بما آتاهم وعرفهم كما قال جل وعز وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا لئلا يكون
للناس على الله حجة بعد الرسل فيقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك وما كان الله ليضل قوما بعد
اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قال الصادق عليه السلام حتى يعرفهم ما يرضيه وما يسخطه وقال في قوله
فالهمها فجورها وتقواها بين لها ما تأتي وما تترك وفي قوله عز وجل انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا
الا اخذا واما تاركا وهديناه النجدين نجد الخير والشر **فصل** ان الله عز وجل ارحم بخلقه من ان يجبرهم على

ثم يعذبهم عليها كما قال سبحانه ذلك بما كسبت يداك وان الله ليس بظلام للعبيد وهو جل جلاله اعز من ان يريد
فلا يكون كما قال جل وعز وما تشاؤون الا ان يشاء الله فلا جبر ولا تفويض بل امر بين امرين كما قال مولانا الصادق
عليه السلام وقال وسئل عن ذلك مثل رجل رأيته على معصية فنهيته فلم ينته فتركته ففعل تلك المعصية فليس حيث لم يقبل
منك فتركته كنت انت الذي امرته بالمعصية وقال الرضا عليه السلام ان الله عز وجل لم يطع باكراه ولم يعص
ولم يهمل العباد في ملكه وهو المالك لما ملكهم والقادر على ما اقدرهم عليه فان ائتمر العباد بطاعته لم يكن الله عنها صادا
ولا منها مانعا وان ائتمروا بمعصيته فشاء ان يحول بينهم وبين ذلك فعل وان لم يحل وفعلوه فليس هو الذي ادخلهم فيه
وقال الباقر عليه السلام في التوراة مكتوب يا موسى اني خلقتك واصطفيتك وقويتك وامرتك بطاعتي ونهيتك
عن معصيتي فان اطعتني اعنتك على طاعتي وان عصيتني لم اعنك على معصيتي ولي المنة عليك في طاعتك لي
ولي الحجة عليك في معصيتك لي وقال الصادق عليه السلام ان الناس في القدر على ثلاثة اوجه رجل يزعم ان الله اجبر
الناس على المعاصي فهذا قد ظلم الله في حكمه فهو كافر ورجل يزعم ان الامر مفوض اليهم فهذا قد وهن الله في سلطانه
فهو كافر ورجل يقول ان الله كلف العباد ما يطيقون ولم يكلفهم ما لا يطيقون واذا احسن حمد الله واذا
اساء استغفر الله فهذا مسلم بالغ والكلام في القدر منهي عنه وهو سر من اسرار الله قال الصادق عليه السلام ان الله
عز وجل اذا جمع العباد يوم القيامة سألهم عما عهد اليهم ولم يسألهم عما قضى عليهم وسئل عليه السلام عن الرقى هل تدفع من
القدر شيئا فقال هي من القدر **فصل** ان الله سبحانه لا يفعل بعباده الا ما هو اصلح لهم لانه عز وجل لطيف بعباده
رؤوف رحيم وهو العزيز الحكيم قال تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وفي الحديث القدسي وان من عبادي المؤمنين
لمن يريد الباب من العبادة فاكفه عنه لئلا يدخله عجب فيفسده وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالغنى
ولو افقرته لافسده وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادي
المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالسقم ولو صححت جسمه لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالصحة
ولو اسقمته لافسده ذلك اني ادبر عبادي بعلمي بقلوبهم فاني عليم خبير وفيما اوحى الله عز وجل الى موسى عليه السلام

ان يا موسى ما خلقت خلقا احب الي من عبدي المؤمن وانا ابتليه لما هو خير له واعافيه لما هو خير له وانا اعلم بما يصلح عليه امر عبدي فليصبر على بلائي وليشكر نعمائي وليرض بقضائي اكتبه في الصديقين عندي اذا عمل برضواني واطاع امري

ولنعلم ان الله جل جلاله لم يكلف عباده الا دون ما يطيقون كما قال لا يكلف الله نفسا الا وسعها والوسع دون الطاقة الا ترى انه كلفهم في كل يوم وليلة خمس صلوات وكلفهم في كل مائتي درهم خمسة دراهم وكلفهم حجة واحدة وهم يطيقون اكثر من ذلك كذا قال مولانا الصادق عليه السلام

فصل ان الله عز وجل لم يفرغ من الامر كما زعمت اليهود بل كل يوم هو في شان يخلق ويرزق ويفعل ما يشاء ويمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ولا يمحو الا ما كان ولا يثبت الا ما لم يكن والا لبطل الدعاء والدواء والصدقة وغيرها وليس له بدا تعالى الله عن ذلك قال الصادق عليه السلام ما بعث الله نبيا قط حتى ياخذ عليه الاقرار بالعبودية وخلع الانداد وان الله عز وجل يؤخر ما يشاء ويقدم ما يشاء وقال ايضا ان الله لم يبد له من جهل وقال ما بدا لله في شيء الا كان في علمه قبل ان يبدو له وقال مولانا الباقر عليه السلام العلم علمان فعلم عند الله مخزون لم يطلع عليه احدا من خلقه وعلم علمه ملائكته ورسله فاما ما علم ملائكته ورسله فانه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله وعلم عنده مخزون يقدم منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء ويثبت ما يشاء

الباب الرابع في النبوة

فصل لما اثبتنا ان لنا خالقا صانعا متعاليا عنا وعن جميع ما خلق ولم يجز ان يشاهده خلقه ولا يلامسوه ثبت ان له سفراء في خلقه يعبرون عنه الى خلقه وعباده وهم وسايط بينه وبينهم اسماع من جانب والسنة الى اخر ياخذون من الله ويعطون الخلق يعلمون الناس ويدلونهم من عنده الى مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تركه فناؤهم فثبت الامرون والناهون عن الحكيم العليم في خلقه وهم الانبياء وصفوته من خلقه حكماء مؤدبين بالحكمة مبعوثين بها غير مشاركين للناس في شيء من احوالهم وان شاركوهم في الخلق والتركيب لئلا يبعدوا عنهم كل البعد بل يناسبونهم بعض المناسبة ويانسون بهم الانس كما قال الله عز وجل ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون والا بد من تخصيصهم بايات من الله دالة على ان شريعتهم من عند رب العالم القادر العالم المستقيم ليخضع الناس لهم ويلزم لمن وقف لها ان يتبعهم

ومن المعجزة وكمال الادلة العناية الالهية لنظام العالم من المطور ورحمة الله لم تمنع من ارسال الرسل هو الا انتظام حالة الخلق فنظام العالم لا يستغني عن نوع من موجب صلاح الدنيا والاخرة نعم من لم يترك الجوارح والحواس حتى جعل لها رشادا لما الصحيح ومتفق به ما شك فيه وهو الروح كيف يترك الخلائق كلهم في حيرتهم وشكهم وضلالتهم لا يقيم لهم ما يدرء به شكهم وحيرتهم قال تعالى لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وقال عز وجل هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين

فصل يجب ان يكون النبي منزها عن كل ما ينفر منه ويشينه من الغلظة والفظاظة وسوء الخلق والحسد والبخل ودناءة الاباء والامهات والانوثة والخنوثة والعمى والعرج وما شابه ذلك وان يكون معصوما من الذنوب كبائرها وصغائرها كل ذلك لئلا تنفر عنه الطباع بل تطيعه طوعا ورغبة وكيف يذنب النبي واصول الذنوب منحصرة في اربعة الحرص والحسد والشهوة والغضب ولا يجوز ان يكون حريصا على الدنيا وهي تحت خاتمه لانه خازن المسلمين فعلى ما يحرص ولا يجوز ان يكون حسودا لان الانسان انما يحسد من فوقه وليس فوقه احد ولا يجوز ان يغضب لشيء من امور الدنيا الا ان يكون غضبه لله تعالى في اقامة الحدود ونحوها ولا ان يتبع الشهوات ويؤثر الدنيا على الاخرة لان الله عز وجل حبب اليه الاخرة كما حبب الينا الدنيا فهو ينظر الى الاخرة كما ينظر الى الدنيا فهل رايت احدا يؤثر وجها حسنا لوجه قبيح وطعاما طيبا لطعام مر وثوبا لينا لثوب خشن ونعمة دائمة باقية لدنيا زائلة فانية كذا قال هشام بن الحكم من اصحابنا في حضرة الامام فكلما ورد في القران والحديث من نسبة الذنوب الى الانبياء والاوصياء صلوات الله عليهم فهو اول كما ورد عن اهل البيت عليهم السلام نصوص مستفيضة وانهم عليهم السلام لما كانوا مستغرقين في طاعة الله عز وجل فاذا اشتغلوا احيانا بشيء من المباحات زيادة على الضرورة عدوا ذلك ذنبا في حقهم عليهم السلام وهكذا ينبغي ان نعتقد في المصطفين الاخيار سلام الله عليهم

فصل الانبياء افضل من الملائكة ولهذا امر الله عز وجل الملائكة بالسجود لادم عليه السلام قال الله عز وجل ان الله اصطفى ادم ونوحا وال ابرهيم وال عمران على العالمين وقال نبينا صلى الله عليه واله لعلي عليه السلام يا علي ان الله تبارك وتعالى فضل انبياءه المرسلين على ملائكته المقربين وفضلني على جميع النبيين والمرسلين والفضل بعدي لك يا علي وللائمة

من بعدك وان الملائكة لخدامنا وخدام محبينا الحديث وعدد الانبياء مائة الف واربعة وعشرون الفا والاوصياء كذلك اذ لكل نبي وصي اوصى اليه بامر الله عز وجل وكلهم جاؤوا بالحق من عند الحق فان قولهم قول الله وامرهم امر الله وطاعتهم طاعة الله ومعصيتهم معصية الله وانهم لم ينطقوا الا عن الله ووحيه وسادتهم خمسة وهم الذين عليهم دارت الرحى واصحاب الشرائع واولو العزم نوح وابرهيم وموسى وعيسى ونبينا محمد صلوات الله عليهم وهو سيدهم وافضلهم وخاتمهم الذي جاء بالحق وصدق المرسلين والاسلام ملته والانبياء تبعه كما قال الله عز وجل ولكن رسول الله وخاتم النبيين وان الذين كذبوا به لذائقوا العذاب الاليم وان الذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون الفائزون وان الله عز وجل لم يخلق خلقا افضل من محمد واوصيائه الائمة عليهم السلام وانهم احب الخلق الى الله واكرمهم عليه واولهم اقرارا به لما اخذ الله ميثاق النبيين واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى وان الله بعثه الى الانبياء عليهم السلام في الذر كما قال عز وجل هذا نذير من النذر الاولى فسائر الانبياء امته وانا عطي الله كل نبي ما اعطى على قدر معرفته نبينا وسبقه الى الاقرار به وانا خلق الله جميع ما خلق له ولاهل بيته عليهم السلام ولولاهم ما خلق الله ادم ولا حواء ولا الملائكة ولا الاشياء مما خلق

فصل قال ابو حامد في كتاب اداب المعيشة واخلاق النبوة من ربع العادات اعلم ان من شاهد احوال نبينا صلى الله عليه واله واصغى الى سماع اخباره الدالة على اخلاقه وافعاله واحواله واداب وعاداته وسجاياه وسياسته لاصناف الخلق وهدايته الى ضبطهم والتالف بينهم وقوده اياهم الى طاعته مع ما يحكى من عجائب اجوبته في مضائق الاسولة وبدائع تدبيراته في مصالح الخلق ومحاسن اشاراته في تفصيل مسائل الشرع التي يعجز الفقهاء والعقلاء عن ادراك دقائقها في طول اعمارهم لم يبق له ريب ولا شك في ان ذلك لم يكن مكتسبا بحيلة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور ذلك الا بالاستمداد من تاييد سماوي وقوة الهية وان ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا لملبس بل كانت شمائله واحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى ان العربي الجلف كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله فكيف من يشاهد اخلاقه ويمارس في جميع مصادره وموارده وقد اتينا بجميع ذلك وهو لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب العلم ولم يزل بين اظهر الجهال من الاعراب يتيما

ضعيفا مستضعفا فمن اين حصل له ما حصل من محاسن الاخلاق والاداب ومعرفة مصالح الفقه مثلا فقط دون غيره من العلوم فضلا عن معرفته بالله وملائكته وكتبه ورسله وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي ومن اين لقوة البشر الاستقلال بذلك فلو لم يكن له الا هذه الامور الظاهرة لكان فيه كفاية وقد ظهر من معجزاته واياته ما لا يستريب فيه محصل كانشقاق القمر ونبوع الماء من بين اصابعه واطعام الكثير من الطعام القليل وغير ذلك مما لا يحصى كثرة ومنها القران المعجز الباقي الى اخر الدهر الذي تحدى به بلغاء الخلق وفصحاء العرب وكان ينادي بين اظهرهم ان ياتوا بمثله او بعشر سور مثله او بسورة مثله ان شكوا وقال لهم لئن اجتمعت الجن والانس على ان ياتوا بمثل هذا القران لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال ذلك تعجيزا لهم فعجزوا عن ذلك وصرفوا عنه حتى عرضوا انفسهم للقتل ونساءهم وذراريهم للسبي وما استطاعوا ان يعارضوا ولا ان يقدحوا في جزالته وحسنه الا ان قالوا ان هذا الا سحر يؤثر وسحر مستمر وكذلك اقوال وقد اشتمل القران على وجوه كثيرة من الاعجاز غير البلاغة وقد ذكرناها في كتابنا المسمى بعلم اليقين مع تفاصيل سائر المعجزات

فصل القران كلام الله ووحيه وقوله وكتابه لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وانه القصص الحق وانه قول فصل وما هو بالهزل وان الله تبارك وتعالى محدثه ومنزله وربه وحافظه والمهيمن على الكتب كلها وانه حق من فاتحته الى خاتمته نؤمن بمحكمه ومتشابهه وخاصه وعامه ووعده ووعيده وناسخه ومنسوخه وقصصه واخباره لا يقدر احد من المخلوقين ان ياتي بمثله وجميع ما جاء به نبينا صلى الله عليه واله حق مبين لا ريب فيه ومن انكر شيئا منه بعد اقراره بانه مما جاء به فقد كفر ومنه حكاية المعراج كما ذكره الله عز وجل بقوله سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله وبقوله عز وجل ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى الايات وقد اخبر النبي صلى الله عليه واله بعد رجوعه بما ظهر به صدقه وحقيته ونبوة نبينا صلى الله عليه واله عامة على الناس كما قال الله عز وجل وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا للجن والانس كما في قوله عز وجل اجيبوا داعي الله وامنوا به حكاية عنهم وكما انه صلى الله عليه واله سيد الانبياء فكذلك وصيه وصيه خير الاوصياء وكتابه خير الكتب والمهيمن عليها كلها ودينه خير الاديان وناسخها وامته خير الامم واوسطها كما قال عز وجل كنتم خير امة اخرجت للناس وكذلك جعلناكم

اذ وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ام **الباب الخامس في الامامة**

فصل ان ما ذكرناه في بيان الاضطرار الى النبي صلى الله عليه وآله بعينه جار في الاضطرار الى وصيه وخليفته من بعده

الى الجمهور بعد وفاته لان الاحتياج اليهم غير مختص بوقت دون وقت او حال دون اخرى ولانكشف بقاء الكتب والشرايع

من دون قيم لها عالم بها لاترى الى الفرق المختلفة كيف يستندون في مذاهبهم كلها الى كتاب الله جهلهم بمعانيه وتبع كل

وتشتت اهوائهم فظهر ان لابد لكل نبي مرسل بكتاب من عند الله عز وجل ان ينصب من بعده من يقوم مقامه في تاويل

الكتاب المنزل عليه ويكشف امره ليكون ذلك الوصي هو حجة ذلك النبي على قومه ولئلا يتفرق الازواج والكتاب

بارائهم وعقولهم المختلفة ومزيغ قلوبها كما اخبر الله عز وجل به فقال هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات

هن ام الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله

وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم فالرسول والوصي والكتاب هو الحجة على الامة لئلا يكون للناس

حجة عن تقصير وايضا وجود الامام لطف من الله تعالى بعبيده اذ بوجوده يجمع شملهم ويتصل حبلهم وينتصف الضعيف من

القوي والفقير من الغني ويرتدع الجاهل ويتيقظ الغافل قال الله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير وقال عز وجل

ولكل قوم هاد وقال ويوم نبعث من كل امة شهيدا عليهم من انفسهم وجئنا بك على هؤلاء شهيدا وقال النبي صلى الله عليه وآله

في كل خلف من امتي عدل من اهل بيتي ينفون عن الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتاويل الجاهلين

فان عدم الامام تعطل كثير من احكام الدين وانتفى الحكمة المقصودة منها والحاجة بعض الامة من المسلمين

ثمة من اجراء الاحكام فاما ذلك من جهة الرعية دون الامام فليس ذلك نقصا على لطف الله تعالى فانا علمنا ان الله

لو جمع شملهم فان الكثرة من فعل العدو فابليس ومن استعدادهم فانا علمنا ان الله في ذلك حجة فما كان الله ليظلمهم ولكن

كانوا انفسهم يظلمون مع ان ما في غيبته من البركات والحكم نظاهر ممن آمن المؤمنين بما المصدقين بوجوده

في عالم الصلاة انتسيل مهما اقام فوات فاما فعلوه ونحو **فصل** يجب ان يكون الامام افضل اهل زمانه

واقربهم الى الله عز وجل وان يجمع فضائل الخير المتفرقة في غيره مثل العلم بكتاب الله وسنة رسوله والفقه في دين الله

والجهاد

والجهاد في سبيل الله والرغبة فيما عند الله والزهد فيما بيد خلق الله الى غير ذلك من الخيرات وان يكون معصوما من الخطأ

والزلل والخطايا في التوانع العمل منزها عن ان يحكم بالهوى او يميل الى الدنيا لما ذكرناه في النبي بعينه وبالجملة كل ما شرط

في النبي من الصفات فهو شرط في الامام ما خلا النبوة قال الصادق عليه السلام كل ما كان لرسول الله صلى الله عليه وآله

فلنا مثله الا النبوة والازواج ولا يوصل الى معرفة هذه الخصال الحميدة من الخلال المعدودة ما لا يوحي من الله سبحانه

الى رسوله لامتناع الاطلاع على البواطن كما اوحى الى نبينا صلى الله عليه وآله في علي عليه السلام بانه انما وليكم الله ورسوله

بلغ ما انزل اليك وغيرها فاذا ظهر الوحي وجب على الرسول ان ينص على من يخلفه بعده كما قرأ ما تقول نبينا

صلى الله عليه وآله من كنت مولاه فهذا علي مولاه وقوله معاشر اصحابي ان علي بن ابي طالب وصيي وخليفتي عليكم في

حياتي وبعد موتي وهو الصديق الاكبر والفاروق الاعظم الذي يفرق بين الحق والباطل وهو باب علمي الذي

يؤتى منه وهو السبيل اليه والدليل عليه من عرفه فقد عرفني ومن انكره فقد انكرني ومن تبعه فقد تبعني واما

فعلا كتفضيل نبينا صلى الله عليه وآله الاصلح عليه السلام حيث ولاه سراياه وجيوشه ولم يجعله تحت رايته والي عليه

احد قط ولم يكن يسار تحت راية عمرو بن العاص واسامة بن زيد وغيرهما وقد علم اصحابه انه كان امير الى

~~جيوشه غيره وعليه ولم ينص النبي على وصيه لادى ذلك الى التحزب والتشاعب والاختلاف في~~

اصحابه وكيف لا يوصي النبي بشان الامر العظيم وقد امر عامة الناس بالوصية فما امرهم من ذلك وحثهم عليه

واكد امره في الشرايع واما اختلاف اصحاب نبينا صلى الله عليه وآله في الخلافة من بعده فلا دلالة فيه على عدم

النص منه صلى الله عليه وآله بل انما كان ذلك بسبب الرياسة والحسد على بعضهم فاحتالوا لذلك حيلا وخدعوا فتبعوا

الامر على اكثر الناس من بعد وقوع النص الصريح مرة بعد اخرى وسماعهم ذلك كره بعد اول فجحدوا ما علموه ودفعوا

ما سمعوه وانكروا ما ثبت في اعناقهم من حق امير المؤمنين عليه السلام وادعوا انه لم يرو على الناس وتستروا زورا وبهتانا

بخلافة رسول الله صلى الله عليه وآله من لم يكن له قدم راسخ في علم ولا سابق في فضل عن السالب الخدايع والاباطيل من ارباب الدخل

والاحقاد الذين كانوا اشياعا لاقوامهم ولم يتوبوا من كفرهم وعبر الشرائط حتى اعتقدهم البيعة في السقيفة بما ادرك

المقتضين لما تقطع به ما خرفا من الفتنة كالاستيحاش لسلاطين الوقت وان كانوا جابرين طاغين لا ان معتقدا ان يكون

ليس الامر ولا على الحق بل هو من الائمة الذين يدعون الى النار ويوم القيمة هم من المقبوحين وهكذا كان حال الشيعة بعد نبينا

صلى الله عليه وآله **فصل** قد تواتر لنا عن نبينا صلى الله عليه وآله ان حجج الله تعالى على خلقه بعده صلى الله عليه وآله وسلم الائمة

اثنا عشر اولهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب ثم الحسن الزكي ثم الحسين الشهيد ثم علي بن الحسين زين العابدين ثم محمد بن علي الباقر ثم جعفر بن

محمد الصادق ثم موسى بن جعفر الكاظم ثم علي بن موسى الرضا ثم محمد بن علي الجواد ثم علي بن محمد الهادي ثم الحسن بن علي الزكي ثم

ابنه القائم سمي النبي وكنيه صاحب زماننا وخليفة الله في ارضه في ايامنا صلوات الله عليهم جميعا قال النبي صلى الله عليه وآله

اثنا عشر من اهل بيتي اعطاهم الله فهمي وعلمي وحكمتي وخلقهم من طينتي فويل للمنكرين عليهم بعدي القاطعين فيهم صلتي لا

لا انالهم الله شفاعتي وقال الائمة بعدي اثنا عشر اولهم انت يا علي واخرهم القائم الذي يفتح الله على يديه مشارق

الارض ومغاربها وقد استفاض امثال ذلك من الروايات في كتب العامة فضلا عن الخاصة وقد نص كل منهم

صلوات الله عليهم على من بعده واشتهر اصحابه باسمه ونسبه وعصمته وقد ثبت طهارتهم وصدقهم جميعا عند من يعتد بقوله

كافة مع اختلاف اهوائهم وافتراقهم الى فرق كثيرة وقد اسندوا الولاية على حجيتهم دون غيرهم من السلف في فضلهم وحالهم

ذلك معلوم من التتبع لآثارهم ومعارفهم بحيث لا يستريب فيه عاقل قال الصدوق ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه رضي الله عنه

ومن اوضح الدلائل على الاسم ان الله عز وجل جعل آية النبي صلى الله عليه وآله الاتيان بقصص الانبياء الماضين عليهم السلام

وبكل علم توراة وانجيل وزبور من غير ان تعلم الكتابة ظاهرا ولا لقي احدا منها وكان ذلك اعظم آية وقتل الحسين بن علي

عليهما السلام وخلف علي بن الحسين متقارب السن كانت سنه اقل من عشرين سنة ثم انقبض عن الناس فلم يلق احدا

امر شاعر من تخييل رسول الله صلى الله عليه وآله وكفنه ودفنه والخير به واشتغلوا بضبط اسباب الامارة وتبعه من الصحابة

علي امير المؤمنين عليه السلام والذين لم يسلموا مرقا من بعد ان تنقل الاوصياء وبنيه في مواقف الى الكوفة

من الاسلام الشبهة الحجة وتمهد كتاب الله سبحانه ما كان النبي صلى الله عليه وآله قال الرعاة ...

فهو بمنزلة من جحد نبوة جميع الانبياء عليهم السلام قال الصادق عليه السلام المنكر لآخرنا كالمنكر لاولنا وعن النبي صلى الله
عليه وآله من جحد عليا امامته بعدي فقد جحد نبوتي ومن جحد نبوتي فقد جحد الله ربوبيته والغال فيهم كالمقصر بل
هو شر ومنه عليه السلام هلك فيّ رجلان محب مفرط ومبغض مفرط **فصل** حب اولياء الله واجب وكذا البغض لاعداء الله و
البراءة منهم ومن اشياعهم سيما من الذين ظلموا آل محمد عليهم السلام حقهم وغصبوا [illegible]

[illegible]

الباب السادس [illegible]

[illegible]

[illegible]

يكسبون وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء فتطاير الكتب وتشخص الابصار الى
اخذ في اليمين او في الشمال فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤوا كتابيه واما من اوتي كتابه بشماله فيقول
يا ليتني لم اوت كتابيه ثم ينظر الى الميزان ايميل الى جانب السيئات ام الحسنات وهل الحسنات ثقيلة ام
خفيفة فمن ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ومن خفت موازينه فامه هاوية فنعوذ بالله منها **فصل** كلما
ورد في الشرع من احوال القبر وطول وقوفه وعرق الناس فيه وازدحامهم واختصامهم ومراءاة بعضهم من بعض
وورود الموتى الجنة وامه وابيه وصاحبته وبنيه والسياق واحضار الشهداء والمسائل وغير ذلك كما
اخبر الله عز وجل عنه في القران وائمة الهدى عليهم السلام في الاخبار المروية عنهم حق وصدق لا ريب فيه قال النبي
عليه السلام حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا فان للقيامة خمسين موقفا كل موقف مقام الف سنة ثم تلا
في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وعن زين العابدين عليه السلام ان الناس كان له عند غيره ظلم يوخذ من
حسنات الظالم بقدر حقه فتزاد على حسناته فان لم يكن للظالم حسنات يوخذ من سيئات المظلوم فتزاد على
سيئات الظالم وعن النبي صلى الله عليه واله هل تدرون من المفلس قالوا المفلس فينا يا رسول الله من لا درهم له
ولا متاع فقال المفلس من امتي من ياتي يوم القيمة بصلوة وزكوة وصيام ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا
واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته وان فنيت حسناته قبل ان يقضي
ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم يطرح في النار **فصل** الشفاعة حق والحوض حق قال النبي
صلى الله عليه واله من لم يومن بحوضي فلا اورده الله حوضي ومن لم يومن بشفاعتي فلا اناله الله شفاعتي ثم قال انما
شفاعتي لاهل الكبائر من امتي فاما المحسنون فما عليهم من سبيل وفي رواية اخرى شفاعتي لاهل الكبائر من
امتي ما خلا الشرك والظلم وقال صلى الله عليه واله ان من امتي من يدخل الجنة بشفاعته اكثر من مضر
وقيل اقل المومنين شفاعة من يشفع ثلثين انسانا وقال صلى الله عليه واله ان حوضي ما بين عدن الى عمان
البلقاء ماؤه اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل واكوابه عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظمأ

بعدها ابدا وفي الخبر ان الوالي عليه يوم القيمة امير المومنين عليه السلام يسقي منه اولياءه ويرد عنه اعداءه **فصل**
الجنة حق والنار حق وهما مخلوقتان اليوم بل لا تخرج نفس من الدنيا حتى ترى مكانها من احديهما كما نقل عن ائمة الهدى صلوات الله عليهم
والجنة دار البقاء ودار السلامة لا موت فيها ولا هرم ولا مرض ولا سقم ولا آفة ولا زمانة ولا غم ولا هم ولا حاجة ولا فقر وهي
دار الغناء والسعادة ودار المقامة والكرامة لا يمس اهلها فيها نصب ولا لغوب لهم فيها ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين وهم
فيها خالدون ولذاتهم على انواع منهم المشغول بتقديس الله وتسبيحه مع ملائكته ومنهم المتنعم بانواع المآكل والمشارب
والفواكه والارائك وحور العين واستخدام الولدان المخلدين والجلوس على النمارق والزرابي ولباس السندس والحرير كل
انما يتلذذ بما يشتهي ويريد على حسب ما تعلقت عليه همته لا يتغوطون ولا يبولون وانما هو رشح كالمسك يشمون به
والتسبيح كالمحرور النفس ويزدادون جمالا وحسنا كما يزدادون في الدنيا قبحا وهرما اما نبيانا اعرض كل باب
سبعين سنة والنار دار الهوان ودار الانتقام من اهل الكفر والعصيان لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم
من عذابها لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا الا حميما وغساقا وان استطعموا اطعموا من الزقوم وان استغاثوا يغاثوا بماء
كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا ينادون من مكان بعيد ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون
فيمسك الجواب عنهم احيانا ثم قيل لهم اخسؤوا فيها ولا تكلمون ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ماكثون
ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم **فصل** الجنة لاهل الايمان الذين لم يذنبوا كبيرة او تابوا منها او ادركتهم الشفاعة
اوثابتهم الرحمة والنار لاهل الشرك والكفر والجحود خلودا او لاهل الكبائر من المومنين الذين ماتوا من غير توبة ورودا
من غير خلود لا عقابا ثم الثواب بالايمان فيخرجون منها بعد استيفاء عقابهم الذي استحقوه بالذنوب التي اكتسبوها بالرحمة
ودركهم الشفاعة التي تنالهم وروي انه لا يصطلي النار من اهل التوحيد احد ومن وعده الله على عمل ثوابا فهو منجز له
تحت الله ووعده ومن اوعده الله على عمل عقابا فهو فيه بالخيار ان عذبه فبعدله وان عفا عنه فبفضله وقد قال الله عز وجل
ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفي الخبر قسيم الجنة والنار امير المومنين عليه السلام وذلك لان حبه
ايمان وبغضه كفر وانما خلقت الجنة لاهل الايمان وخلقت النار لاهل الكفر كذا عن الصادق عليه السلام

الباب السابع في وجه التدرج الى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد **فصل** قال ابو حامد
ما ذكرنا من ترجمة العقيدة ينبغي ان يقدم الى الصبي في اول نشوه ليحفظه حفظا ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئا
فابتداؤه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والايقان والتصديق به وذلك مما يحصل في الصبي بغير برهان فمن فضل الله على
الانسان ان شرح في اول نشوه للايمان من غير حاجة الى حجة وبرهان وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مباديها التلقين
المجرد والتقليد المحض نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء على معنى انه
يقبل الازالة بنقيضه لو القي اليه فلا بد من تقويته واثباته في نفس الصبي والعامي حتى يرسخ ولا يتزلزل وليس الطريق
في تقويته واثباته ان يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشتغل بتلاوة القران وتفسيره وتلاوة الحديث ومعانيه ويشتغل
بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخا بما يقرع سمعه من ادلة القران وحججه وبما يرد عليه من
شواهد الاحاديث وفوائدها وبما يسطع عليه من انوار العبادات ووظائفها وبما يسري اليه من مشاهدة الصالحين
ومجالستهم وسيماهم وهيآتهم في الخضوع والخوف منه والاستكانة فيكون اول التلقين كالقاء بذر في الصدر وتكون
هذه الاسباب كالسقي والتربية له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة اصلها ثابت وفرعها في السماء
وينبغي ان يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة فان ما يشوشه الجدل اكثر مما يمهده وما يفسده اكثر مما يصلحه
تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمدقة من الحديد رجاء تقويتها بان يكثر اجزاؤها وربما يفتتها ذلك ويفسدها وهو
الاغلب والمشاهدة تكفيك في هذا بيانا وناهيك بالعيان برهانا فقس عقيدة اهل الصلاح والتقى من عوام الناس
بعقيدة المتكلمين والمجادلين ترى اعتقاد العامي في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق
وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيط مرسل في الهواء تفيئه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا الا
من سمع منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليدا كما تلقف نفس الاعتقاد تقليدا اذ لا فرق بين التقليد في تعلم الدليل
او تعلم المدلول فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ثم الصبي اذا وقع نشوه على هذه
العقيدة ان اشتغل بكسب الدنيا لم ينفتح له غيرها ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد اهل الحق اذ لم يكلف الشرع اجلاف

العرب اكثر من التصديق الجزم بظاهر هذه العقائد فاما البحث والتفتيش وتكلف نظم الادلة فلم يكلفوا اصلا
وان اراد ان يكون من سالكي طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى النفس
عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة انفتح له ابواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور الهي
يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقا لوعده تعالى اذ قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وهو الجوهر
النفيس الذي هو غاية ايمان الصديقين والمقربين وله درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن في
النظافة والطهارة عما سوى الله وفي الاستضاءة بنور اليقين وذلك كتفاوت الخلق في اسرار الطب والفقه
وسائر العلوم اذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في الذكاء والفطنة فكما لا تنحصر تلك الدرجات
فكذا هذه **فصل** اقول من ذهب من علمائنا رحمهم الله الى ما ذكره ابو حامد من اكتفاء العوام بمجملات العقائد و
تقليدهم الشرائع افضل المتاخرين حجة الفرقة الناجية نصير الملة والدين محمد بن الحسن الطوسي طاب ثراه فانه قال في
بعض رسائله اعلم ايدك الله اياها الاخ العزيز ان اقل ما يجب اعتقاده على المكلف هو ما ترجمه قول لا اله الا الله محمد رسول الله
ثم اذا صدق الرسول فينبغي ان يصدقه في صفات الله واليوم الآخر وتعيين الامام المعصوم كل ذلك بما يشتمل عليه
القران من غير مزيد برهان الى في الآخرة فبالايمان بالجنة والنار والحساب وغيره واما في صفات الله فبانه حي قادر عالم
مريد متكلم ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ولا يجب عليه ان يبحث عن حقيقة الصفات وان الكلام والعلم وغيرهما
او قديم بل لو لم يخطر هذا بباله ومات مات مؤمنا ولا يجب عليه تعلم الادلة التي حررها المتكلمون بل مهما حصل في قلبه
التصديق الحق بمجرد الايمان من غير دليل وبرهان فهو مؤمن ولم يكلف رسول الله صلى الله عليه واله اكثر
من ذلك وعلى هذا الاعتقاد المجمل استمر الاولون والاعراب وعوام الناس الا من وقع في بلدة يقرع سمعه فيها هذه المسائل
كقدم الكلام وحدوثه ومعنى الاستواء والنزول وغيره فهو ان لم ياخذ ذلك قلبه وبقي مشغولا بعباداته وعمله فلا
حرج عليه وان اخذ ذلك قلبه فاقل الواجب عليه ما اعتقده السلف فيعتقد في القران القديم ما كان عليه السلف القران
كلام الله غير مخلوق ويعتقد ان الاستواء حق والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة والكيفية غير معلومة الى آخر
ما افاده رحمه الله

الخطر حقيقة هذا السلم حين تاب

بجميع اجادة الشيخ اما مجالس عن بحث عن الحقيقة والسنة وان لم يعتقد ذلك وغلب على قلبه الاشكال بكلام والشك فان لم يمكن
ازالة الشك والاشكال بكلام قريب من الافهام وان لم يكن قويا عند المتكلمين ومرضيا فذلك كاف ولا حاجة الى الدليل
كان الدليل التام الا بذكر الشبهة والجواب ومهما ذكرت الشبهة الموهمة ان تتشبث بالخاطر والقلب فيظنها حقة تقصوره عن
ادراك جوابها اذ الشبهة قد تكون جلية والجواب دقيقا لا يحتمله عقله ولهذا زجر السلف عن البحث والتفتيش وعن
الكلام وانما زجروا ضعفاء العوام واما ائمة الدين فلهم الخوض في غمرة الاشكالات ومنع العوام عن الكلام يجري مجرى منع
الصبيان من شاطئ الدجلة خوفا من الغرق ورخصة الاقوياء تضاهي رخصة الماهر في صنعة السباحة الا ان ههنا
موضع غرور ومزلة قدم وهو ان كل ضعيف في عقله يظن انه يقدر على ادراك الحقائق كلها وانه من جملة الاقوياء فربما يخوضون
ويغرقون في بحر الجهالات من حيث لا يشعرون والصواب للخلق كلهم الا الشاذ النادر الذي لا تسمح الاعصار الا بواحد
منهم او اثنين سلوك مسلك السلف في الايمان المرسل والتصديق المجمل بكل ما انزل الله تعالى واخبر به رسول الله صلى الله
عليه وآله من غير بحث وتفتيش والاشتغال بالتقوى ففيه شغل شاغل وقال صلى الله عليه وآله حيث راى اصحابه يخوضون بعدان غضب حتى احمرت وجنتاه افبهذا امرتم تضربون كتاب الله بعضه ببعض انظروا
فاامركم الله به فاعملوا وما نهاكم عنه فانتهوا فهذا تنبيه على منهج الحق واستيفاء ذلك شرحناه في كتاب قواعد العقائد
فاطلبه منه انتهى كلامه طاب ثراه اقول ومن كلام اهل البيت عليهم السلام في هذا الباب ما روي عن الصادق عليه السلام انه قال
كلام في الله ما اجمع عليه اهل الصفا والتقى من اصول الدين وحقائق اليقين والرضا والتسليم ولا تدخلوا في اختلاف الخلق
ومقالاتهم فيصعب عليك وقد اجمعت الامة المختارة بان الله واحد ليس كمثله شي وانه عدل في حكمه يفعل ما يشاء ويحكم
ما يريد ولا يقال له في شي من صنعه لم ولا كان ولا يكون شي الا بمشيته وانه قادر على ما يشاء وصادق في وعده ووعيده وان
القرآن كلامه وانه كان قبل الكون والمكان والزمان وان احداثه وافناءه غيره سواء لا يزداد باحداثه علما ولا ينقص علمه
ملكه ولا عز سلطانه وجل سبحانه فمن اورد عليك ما ينقض هذا الاصل فلا تقبله وجرد باطنك لذلك ترى بركاته عن قريب
وتفوز مع الفائزين **فصل** قال ابو حامد فان قلت فعلم الجدل والكلام مذموم كعلم النجوم او هو مباح او مندوب اليه
فاعلم ان الناس في هذا غلوا واسرافا في اطراف فمن قائل انه بدعة وحرام وان العبد ان لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له

من ان يلقاه بالكلام ومن قائل انه واجب وفرض اما على الكفاية او على الاعيان وانه افضل الاعمال واعلى القربات
فانه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن دين الله والى التحريم ذهب الشافعي ومالك واحمد بن حنبل وسفيان وجميع اهل الحديث من السلف قال الشافعي حكمي في اصحاب
الكلام ان يضربوا بالجريد ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة واخذ في الكلام وقال
لان يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك خير من ان يلقاه بشي من علم الكلام وقال احمد بن حنبل لا يفلح صاحب الكلام ابدا ولا تكاد ترى احدا نظر في الكلام الا وفي قلبه دغل وقال ايضا علماء الكلام زنادقة وقال مالك ارايت ان
جاءه من هو اجدل منه ايدع دينه كل يوم لدين جديد يعني ان اقوال المتجادلين تتفاوت الى غير ذلك من التشديدات وقالوا
ما سكت عنه الصحابة مع انهم اعرف بالحقائق وافصح بترتيب الالفاظ من غيرهم الا لعلمهم بما يتولد منه من الشر ولذلك قال النبي
صلى الله عليه وآله هلك المتنطعون هلك المتنطعون اي المتعمقون في البحث والاستقصاء واحتجوا ايضا
بان ذلك لو كان من الدين لكان ذلك اهم ما يامر به رسول الله صلى الله عليه وآله ويعلم طريقه ويثني على اربابه فقد علمهم الاستنجاء
وندبهم الى حفظ الفرائض واثنى عليهم ونهاهم عن الكلام في القدر وقال امسكوا وعلى هذا استمر الصحابة والزيادة على
الاستاد طغيان وظلم وهم الاستادون ونحن الاتباع والتلامذة **اقول** وقد اسلفنا اخبارا عن اهل البيت عليهم السلام
ايضا في ذم الكلام فيما ذكرنا في كتاب المناظرة من كتاب العلم قال **واما الفرقة الاخرى** فانهم احتجوا بان المحذور من الكلام ان
كان هو لفظ الجوهر والعرض وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تعهدها الصحابة فالامر فيه قريب اذ ما من علم الا وقد احدث
فيه اصطلاحات لاجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ولو عرض عليهم عبارة النقض والكسر والتركيب والتعدية وفساد الوضع
الى جميع الاسئلة التي تورد على القياس لما كانوا يفهمونه فاحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كاحداث انية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح وان كان المحذور
هو المعنى فنحن لا نعني به الا معرفة الدليل على حدوث العالم ووحدانية الخالق وصفاته كما جاء في الشرع فمن اين يحرم معرفة الله تعالى بالدليل
وان كان المحذور هو التشعب والتعصب والعداوة والبغضاء وما يفضي اليه الكلام فذلك محرم ويجب الاحتراز عنه كما ان
الكبر والرياء وطلب الرياسة مما يفضي اليه علم الحديث والتفسير والفقه وهو محرم يجب الاحتراز عنه ولكن لا يمنع من العلم لاجل ادائه
اليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها محذورا وقد قال الله تعالى قل هاتوا برهانكم وقال ليهلك من هلك عن بينة و
قال هل عندكم من سلطان اي من حجة وبرهان وقال فلله الحجة البالغة وقال الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه الى قوله فبهت الذي كفر

الصدوق رحمه الله في اعتقاداته والجدال في امور الدين
منهي عنه قال امير المؤمنين عليه السلام من طلب الدين بالجدل
تزندق وقال الصادق عليه السلام يهلك اصحاب
الكلام وينجو المسلمون ان المسلمين هم النجباء و
قال السيد ابن طاوس رحمه الله وجدت
في كتاب عبد الله بن حماد الانصاري في نسخه
المقروة على هارون بن موسى التلعكبري رحمه الله
ما لفظه عن جميل بن دراج قال سمعت
ابا عبد الله عليه السلام يقول متكلموا
هذه العصابة من شرار من هم منهم
قال ابو حامد حيم

اذ ذكر احتجاج ابراهيم ومجادلته وافحامه خصمه في معرض الثناء عليه وقال وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وقال تعالى
قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا وقال في قصة فرعون وما رب العالمين الى قوله اولو جئتك بشي مبين وعلى
الجملة فالقرآن من اوله الى آخره محاجة مع الكفار فعمدة ادلة المتكلمين في التوحيد قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا
وفي البعث قوله قل يحييها الذي انشاها اول مرة الى غير ذلك من الآيات ولم تزل الرسل يحاجون المنكرين و
يجادلونهم قال تعالى وجادلهم بالتي هي احسن والصحابة ايضا كانوا يحاجون المنكرين ويجادلونهم ولكن عند الحاجة وكانت الحاجة قليلة في زمانهم
واول من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة الى الحق علي عليه السلام اذ بعث ابن عباس الى الخوارج فكلمهم فقال ما تنقمون
على امامكم قالوا قاتل ولم يسب ولم يغنم فقال ذلك في قتال الكفار ارايتم لو سبيت عائشة في يوم الجمل ووقعت عائشة في
سهم احدكم اكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي امكم في نص الكتاب فقالوا لا فرجع منهم الى الطاعة بمجادلته الفان
اقول ومحاجة الائمة المعصومين صلوات الله عليهم مع الكفار واهل الخلاف مشهورة مستفيضة وقد نقلنا جملة منها في كتاب الاحتجاج
والاحتجاج للطبرسي وغيرهما قال ثم ان تحقيق الحق ان اطلاق القول بذمه في كل حال او بحمده في كل حال خطا بل لا بد من تفصيل في التصنيف و
التدريس ايضا انه ذو منافع وفيه آفات فما لا فائدة فيه فهو مذموم ويكون تعاطيه بحسب ما يليق بالحال وما يعرض له من
الغاية اقامة الخصم واعتراضه والكشف عن الحق فلما كان اشكال الخصم وتحقيق بطلان الحال او الاحاد وما كانوا يقدرون
قدر الحاجة بميزان ولا بمكيال يحدد الشروع فيها واما عدم تعديم التدريس والتصنيف فيكون الحال في ذلك
التدريس والتصنيف فان جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تتفق الا على الندور اما
ادخارا ليوم وقوعها وان كان نادرا او تشحيذا للخاطر فنحن ايضا نرتب طرق المحاجة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة
وهيجان مبتدع او تشحيذا للخاطر او ادخارا للحجة حتى لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال كمن يعد السلاح
قبل القتال ليوم القتال فهذا ما يمكن ان يذكر لهؤلاء **فصل** فان قلت فما المختار عندك فاعلم ان الحق فيه ان
اطلاق القول بذمه في كل حال او بحمده في كل حال خطا بل لا بد فيه من تفصيل فاعلم اولا ان الشي قد يحرم لذاته
كالخمر والميتة واعني بقولي لذاته ان علة تحريمه وصف في ذاته وهو الاسكار والموت وهذا اذا سئلنا عنه

الحق

اطلقنا القول بانه حرام ولا يلتفت الى اباحة الميتة عند الاضطرار واباحة تجرع الخمر اذا غص الانسان بلقمة ولم يجد ما يسيغها
سوى الخمر وما يحرم لغيره كالبيع على بيع اخيك في وقت الخيار والبيع وقت النداء وكاكل الطين فانه يحرم لما فيه من الاضرار
وهذا ينقسم الى ما يضر قليله وكثيره فيطلق القول عليه بانه حرام كالسم الذي يقتل قليله وكثيره والى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول
عليه بالاباحة كالعسل فان كثيره يضر بالمحرور وكان اطلاق التحريم على الخمر والتحليل على العسل التفات الى اغلب الاحوال
فان تصدى شي تقابلت فيه الاحوال فالاولى والابعد عن الالتباس ان يفصل فنعود الى علم الكلام ونقول ان فيه منفعة وفيه مضرة
فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلال او مندوب او واجب كما يقتضيه الحال وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار
ومحله حرام اما مضرته فاثارة الشبهات وتحريك العقائد وازالتها عن الجزم والتصميم فذلك مما يحصل في الابتداء ورجوعها
بالدليل مشكوك فيه ويختلف فيه الاشخاص فهذا ضرره في الاعتقاد الحق وله ضرر في تاكيد اعتقاد المبتدعة وتثبيتها في
صدورهم بحيث تنبعث دواعيهم ويشتد حرصهم على الاصرار عليه ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل
ولذلك ترى المبتدع العامي يمكن ان يزال اعتقاده باللطف في اسرع زمان الا اذا كان نشوه في بلد يظهر فيه الجدل والتعصب
فانه لو اجتمع عليه الاولون والآخرون لم يقدروا على نزع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب وبغض خصوم المجادلين
وفرقة المخالفين مستول على قلبه ومانع من ادراك الحق حتى لو قيل له هل تريد ان يكشف الله لك الغطاء فيعرفك بالعيان
ان الحق مع خصمك كره ذلك خيفة من ان يفرح به خصمه وهذا هو الداء العضال الذي استطار في البلاد والعباد وهو
نوع فساد اثاره المجادلون بالتعصب فهذا ضرره **واما منفعته** فقد يظن ان فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما
هي عليها وهيهات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ولعل التخبيط والتضليل فيه اكثر من الكشف و
التعريف وهذا اذا سمعته من محدث او حشوي ربما خطر ببالك ان الناس اعداء ما جهلوا فاسمع هذا ممن خبر الكلام
ثم قلاه بعد حقيقة الخبرة وبعد التغلغل فيه الى منتهى درجة المتكلمين وجاوز ذلك الى التعمق في علوم اخر تناسب نوع الكلام و
تحقق ان الطريق الى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود ولعمري لا ينفك الكلام عن كشف وتعريف وايضاح لبعض الامور
ولكن على الندور وفي امور جلية تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام بل منفعته شي واحد وهو حراسة العقيدة التي ترجمناها

على العوام وحفظها عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل فإن العامي ضعيف يستفزه جدل المبتدع وإن كان فاسدا
ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه والناس متعبدون بهذه العقائد التي قدمناها إذ ورد بها الشرع لما فيها من صلاح دينهم ودنياهم
والعلماء متعبدون بحفظ ذلك على العوام من تلبيسات المبتدعة كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم من تهجمات الظلمة و
الغصاب وإذا وقعت الإحاطة بضرره ومنفعته فينبغي أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر إذ لا يضعه
إلا في موضعه وذلك في وقت الحاجة وعلى قدر الحاجة وتفصيله أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا
على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها مهما تلقنوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فإن تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربما
يثير لهم شكا ويزلزل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك بالإصلاح وأما العامي المعتقد للبدعة فينبغي أن يدعى إلى الحق
بالتلطف لا بالتعصب وبالكلام اللطيف المقنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرآن والحديث
الممزوج بفن من الوعظ والتحذير فإن ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين إذ العامي إذا سمع ذلك اعتقد أنه
نوع صنعة تعلمها المتكلم ليستدرج الناس إلى اعتقاده فإن عجز عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه يقدرون
على دفعه فالجدل مع هذا ومع الأول حرام وكذا مع من وقع في شك إذ يجب إزالته باللطف والوعظ والأدلة القريبة
المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام واستقصاء الجدل وإنما ينفع في موضع واحد وهو أن يفرض عامي اعتقد البدعة بنوع
جدل سمعه فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد الحق وذلك فيمن ظهر له من الأنس بالمجادلات ما يمنعه عن القناعة بالمواعظ
والتحذيرات العامية فقد انتهى هذا إلى حال لا يشفيه إلا دواء الجدل فجاز أن يلقى إليه وأما في بلاد تقل فيها البدعة
ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ولا يتعرض للأدلة ويتربص وقوع شبهة فإن
وقعت ذكرت بقدر الحاجة فإن كانت البدعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يخدعوا فلا بأس أن يعلموا القدر الذي
في كتاب الرسالة القدسية ليكون ذلك سببا لدفع تأثير مجادلات المبتدعة إن وقعت إليهم وهذا مقدار مختصر وقد أودعناه
هذا الكتاب لاختصاره أقول وأما على طريقتنا فيستبدل ذلك بما أودعته في الأبواب الخمسة من هذا الكتاب وقد
أودعت رسالة أضفت إليها ما يجب على الناس عامة من إصلاح الأعمال الظاهرة والباطنة والأخلاق الفاضلة والأدية و

منهاج النجاة وهو أكثر المشتغلين قال فإن كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المحذورة
وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر خمسين ورقة وليس فيه
خروج عن النظر في قواعد العقائد إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين أقول وعلى طريقتنا يبدل ذلك بما أودعته كتاب علم اليقين
فإنه وإن كان مبسوطا إلا أنه لم يخرج عما ورد في القرآن وأحاديث أهل العصمة صلوات الله عليهم إلا قليلا مما يحتاج إليه من الحكمة
قال فإن أقنعه ذلك كف عنه وإن لم يقنعه ذلك فقد صارت العلة مزمنة والداء غالبا والمرض ساريا فليتلطف الطبيب — عضالا
بقدر الإمكان ولينتظر قضاء الله تعالى فيه إلى أن ينكشف له الحق بتنبيه من الله سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له فالقدر
الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسه من المصنفات هو الذي يرجى نفعه فأما الخارج منه فقسمان أحدهما بحث عن غير قواعد العقائد
كالبحث عن الاعتمادات وعن الأكوان وعن الإدراكات وعن الخوض في الرؤية هل لها ضد يسمى المنع أو العمى وإن كان فذلك
واحد هو منع عن جميع ما لا يرى أو ثبت لكل مرئي يمكن رؤيته منع بحسب عدده إلى غير ذلك من الترهات المضلات والقسم الثاني
زيادة تقرير لتلك الأدلة في غير تلك القواعد وزيادة أسئلة وأجوبة وذلك أيضا استقصاء لا يزيد إلا ضلالا وجهلا في حق
من لم يقنعه ذلك القدر فرب كلام يزيده الإطناب والتقرير غموضا ولو قال قائل البحث عن حكم الإدراكات والاعتمادات
فيه تشحيذ الخواطر والخاطر آلة الدين كالسيف آلة الجهاد فلا بأس بتشحيذه كان كقوله لعب الشطرنج يشحذ الخاطر فهو من الدين وذلك
هوس فإن الخاطر يتشحذ بسائر علوم الشرع ولا يخاف منها مضرة فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر المحمود من الكلام والحال — الخاطر
التي يذم فيها والحال التي يحمد والشخص الذي ينتفع به والذي لا ينتفع **فصل** فإن قلت مهما اعترفت بالحاجة إليه في دفع المبتدع
والآن قد ثارت البدع وعمت البلوى وأرهقت الحاجة فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة
الأموال وسائر الحقوق كالقضاء والولاية وغيرهما وما لم يشتغل العلماء بنشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدوم ولو ترك
بالكلية لاندرس وليس في مجرد الطباع كفاية لحل شبه المبتدعة ما لم يتعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه أيضا من فروض الكفايات
بخلاف زمان الصحابة فإن الحاجة ما كانت ماسة إليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم مستقل بدفع شبه المبتدعة
التي ثارت في تلك البلدة وذلك يدوم بالتعليم ولكن ليس من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير فإن

هذا مثل الدواء والفقه مثل الغذاء وضرر الغذاء لا يحذر وضرر الدواء محذور لما ذكرناه فيه من أنواع الضرر فالعالم ينبغي أن يخصص
بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال إحداها التجرد للعلم والحرص عليه فإن المحترف يمنعه الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك
إذا عرضت والثانية الذكاء والفطنة والفصاحة فإن البليد لا ينتفع بفهمه والفدم لا ينتفع بحجاجه فيخاف عليه من ضرر
الكلام ولا يرجى فيه نفعه والثالثة أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا تكون الشهوات غالبة عليه فإن الفاسق
بأدنى شبهة ينخلع عن الدين فإن ذلك يحل عنه الحجر ويرفع السد بينه وبين الملاذ فلا يحرص على إزالة الشبهة بل يغتنمها
ليتخلص من أعباء التكليف فيكون ما يفسده مثل هذا المتعلم أكثر مما يصلحه وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن الحجة المحمودة في الكلام
إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب المقنعة للنفوس دون التغلغل في التقسيمات والتدقيقات
التي لا يفهمها أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعبذة وصنعة تعلمها صاحبها للتلبيس فإذا قابله مثله في الصنعة قاومه
وعرفت أن السلف إنما منعوا من الخوض فيه والتجرد له لما فيه من الضرر الذي نبهنا عليه وأن ما نقل عن ابن عباس من مناظرة — ٧٢ القدر المعنى من الكلام في شغل ورشاوة وقلة فهم
الخوارج وما نقل عن علي عليه السلام من المناظرة في القدر وغيره كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة وذلك محمود في
كل حال نعم قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقلتها فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها
وحكم طريق النضال عنها وحفظها وأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليها وإدراك الأسرار التي
يترجمها ظاهر ألفاظ هذه العقائد فلا مفتاح لها إلا المجاهدة وقمع الشهوات والإقبال بالكلية على الله وملازمة الفكر
الصافي عن شوائب المجادلات وهي رحمة من الله تعالى تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التعرض وبحسب قبول
المحل وطهارة القلب وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله **فصل** فإن قلت هذا الكلام يشير إلى أن هذه
العلوم لها ظواهر وأسرار وبعضها جلي يبدو أولا وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر
الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب وهذا يكاد يكون مخالفا للشرع إذ ليس للشرع
ظاهر وباطن وسر وعلن بل الظاهر والباطن والسر والعلن واحد فيه فاعلم أن انقسام هذه العلوم إلى خفية وجلية
لا ينكرها ذو بصيرة وإنما ينكرها القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئا وجمدوا عليه فلم يكن لهم ترق إلى شأو العلى

ومقامات العلماء والأولياء وذلك ظاهر من أدلة الشرع قال النبي صلى الله عليه وآله إن للقرآن ظاهرا وباطنا وحدا ومطلعا
وقال صلى الله عليه وآله نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم وقال صلى الله عليه وآله ما حدث أحد قوما بحديث
لم يبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم وقال علي عليه السلام وأشار إلى صدره إن ههنا علوما جمة لو وجدت لها حملة وقال تعالى
وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون وقال النبي صلى الله عليه وآله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فليت شعري
إن لم يكن ذلك سرا منع من إفشائه لقصور الأفهام عن دركه أو لمعنى آخر فلم لم يذكره لهم ولا شك في أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لهم
وقال ابن عباس في قوله تعالى الله الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن لو ذكرت تفسيره لرجمتموني وفي
لفظ آخر لقلتم إنه كافر وقال سهل التستري للعالم ثلاثة علوم علم ظاهر يبذله لأهل الظاهر وعلم باطن لا يسعه إظهاره إلا لأهله و
علم هو بينه وبين الله لا يظهره لأحد وقال بعض العارفين إفشاء سر الربوبية كفر وقال بعضهم للربوبية سر لو أظهر لبطلت النبوة
وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم وللعلماء بالله سر لو أظهروه لبطلت الأحكام وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء
لقصور فهمهم فما ذكره ليس بحق بل الصحيح أنه لا تناقض وأن الكامل من لا يطفئ نور معرفته نور ورعه وملاك الورع النبوة
أقول وقد أسلفنا في الباب الثاني من كتاب العلم عند ذكر تفصيل علم الآخرة أحاديث عن أهل البيت عليهم السلام من هذا القبيل
فصل فإن قلت هذه الآيات والأخبار يتطرق إليها تأويلات فبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن فإن الباطن
إن كان مناقضا للظاهر ففيه إبطال الشرع وهو قول من قال إن الحقيقة خلاف الشريعة وهو كفر لأن الشريعة عبارة
عن الظاهر والحقيقة عن الباطن وإن كان لا يناقضه ولا يخالفه فهو هو فيزول به الانقسام ولا يكون للشرع سر لا يفشى
بل يكون الخفي والجلي واحدا فاعلم أن هذا السؤال يحرك خطبا عظيما وينجر إلى علوم المكاشفات ويخرج عن مقصود علم المعاملة — علم المكاشفة
وهو غرض هذه الكتب فإن العقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب وقد تعبدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بعقد القلب
عليها لا بأن يتوصل إلى أن ينكشف لنا حقائقها فإن ذلك لم يكلف به كافة الخلق ولولا أنه من الأعمال لما أوردناه في
هذا الكتاب ولولا أنه عمل ظاهر القلب لا عمل باطنه لما أوردناه في الشطر الأول من الكتاب وإنما الكشف الحقيقي
هو صفة سر القلب وباطنه ولكن إذا انجر الكلام إلى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام

في علم فيحتمل أن المقصود تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان بل الأسرار التي يختص المقربون
بدركها ولا يشاركهم الأكثرون في علمها ويمتنعون عن إفشائها إليهم ترجع إلى خمسة أقسام الأول أن يكون الشيء في نفسه دقيقاً تكل
أكثر الأفهام عن دركه فيختص بدركه الخواص وعليهم أن لا يفشوه إلى غير أهله فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر أفهامهم عن الدرك
وإخفاء سر الروح وكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيانه من هذا القسم فإن حقيقته مما تكل الأفهام عن دركه وتقصر الأوهام عن
تصور كنهه ولا تظنن أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإن من لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه
ولا يبعد أن يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء ولكنهم يتأدبون بأدب الشرع فيسكتون عما سكت عنه
بل في صفات الله سبحانه من الخفايا ما تقصر أفهام الجماهير عن دركه ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها إلا الظواهر للأفهام من
العلم والقدرة وغيرهما حتى فهمها الخلق بنوع مناسبة توهموها إلى علمهم وقدرتهم إذ كانت لهم من الأوصاف ما يسمى علماً
وقدرة فيتوهمون ذلك بنوع مقايسة ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه بل لذة الجماع
إذا ذكرت للصبي أو العنين لم يفهمه إلا بالمناسبة إلى لذة المطعوم الذي يدركه ولا يكون ذلك فهماً على التحقيق والمخالفة بين علم الله
وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والأكل وبالجملة فلا يدرك الإنسان إلا نفسه وصفات نفسه
مما هو حاضر له في الحال أو مما كان له من قبل ثم بالمقايسة إليه يفهم ذلك لغيره ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتاً في الشرف
والكمال فليس في قوة البشر إلا أن يثبت لله ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق
بأن ذلك أكمل وأشرف فيكون معظم تحويمه على صفات نفسه لا على ما اختص الرب تعالى به من الجلال ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وليس المعنى أني عاجز عن التعبير عما أدركته بل هو اعتراف
بالقصور عن إدراك كنه جلاله ولذلك قال بعضهم ما عرف الله بالحقيقة سوى الله وقال الصديق الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلاً
إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته ولنقبض عنان الكلام عن هذا النمط ولنرجع إلى الغرض وهو أن أحد الأقسام ما تكل الأفهام
عن دركه ومن جملته الروح ومن جملته بعض صفات الله تعالى ولعل الإشارة إلى مثله في قوله عليه السلام إن لله سبعين حجاباً من نور
لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره القسم الثاني من الخفيات التي تمتنع الأنبياء والصديقون عن ذكرها

ما هو مفهوم في نفسه لا يكل الفهم عنه ولكن ذكره يضر بأكثر المستمعين ولا يضر بالأنبياء والصديقين وسر القدر الذي منع
أهل العلم من إفشائه من هذا القسم ولا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضراً ببعض الخلق كما تضر نور الشمس بأبصار الخفافيش
وكما تضر رياح الورد بالجعل ولو قال قائل إن القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل لكان مفهوماً ولكن لم
يذكر لمصلحة العباد وخوفاً من الضرر فلعل المدة إليها بعيدة فيطول الأمد وإذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل
اكتراثها ولعلها كانت قريبة في علم الله ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال وخربت الدنيا فهذا المعنى لو اتجه
وصح فيكون مثالاً لهذا القسم القسم الثالث أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحاً لفهم ولم يكن فيه ضرر ولكن يكنى عنه على سبيل الاستعارة
والرمز ليكون وقعه في قلب المستمع أغلب وله مصلحة في أن يعظم وقع ذلك الأمر في قلبه كما لو قال قائل رأيت فلاناً يقلد
الدر في أعناق الخنازير فكنى به عن إفشاء العلم وبث الحكمة إلى غير أهلها فالمستمع قد يسبق إلى فهمه ظاهره والمحقق إذا نظر وعلم
أن ذلك الإنسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خنزير تفطن لدرك السر والباطن فيتفاوت الناس في ذلك ومن هذا النوع
يرجع إلى التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله ومنه قوله عليه السلام إن المسجد لينزوي من النخامة كما تنزوي الجلدة
في النار وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض بالنخامة ومعناه أن روح المسجد ومعناه كونه معظماً ورمي النخامة تحقير له فيضاد
معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجلد وكذلك قوله عليه السلام أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله
رأسه رأس حمار وذلك من حيث الصورة قط لم يكن ولا يكون ولكن من حيث المعنى هو كائن إذ رأس الحمار لم يكن بحقيقته لونه وشكله
بل بخاصيته وهي البلادة والحمق ومن رفع رأسه قبل الإمام فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلادة والحمق وهو المقصود دون
الشكل الذي هو قالب المعنى إذ من غاية الحمق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فإنهما متناقضان وإنما يعرف أن هذا السر على
خلاف الظاهر إما بدليل عقلي أو شرعي أما العقلي فأن يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله عليه السلام قلب المؤمن بين إصبعين
من أصابع الرحمن إذ لو فتشنا عن صدور المؤمنين فلم نجد فيها أصابع فعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الخفي
وكنى بالأصابع عن القدرة لأن ذلك أعظم وقعاً في تفهيم تمام الاقتدار ومن هذا القبيل كنايته عن الاقتدار قوله تعالى
إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون فإن ظاهره ممتنع إذ قوله كن إن كان خطاباً مع الشيء قبل وجوده فهو محال

إذ المعدوم لا يفهم الخطاب حتى يمتثل وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع
في النفوس في تفهيم غاية الاقتدار عدل إليها وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون إجراؤه على الظاهر ممكناً ولكن يروى
أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها الآية وأن معنى الماء هو القرآن
ومعنى الأودية القلوب وأن بعضها احتملت شيئاً كثيراً وبعضها قليلاً وبعضها لم يحتمل والزبد مثل الكفر والنفاق فإنه وإن
ظهر وطفا على رأس الماء فإنه لا يثبت والهداية التي تنفع الناس تمكث وفي هذا القسم تعمق جماعة فأولوا ما ورد
في الآخرة من الميزان والصراط وغيرهما وهو بدعة إذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية وإجراؤه على الظاهر
غير محال فيجب إجراؤه على الظاهر أقول تأويل الميزان والصراط ليس ببدعة على طريقة الوارد عن أئمتنا المعصومين
صلوات الله عليهم كما أشرنا إليه فيما قبل وقد حققنا ذلك بما لا مزيد عليه في رسالة على حدة القسم الرابع أن يدرك
الإنسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلاً بالتحقيق والذوق بأن يصير حالاً ملابساً له فيتفاوت العلمان ويكون الأول كالقشر و
الثاني كاللباب والأول كالظاهر والآخر كالباطن وذلك كما يتمثل للإنسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد
فيحصل له نوع علم فإذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما ولا يكون الأخير ضد الأول بل هو
استكمال له فكذلك في العلم والإيمان والتصديق إذ قد يصدق الإنسان بوجود العشق والمرض والموت قبل
وقوعه ولكن تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع بل للإنسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال
ثلاثة أحوال متفاوتة وإدراكات متباينة الأول تصديقه بوجوده قبل وقوعه والآخر عند وقوعه
والآخر بعد تصرمه فإن تحققك بالجوع بعد الزوال يخالف التحقق قبل الزوال وكذلك من علوم الدين ما يصير
ذوقاً فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها
ففي هذه الأقسام الأربعة تتفاوت الخلق وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر بل يتممه ويكمله كما يتمم اللب القشر
القسم الخامس أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويعتقده نطقاً
والبصير بالحقائق يدرك السر فيه وهذا كقول القائل قال الجدار للوتد لم تشقني قال سل من يدقني

فلم تركني ورائي الحجر الذي ورائي فهذا التعبير عن لسان الحال بلسان المقال ومن هذا قوله تعالى فقال لها وللأرض
ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين فالبليد يفتقر في فهمه إلى أن يقدر لهما حياة وعقلاً وفهماً للخطاب وخطاباً
هو صوت وحرف تسمعه الأرض فتجيب بصوت وحرف وتقول أتينا طائعين والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال
وأنه إنباء عن كونها مسخرة بالضرورة ومضطرة إلى التسخير ومن هذا قوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده فإن
البليد يفتقر فيه إلى أن يقدر للجماد حياة وعقلاً ونطقاً بصوت وحرف حتى يقول سبحان الله ليتحقق تسبيحه والبصير
يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان بل كونه مسبحاً بوجوده ومقدساً بذاته وشاهداً بوحدانية الله تعالى كما قال
وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد وكما يقال هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانعها بحسن التدبير وكمال العلم لا بمعنى
أنها تقول أشهد ولكن بالذات والحال وكذلك ما من شيء إلا وهو محتاج في نفسه إلى موجد يوجده ويبقيه ويديم
أوصافه ويردده في أطواره فهو بحاجته يشهد لخالقه بالتقديس يدرك شهادته ذوو البصائر دون الجامدين
على الظواهر ولذلك قال تعالى ولكن لا تفقهون تسبيحهم أما القاصرون فلا يفقهون أصلاً وأما المقربون والعلماء
الراسخون فلا يفقهون كنهه وكماله إذ لكل شيء شهادات شتى على تقديس الله وتسبيحه ويدرك كل واحد بقدر عقله
وبصيرته وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم المعاملة فهذا الفن مما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب البصائر
في علمه وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر وفي هذا المقام لأرباب المقامات إسراف واقتصاد فمن مسرف
في رفع الظواهر انتهى إلى تغيير جميع الظواهر أو أكثرها حتى حملوا قوله تعالى وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم وقوله تعالى وقالوا
لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وكذلك المخاطبات التي تجري من منكر ونكير وفي الميزان
والحساب ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله زعموا أن ذلك كله بلسان
الحال وغلا آخرون في حسم الباب منهم أحمد بن حنبل حتى منع تأويل قوله كن فيكون وزعم أن ذلك خطاب بحرف
وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كل مكون حتى سمعت بعض أصحابه أنه حسم باب التأويل إلا لثلاثة ألفاظ يقول
قوله عليه السلام الحجر الأسود يمين الله في الأرض وقوله عليه السلام قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن وقوله

الى الاجتهاد فمن الناس من مال الى الحسم وسد الباب بالكلية وحمل ظواهر النصوص على حقائقها كاحمد بن حنبل وامثاله وزعم ان الاستواء ليس هو الاستقرار والنزول ليس هو الانتقال ولكنه منع من التاويل حسما للباب ورعاية لصلاح الخلق فانه اذا فتح الباب اتسع الخرق على الراقع وخرج من الضبط وجاوز الاقتصاد اذ حد الاقتصاد لا ينضبط ولا باس بهذا الزجر ويشهد له سيرة السلف فانهم كانوا يقولون امروها كما جاءت حتى قال مالك لما سئل عن الاستواء الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وذهبت طائفة الى الاقتصاد وفتحوا باب التاويل في كل ما يتعلق بصفات الله تعالى وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التاويل فيه وهم الاشعرية وزاد المعتزلة عليهم حتى اولوا من صفات الله تعالى الرؤية واولوا كونه سميعا بصيرا واولوا المعراج وزعموا انه لم يكن بالجسد واولوا عذاب القبر والميزان والصراط وجملة من احكام الآخرة ولكن اقروا بحشر الاجساد وبالجنة واشتمالها على الماكولات والمشمومات والمنكوحات والملاذ المحسوسة وبالنار واشتمالها على جسم محسوس محرق يحرق الجلود ويذيب الشحوم ومن ترقيهم الى هذا الحد زاد الفلاسفة فاولوا كل ما ورد في الآخرة وردوه الى آلام عقلية روحانية ولذات عقلية وانكروا حشر الاجساد وقالوا ببقاء النفوس وانها تكون اما معذبة واما منعمة بعذاب ونعيم لا يدرك بالحس وهؤلاء هم المسرفون وحد الاقتصاد بين هذا الانحلال كله وبين جمود الحنابلة دقيق غامض لا يطلع عليه الا الموفقون الذين يدركون الامور بنور الهي لا بالسماع ثم اذا انكشف لهم اسرار الامور على ما هي عليه نظروا الى السمع والالفاظ الواردة فما وافق ما شاهدوه بنور اليقين قرروه وما خالف اولوه فاما من ياخذ معرفة هذه الامور من السمع المجرد فلا يستقر له فيها قدم ولا يتعين له موقف والاليق بالمقتصر على السمع المجرد مقام احمد بن حنبل والآن فكشف الغطاء عن حد الاقتصاد في هذه الامور داخل في علم المكاشفة والقول فيه يطول فلا نخوض فيه والغرض بيان موافقة الباطن للظاهر وعدم مخالفته له وقد انكشف بهذه الاقسام الخمسة

فصل

اقول وانما ينكشف هذه الاسرار على التدريج بقدر قوة الايمان والتقوى فيها وذلك انما يكون بقدر العلم الذي يحصل في القلب بسبب ارتفاع الحجاب عنه وهي لا تزول الا بالعبادات الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ومن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ليس العلم بكثرة التعلم

(Margin: الماكولات والمشروبات والمنكوحات والملاذ المحسوسة وبالنار و...)

الا هو نور يقذفه الله في قلب من يريد ان يهديه وهذا النور قابل للقوة والضعف والاشتداد والنقص كسائر الانوار واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وقال بعضهم ترى على الايمان درجات وطبقات ومنازل فمنه التام المنتهى تمامه ومنه الناقص البين نقصانه ومنه الراجح الزائد رجحانه كذا قال الصادق عليه السلام وكلما ارتفع حجاب ازداد نور فيقوى الايمان و يتكامل الى ان ينبسط نوره فينشرح صدره ويطلع على حقائق الاشياء ويتجلى له الغيوب ويعرف كل شيء في موضعه فيظهر له صدق الانبياء عليهم السلام في جميع ما اخبروا عنه اجمالا او تفصيلا على حسب نوره وبمقدار انشراح صدره وينبعث من قلبه داعية العمل بكل مامور والاجتناب عن كل محظور فيضاف الى نور معرفته انوار الاخلاق الفاضلة والملكات الحميدة نورهم يسعى بين ايديهم وبايمانهم نور على نور وكل عبادة تقع على وجهها تورث في القلب صفاء يجعله مستعدا لحصول نور فيه وانشراح ومعرفة ويقين ثم ذلك النور والمعرفة واليقين تحمله على عبادة اخرى واخلاص آخر فيها يوجب نورا آخر و انشراحا اتم ومعرفة اخرى ويقينا اقوى وهكذا الى ما شاء الله جل جلاله ومثل ذلك مثل من يمشي بسراج في ظلمة فكلما اضاء له من الطريق قطعة مشى فيها فيصير ذلك المشي سببا لاضاءة قطعة اخرى منه وهكذا وفي الحديث النبوي صلى الله عليه وآله من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام ان الايمان ليبدو لمظة بيضاء في القلب فكلما ازداد الايمان عظما ازداد البياض حتى يبيض القلب كله وان النفاق ليبدو نكتة سوداء فكلما انتهكت الحرمات ازدادت حتى يسود القلب كله فيطبع على قلبه فذلك الختم وتلا كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قال ابو حامد والعلماء في نماء الايمان بالاعتقاد وزيادته كاثر سقي الماء في نماء الاشجار ولذلك قال تعالى فزادهم ايمانا وقال زادتهم ايمانا وقال ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم وقال صلى الله عليه وآله فيما روي في بعض الاخبار الايمان يزيد وينقص وذلك بتاثير الطاعات في القلب وهذا لا يدرك الا من راقب احوال نفسه في اوقات المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع اوقات الفتور وادرك التفاوت في السكون الى عقائد الايمان في هذه الاحوال بل من يعتقد في اليتيم الرحمة اذا عمل بموجب اعتقاده فمسح راسه وتلطف به ادرك من باطنه تاكد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل وكذلك معتقد التواضع اذا عمل بموجبه متعلا او ساجدا لغيره احس من قلبه بالتواضع عند اقدامه على الخدمة وهكذا

(Margin: مولانا ه)

جميع صفات القلب تصدر منها اعمال الجوارح ثم يعود اثر الاعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسياتي هذا في ربع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر والاعمال بالعقائد والقلوب انتهى كلامه ولقد طول الكلام في الفرق بين الايمان والاسلام وترادفهما وما جاء في ذلك من اختلاف الكلام وما يترتب عليهما من الاحكام وفي ذلك ليس فيه كثير طائل فحذفناه واوردنا في فصل اخر موجز على منهاج آخر فنقول وبالله التوفيق

فصل

اعلم ان اوائل الايمان تصديقات مشوبة بالشكوك والشبه على اختلاف مراتبها ويمكن معها الشرك وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ويعبر عنها بالاسلام في الاكثر قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وعن الصادق عليه السلام الايمان ارفع من الاسلام بدرجة ان الايمان يشارك الاسلام في الظاهر والاسلام لا يشارك الايمان في الباطن وان اجتمعا في القول والصفة واوساطها تصديقات لا يشوبها شك ولا شبهة الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا واكثر اطلاق الايمان عليها خاصة انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون واواخرها تصديقات كذلك مع كشف وشهود وذوق وعيان ومحبة كاملة لله سبحانه وشوق تام الى حضرته المقدسة يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين لا يخافون في الله لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وعبر عن هذه المرتبة تارة بالاحسان الاحسان ان تعبد الله كانك تراه والاخرى بالايقان وبالآخرة هم يوقنون والى المراتب الثلاث الاشارة بقوله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين والى مقابلاتها التي هي مراتب الكفر الاشارة بقوله ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا فبين الاحسان واليقين الى الايمان كنسبة الايمان الى الاسلام قال الصادق عليه السلام ان الايمان افضل من الاسلام وان اليقين افضل من الايمان وما من شيء اعز من اليقين فيتحقق تفسير علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين ان هذا لهو حق اليقين والفرق بينها انما ينكشف بمثال فعلم اليقين بالنار مثلا مشاهدة المرئيات بتوسط نورها وعين اليقين بها هو معاينة جرمها وحق اليقين بها الاحتراق فيها والصيرورة نارا وليس وراء هذه غاية ولا هو قابل للزيادة لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا هذا اخر الكلام في كتاب

قواعد العقائد من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء ويتلوه ان شاء الله

كتاب اسرار الطهارة ومهماتها والحمد لله

اولا واخرا وظاهرا وباطنا

(Margin: درجات ه)

(Margin: فهو الاول ... الاسلام ... وهو ... الايمان ... الثلاث ...)

كتاب اسرار الطهارة ومهماتها

وهو الكتاب الثالث من ربع العبادات من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تلطف بعباده فتعبدهم بالنظافة وافاض على قلوبهم تزكية لسرائرهم انواره والطافه واعد لظواهرهم تطهيرا لها الماء المخصوص بالرقة واللطافة والصلوة على نبي الهدى المستغرق بنور الهدى اطراف العالم واكنافه وعلى آله الطيبين الطاهرين صلوة تنجينا بركاتها يوم المخافة وتنتصب جنة بيننا وبين كل آفة

اما بعد فقد قال النبي صلى الله عليه وآله بني الدين على النظافة وقال مفتاح الصلوة الطهور وقال الله تعالى فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين وقال صلى الله عليه وآله الطهور نصف الايمان وقال تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم فتفطن ذوو البصائر بهذه الظواهر ان اهم الامور تطهير السرائر اذ يبعد ان يكون المراد بقوله صلى الله عليه وآله الطهور نصف الايمان عمارة الظاهر بالتنظيف بافاضة الماء وتخريب الباطن وابقائه مشحونا بالاخباث والاقذار هيهات هيهات فالطهارة لها اربع مراتب الاولى تطهير الظاهر عن الاحداث والاخباث والفضلات الثانية تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام الثالثة تطهير القلب عن الاخلاق المذمومة والرذائل الممقوتة الرابعة تطهير السر عما سوى الله وهي طهارة الانبياء والصديقين والطهارة في كل رتبة نصف العمل الذي فيها فان الغاية القصوى في عمل السر ان ينكشف له جلال الله وعظمته ولن يحل معرفة الله بالحقيقة في السر ما لم يرتحل ما سوى الله عنه ولذلك قال الله تعالى قل الله ثم ذرهم انه لا يجتمعان في قلب وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه واما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالاخلاق المحمودة والعقائد المشروعة ولن يتصف بها ما لم ينظف عن نقائضها من العقائد الفاسدة والرذائل المذمومة فتطهيره احد الشطرين وهو الشطر الاول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شطر الايمان بهذا المعنى وكذلك تطهير الجوارح من المناهي احد الشطرين وعمارتها بالطاعات الشطر الثاني وهذه مقامات الايمان ولكل مقام طبقة ولن ينال العبد

الطبقة العالية الا بمجاوزة الطبقة السافلة فلا تصل الى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ما
لم تفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته بالمحمود ولن يصل الى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح
عن المناهي وعمارتها بالطاعات وكلما عز المطلوب وشرف صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته ولا تظنن
ان هذا الامر يدرك بالمنى وينال بالهوينا نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة
الا الدرجة الاخيرة التي هي كالقشر الاخير بالاضافة الى اللب المطلوب فصار يمعن فيه ويستقصي في مجاريه ويستوعب
جميع اوقاته في الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة ظنا منه بحكم الوسوسة
وخبل العقل ان الطهارة المطلوبة المشرفة هي هذه فقط وجهلا بسيرة الاولين واستغراقهم جميع الهم والفكر في تطهير
القلوب وتساهلهم في امر الظاهر حتى انهم ما كانوا يغسلون اليد عن الدسومات والاطعمة بل كانوا يمسحون اصابعهم
باخمص اقدامهم وعدوا الاشنان من البدع المحدثة ولقد كانوا يصلون على الارض في المساجد ويمشون حفاة
في الطرقات ومن كان لا يجعل بينه وبين التراب حاجزا في مضجعه كان من اكابرهم وكانوا يقتصرون على
الحجارة في الاستنجاء وكانوا ياكلون من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه
ولا يحترزون من عرق الابل والفرس مع كثرة تمرغها في النجاسات ولم ينقل قط عن واحد منهم سؤال في دقائق
النجاسات فهكذا كان تساهلهم فيها وقد انتهت النوبة الان الى طائفة يسمون الرعونة نظافة ويقولون هي مبنى
الدين فاكثر اوقاتهم في تزيينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسها والباطن خراب مشحون بخبائث الكبر والعجب والجهل
والرياء والنفاق ولا يستنكرون ذلك منهم ولا يتعجبون ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر او مشى على الارض حافيا
او صلى على الارض او على بواري المسجد من غير سجادة مفروشة او مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من ادم او
توضأ من آنية عجوز او رجل غير متقشف اقاموا عليه القيامة وشددوا عليه النكير ولقبوه بالقذر واخرجوه من
زمرتهم واستنكفوا من مؤاكلته ومخالطته فسموا البذاذة التي هي من الايمان قذارة والرعونة نظافة فانظر كيف
صار المنكر معروفا والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس تحقيقه وعلمه فصل فان قلت افتقول

ان هذه العادات التي احدثها الصوفية في هيئاتهم ونظافتهم من المحظورات والمنكرات فاقول حاش لله ان
اطلق القول فيه من غير تفصيل ولكني اقول ان هذا التكلف والتنظف باعداد الاواني والالات واستعمال غلاف
القدم والازار المقنع به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الاسباب ان وقع النظر الى ذاتها على سبيل التجرد فهي من
المباحات وقد يقترن بها احوال ونيات تلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات فاما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى
اذ صاحبها متصرف به في ماله وبدنه وثيابه فليفعل بها ما يريد اذا لم يكن فيه اضاعة واسراف واما مصيرها منكرا فبان يجعل
اصل الدين ويفسر قوله صلى الله عليه وآله بني الدين على النظافة حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الاولين او ان يكون
القصد به تزيين الظاهر للخلق وتحسين موقع نظرهم فان ذلك هو الرياء المحذور فيصير منكرا بهذين الاعتبارين واما
كونه معروفا فبان يكون القصد منه الخير دون التزيين وان لا ينكر على من ترك ذلك ولا يؤخر بسببه الصلاة عن اوائل
الاوقات ولا يشتغل به عن عمل هو افضل منه او عن تربية علم او غيره فاذا لم يقترن به شيء من ذلك فهو مباح
يمكن ان يجعل قربة بالنية ولكن لا يتيسر ذلك الا للبطالين الذين لو لم يشغلوا انفسهم بصرف الاوقات اليه لاشتغلوا بنوم
او حديث فيما لا يعني فيصير شغلهم به اولى لان الشغل بالطهارات يجدد ذكر الله وذكر العبادات فلا باس به اذا لم يخرج الى منكر و
اسراف واما اهل العلم والعمل فلا ينبغي ان يصرفوا من اوقاتهم اليه الا قدر الحاجة والزيادة عليه منكر في حقهم وتضييع للعمر
الذي هو انفس الجواهر واعزها في حق من قدر على الانتفاع به ولا يتعجب من ذلك فان حسنات الابرار سيئات المقربين ولا
ينبغي للبطال ان يترك النظافة وينكر على المتصوفة ويزعم انه يتشبه بالصحابة اذ التشبه بهم في ان لا يتفرغ الا لما هو اهم
منه كما قيل لداود الطائي لم لا تسرح لحيتك قال اني اذا لفارغ فلهذا لا ارى للعالم والمتعلم والعامل ان يضيع وقته في غسل
الثياب احترازا من ان يلبس الثياب المقصورة وتوهما بالقصار تقصيرا في الغسل فقد كانوا في العصر الاول يصلون
في الفراء المدبوغة ولم يعلم منهم من فرق بين المدبوغة والمقصورة في الطهارة والنجاسة بل كانوا يجتنبون النجاسة اذا شاهدوها
ولا يدققون نظرهم في استنباط الاحتمالات الدقيقة بل كانوا يتاملون في دقائق الرياء والظلم حتى قال بعضهم ...
كان ... من ... الباب ... ذلك فان الناس لو لم ينظروا اليه لكان ... على ما
افتى

الاسراف فالناظر الى ... اهل الاسراف وكانوا يعدون حمام الذهن للاستنباط في دقائق الرقائق الى الخلق انكاث
ولو وجد العالم عاميا يتعاطى له غسل الثياب محتاطا فهو افضل فانه بالاضافة الى التساهل خير وذلك
العامي ينتفع بتعاطيه اذ يشغل نفسه الامارة بالسوء بعمل مباح في نفسه فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال و
النفس ان لم تشغل شغلت صاحبها واذا قصد به التقرب الى العالم صار ذلك عنده من افضل القربات فوقت
العالم اشرف من ان يصرفه الى مثله فيبقى محفوظا عليه واشرف وقت العامي ان يشتغل بمثله فيتوفر الخير من الجانبين
وليتفطن بهذا المثال لنظائره من الاعمال وترتيب فضائلها ووجه تقديم البعض منها على البعض فتدقيق الحساب
في حفظ لحظات العمر بصرفها الى الافضل اهم من التدقيق في اموال الدنيا بحذافيرها واذا عرفت هذه المقدمة
واستبنت ان الطهارة لها اربع مراتب فاعلم ان في هذا الكتاب لسنا نتكلم الا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر
لانا في الشطر الاول من الكتاب لا نتعرض قصدا الا للظواهر فنقول طهارة الظاهر ثلاثة اقسام طهارة من
الخبث وطهارة عن الحدث وطهارة عن فضلات البدن وهي التي تحصل بالقلم والاستحداد واستعمال النورة
والختان وغيره القسم الاول في طهارة الخبث والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والازالة الطرف
الاول في المزال وهي النجاسات اقول ولندع الان ما افتاه ابو حامد على مذاهب العامة واصحاب الراي
ولنتكلم على طريقة اهل البيت عليهم السلام فنقول واما الترتيب الذي بينت ما يحتاج الى ... من الثوب والبدن
للصلاة والطواف ومن المساجد والمصاحف وجلودها واكياسها ولفائفها والضرائح المقدسة وكسوتها
والمكتوبة عليها وعن المأكول والمشروب والاواني المتوقف استعمالها فيها او في الطهارة عليها ... والمني
من ذي النفس سوى ما يتخلف في المذبوح بعد القذف المعتاد فانه طاهر حلال والبول والغائط من غير الماكول
اصالة او لعارض كالجلال وموطوء الانسان وشارب لبن الخنزيرة حتى يشتد لحمه والميتة منه ... الاشربة
العقيدية المسكرة الا من نحو الحيوان الاعتقد ... والمسكر المائع اصالة من الخمر وغيرها على الاقوى والعصير
العنبي وان لم يسكر لانطلاق الخمر عليه وربما يلحق به العصير اذا اغلا ولو بالشمس ولم يذهب ثلثاه والكلب والخنزير

فهو الماشيان وتحريم ابن ادريس ضعيف والكافر وان اقر بالشهادتين كالخارجي والناصب والمجسم والغالي
على المشهور وحكم جماعة بطهارة اسار اهل الكتاب لورود الاخبار الصحيحة بذلك وحملت على التقية وحكم
الشيخ ابو جعفر بنجاسة المجبرة والمرتضى بنجاسة المخالفين وابن الجنيد بنجاسة المذي عن شهوة وابن البراج
والمفيد بنجاسة عرق الجنب من الحرام وعرق الابل الجلالة والمفيد بنجاسة الفارة والوزغة وابو الصلاح
بنجاسة الثعلب والارنب وسلار بنجاسة المسوخ والكل شاذ وكل شيء غير ما ذكر فهو طاهر ما لم يلاق شيئا من
النجاسات برطوبة وان كان من الفضلات كالعرق والبصاق والمخاط والقيء والقيح والودي والوذي وغيرها
وكذا الدم والمني من غير ذي النفس كالسمك ... والبول والروث من ماكول اللحم وكره من البغال والحمير والدواب
وذرق الدجاج وسؤر اكل الجيف ومن لا يتوقى النجاسة وما اختلف في نجاسته والحشرات والحديد واللحم المتخلف
في اللحم والقيء والقيح والمذي والودي وطين الطريق بعد ثلثة ايام من انقطاع المطر ويعفى في الصلوة عما لا يمكن تطهيره
وعن نجاسة ما لا تتم الصلوة فيه منفردة وعما دون الدرهم من الدم وعن دم القروح والجروح التي لا ترقا وان
لم تعصب فلا تكثر وشرط في وجوب الازالة في جميع العلم بالنجاسة فعن الصادق عليه السلام كل شيء نظيف حتى
تعلم انه قذر والاحوط غسل المظنون وظاهر الاخبار الاكتفاء فيه بالنضح ولو شك في الملاقاة او في الاثر اكتفى
رشه بالماء استحبابا وكذا ملاقاة الكلب يابسا وبول البعير والشاة والاحوط في ابوال البغال والحمير والدواب الاكثر
والجبل ... الملاقاة غسل كل ما وقع فيه الاشتباه وجوبا وان لم يحكم بنجاسة كل فرد الطرف الثاني في المزال
به وهو اما ماء او غيره اما الماء فهو طهور كله قال الله عز وجل وانزلنا من السماء ماء طهورا وقال جل وعز وينزل
عليكم من السماء ماء ليطهركم به وفي الحديث النبوي المستفيض خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء الا ما غير لونه او
طعمه او ريحه وفي الخبر الصحيح عن الصادق عليه السلام كلما غلب الماء على ريح الجيفة فتوضأ من الماء واشرب فاذا
تغير الماء وتغير الطعم فلا تتوضأ ولا تشرب وعنه عليه السلام الماء يطهر ولا يطهر والمستفاد منها ومن غيرها من
الاخبار عن الائمة الاطهار صلوات الله عليهم ومن شهادة الاعتبار ومن اجماع المسلمين على جواز ازالة النجاسة

بالماء القليل لان الماء لا يخرج عن الطهارة والتطهير الا اذا استولت عليه النجاسة بحيث تغلب على احد اوصافه الثلث
ولكن اكثر اصحابنا وطائفة من العامة ذهبوا الى انه اذا كان اقل من قدر كر او قلتين تنجس بمجرد ملاقاة
المأمورون في ذلك حديثا اما اصحابنا فعن الصادق عليه السلام اذا كان الماء قدر كر لم ينجسه شيء واما العامة فعن النبي
صلى الله عليه وآله انه قال اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا وقد ذهب الى الحوط في العمل قال ابو حامد الغزالي مذهب الشافعي
او دان يكون مذهب كمذهب مالك في ان الماء وان قل لا ينجس الا بالتغير اذا كانت نجاسة اليه وشار الوسوس
اشتراط القلتين ولاجله شق على الناس ذلك وهو لعمري سبب المشقة ويعرفه من جربه وتاملة ومما لا اشك فيه
ان ذلك لو كان شرطا لكان اولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة اذ لا تكثر فيها المياه الجارية ولا الراكدة
الكثيرة ومن اول عصر رسول الله صلى الله عليه وآله الى آخر عصر الصحابة لم ينقل واقعة في الطهارة ولا سؤال عن كيفية
حفظ الماء عن النجاسات وكانت اواني مياههم تتعاطاها الصبيان والاماء والذين لا يحترزون عن النجاسات
ثم استدل على ذلك بوجوه ثم قال فهذه الامور مع الحاجة الشديدة تقوي في النفس انهم كانوا ينتظرون الى عدم
التغير معولين على قوله صلى الله عليه وآله خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء الا ما غير لونه او طعمه او ريحه وفيه تحقيق وهو ان
طبع كل مائع ان يقلب الى صفة كل ما يقع فيه وكان مغلوبا من جهته وكما ترى الكلب يقع في الملحة فيستحيل ملحا ويحكم
بطهارته لصيرورته ملحا وزوال الصفة الكلبية عنه وكذلك الخل يقع في الماء واللبن يقع فيه وهو قليل فيبطل
وينقلب بصفة الماء ويطبع بطبعه الا اذا كثر وغلب ويعرف غلبته بغلبة طعمه او لونه او ريحه فهذا المعيار قد
اشار الشرع اليه في الماء القوي على ازالة النجاسة فهو جدير بان يعول عليه فيندفع به الحرج فيظهر معنى كونه طهورا
اذ يغلب غيره فيطهره كما صار كذلك فيما بعد القلتين وفي الغسالة وفي الماء الجاري قال والقول الاحمل خبثا
في نفسه مبهم فانه يحمل اذا تغير فان قيل اراد به اذا لم يتغير فيمكن ان يقال اراد به انه في الغالب لا يتغير بالنجاسات
المعتادة ثم هو تمسك بالمفهوم فيما اذا لم يبلغ قلتين وترك المفهوم باقل من الادلة التي ذكرناها ممكن وقوله لا يحمل
خبثا ظاهر في نفي الحمل اي يقلبه الى صفة نفسه كما يقال الملحة لا تحمل كلبا والمجزرة اي تقلب الى صفتها وذلك

لان الناس قد يستنجون في المياه القليلة في الغدران ويغمسون الاواني الحبر فيها ثم يترددون في انها
تغيرت تغيرا موثرا ام لا فتبين انه اذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسات فان قلت فقد قال لا يحمل خبثا
وهما كثرت عليه فهذا ينقلب عليك فانها مهما كثرت عليها حكما كما حملها حسا فلا بد من التخصيص بالنجاسات
المعتادة على المذهبين جميعا انتهى وقد استوفينا الكلام في هذه المسئلة في كتاب معتصم الشيعة في احكام الشريعة
فليرجع اليه من اراد الاطلاع عليه واما غير الماء فانه الاستنجاء بمطهر لمحل الشرط ان يكون طاهرا جافا قالعا
خشنة والارض تطهر باطن الخف والنعل واسفل القدم كما وردت به الروايات المستفيضة وعن الصادق
عليه السلام الارض يطهر بعضها بعضا والاولى ان المراد بها ما يشمل ما عليها من النعل والخف والقدم ويطهر بعضها بعضا
مع الطاهر اولى بان يكون ما عليها مع طهره مطهرا والاحكام الظاهرة
النجسة كان تصير العذرة والميتات ترابا او دودا او رمادا او دخانا او فحما والكلب ملحا او الخمر خلا سواء كان
بعلاج او من قبل نفسه وسواء كان ما عالج به نجسا باقيا او مستهلكا على خلاف فيه وان كره العلاج كما ورد في الخمر
والحكم بانتقال دم الانسان الى البعوض ونحوه وصيرورة الكافر مسلما او بالحوق كسبي المسلم والشمس تطهر الارض
والبارية والحصر من البول المجفف على المشهور وقيل بل انما تجوز الصلوة عليها وفي ملحقات شارح النجاسة
نجسة ولا يخلو من قوة وربما الحق بالبول كل نجاسة مائعة وبالارض والحصر ما لا ينقل كالاشجار والابنية
الطرف الثالث في كيفية الازالة فالنجاسة ان كانت حكمية وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكفي اجراء الماء على
جميع مواردها وان كانت عينية فلا بد من ازالة العين ولا باس ببقاء الرائحة فيما ازيلت عينه فانه يعسر الازالة
بعد الدلك والعصر مرات متوالية ولا اللون فيما يتعسر زواله كالحنا والورس وقد ورد في الحديث الحائض في دم الحيض
الذي لم يذهب اثره بالغسل اصبغيه بمشق وورد الامر بتثنية الغسل من البول في الثوب والبدن وان غسل القليل
وربما الحق به المني لانه اقوى وتخفيفا هو اوطى بالتعدد ومنهم من الحق به سائر النجاسات ومنهم من اكتفى في الكل بالمرة
المزيلة اما بول الصبي فلا خلاف في الاكتفاء فيه بصب الماء واعتبر السيد المرتضى وجماعة في الازالة ورود الماء على

فلو عكس نجس الماء ولم يفد المحل طهارة بناء على تنجس القليل بورود النجاسة عليه واطلاق الشهيد رحمه الله بحصول اثر الماء
بها على التقديرين والورود لا يخرجه عن التلاقي فالتزم بنجاسة الماء في الحالين مع طهارة المحل والحق ان القابل للانفعال
القليل بمجرد الملاقاة فلا بد اما من ارتكاب احد امرين اما تخصيص ذلك بالملاقي للنجاسة العينية دون المتنجس او عدم جواز الازالة
بالقليل مطلقا والثاني خلاف الاجماع بل الضرورة من الدين فتعين الاول وهو يؤيد انه لا يستفاد من الدليل الا الانفعال
ازيد من ذلك وعلى هذا فيجب الزام وجوب الرمي في كل نجاسة لزوالها اولى العين وكون الغسالة والمحل نجسان
وحصول الشك في النظر وكونها طاهرين من غير فرق بين الورودين واشتراط الاخبار بل تزول الا بالمحل من نجس
غير الماء ايضا بملاقاته للمتنجس كما ان الدليل دل على تنجس الاشياء بملاقاتها للنجاسات العينية كما يظهر من التتبع
الا انه لم يظهر حكمه فيما ليس التقيا والعرف الحرج على المتحري بحكمه وبه يرتفع الوسواس عن وجه الارض بالكلية
والمحور ازالة النجاسة بغير الماء من المائعات مطلقا المفيد والمرتضى تجويز الطا المضاف وجوز المرتضى تطهير الاجسام
الصقيلة بالمسح بحيث يزول العين لزوال العلة ويستحب الاستظهار في الازالة بتثنية الغسل وتثليثه وان
يباشر بنفسه اذا كانت في ثوب صلوته والعصر في زوال الصبغ واللبابد دون الدرهم من الدم للمصلي بعد ما يمسح
لونه بمشق ونحوه وان يغسل ذو التزويج ثوبه في كل يوم مرة وازالة المكروهات للصلوة القسم الثاني
في طهارة الحدث وهي وضوء وغسل وتيمم المطلب الاول في الوضوء واسبابه البول والغائط والريح والمسكر
والنوم وكل ما يزيل العقل والنوم اولا اداب قضاء الحاجة وكيفيته الاستنجاء وادابه وسننه المستحبة
وادابه وفضائله اداب قضاء الحاجة ينبغي ان يبعد عن اعين الناظرين في الصحراء وان يستتر بشيء ان وجده وان
لا يكشف عورته قبل الانتهاء الى موضع الجلوس وان يغطي راسه لئلا يصل الرائحة الى دماغه ويتقنع فوق العمامة
ايضا كما يفعله الصادق عليه السلام اقرارا بانه غير مبري نفسه عن العيوب وان يقدم في الدخول رجله اليسرى
ويقول بسم الله اعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم ويقول عند الكشف بسم الله
ليغض الشيطان بصره كما في الحديث وان لا يجلس في موارد المياه ولا الطرق النافذة ومساقط الثمار

ومواطن النزال ومواضع اللعن كابواب الدور وعلى القبر ولا يستقبل القبلة ولا يستدبرها خصوصا في الصحراء
وعن الرضا عليه السلام من بال حذاء القبلة ثم ذكر فانحرف عنها اجلالا للقبلة وتعظيما لها لم يقم من مقعده
ذلك حتى يغفر له ولا يستقبل النيرين بالفرج ولا الريح بالبول ولا يبول في الصلبة ولا في الماء ولا المطمي ولا
في الحجر ولا في المأوى كالاوكار ولا يتكلم ولا ياكل ولا يشرب ولا يستاك ولا يتكلم الا لضرورة ولا باس بذكر الله
فان موسى عليه السلام قال يا رب اني اكون في احوال اجلك ان اذكرك فيها فقال يا موسى اذكرني على كل حال
مع الخلاف في ما عليه اسم الله او مصحف او القرآن فان دخل وعليه خاتم عليه اسم الله فليحوله من يده اليسرى اذا اراد الاستنجاء
ويقعد في الجلوس على رجله اليسرى ويقول عند الفعل كما ورد الذي اطعمنيه طيبا في عافية واخرجه مني خبيثا في عافية ولا يكره
التنحنح عند الاستبراء ...
والاحجار عنده ذلك سنة العيدان يقول اللهم ارزقني الحلال وجنبني الحرام وفي الحديث حلقي عثمان رضي الله
صلى الله عليه وآله ... من ... ولا ينظر الى ... ولا يطيل الجلوس ...
لبعض الصحابة من الجواب ... فقال علي ... الى الاثر واعد المدر
ويستقبل الشيخ ويستدبر الريح ... تخفيفه ... ان يكون بالماء
الافضل ... على صدره ... الى ... ان لا يستنجي ... من الاستنجاء
عند فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله ... ليس للناس كيفية الاستنجاء وادابه اذا فرغ من قضاء الحاجة
للمستنجي ... ويستحب ... ثلاثة احجار طاهرات ... وخرق او مدر او نحوها ويحرم العظم والروث
والمطعوم والمحترم ... ان ياخذ ... الاولى ... قبل ... النجاسة ...
بالمسح والادارة ... الثانية ... على المؤخرة كذلك ... الى المقدم ... الثالثة ... بعمول
المسربة ادارة ... المقدم والمؤخرة ... فان لم يحصل الانقاء ... بخمس او بسبع الى
ان ينقى فالايتار ... ومن ... الحدث من استجمر فليوتر وان اراد الاقتصار على الحجر والافضل ان يستنجي بالماء

والاكمل ان يجمع بينهما فقد وردت في ذلك آثار قوله تعالى فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المتطهرين قال رسول الله
صلى الله عليه وآله لاهل قبا ما هذه الطهارة التي اثنى الله بها عليكم قالوا انا نجمع بين الماء والحجر وفي آخر كان
الناس يستنجون بالاحجار فاكل رجل من الانصار طعاما فلان بطنه فاستنجى بالماء فانزل الله تبارك وتعالى فيه ان الله
يحب التوابين ويحب المتطهرين فدعاه رسول الله صلى الله عليه وآله فخشي الرجل ان يكون قد نزل فيه امر يسوؤه فلما دخل
قال له رسول الله صلى الله عليه وآله هل عملت في يومك هذا شيئا قال نعم يا رسول الله اكلت طعاما فلان بطني فاستنجيت
بالماء فقال له ابشر فان الله تبارك وتعالى قد انزل فيك ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ويستحب ان يصبر حتى تنتهي
الحاجة الى آخرها ثم يستنجي بالماء بان يفيضه باليمنى على محل النجو ويدلكه باليسرى حتى لا يبقى اثر يدركه الكف بحس اللمس
ولا يستقصي فيه بالتعرض للباطن فان ذلك منبع الوسواس وليعلم ان كل ما لا يصل اليه الماء فهو باطن ولا يثبت حكم
الفضلات الباطنة ما لم يبرز وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحد طهوره ان يصل الماء اليه فيزيله فلا معنى للوسواس
وليقل اول ما يمس الماء على هيئة الاستنجاء الحمد لله الذي جعل الماء طهورا ولم يجعله نجسا وعند الاستنجاء اللهم حصن فرجي واعفه
واستر عورتي وحرمني على النار وعند الفراغ منه الحمد لله الذي اماط عني الاذى وهنأني طعامي وشرابي وعافاني من البلوى
ويبتدئ في الاستنجاء بالمقعدة ثم بالاحليل ويستبرئ من البول بالتنحنح والنتر ثلثا وامرار اليد على اسفل القضيب ثلثا
مس الذكر بالحائط قال ابو حامد ولا يكثر التفكر في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الامر وما يحس به من بلل فليقدر انه بقية الماء
كان يؤذيه ذلك فليرش الماء عليه حتى يقوى في نفسه ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي الخبر ان النبي صلى الله عليه وآله
فعل ذلك اعني رش الماء وقد كان اخفهم استبراء افقههم فتدل الوسوسة فيه على قلة الفقه اقول وفي حديث الكافي عن حنان بن سدير
بن سدير ابا عبد الله عليه السلام فقال انه ربما بلت فلا اقدر على الماء ويشتد ذلك علي فقال اذا بلت وتمسحت فامسح
ذكرك بريقك فان وجدت شيئا فقل هذا من ذاك وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام في الرجل يبول قال ينتره ثلثا
ثم ان سال حتى يبلغ الساق فلا يبالي وفي الحسن عن الباقر عليه السلام في رجل بال ولم يكن معه ماء قال يعصر اصل ذكره
الى طرفه فان خرج بعد ذلك شيء فليس من البول ولكنه من الحبائل والحبائل عروق الظهر ولا يخفى ان نظيره خروج البول

76 قال ابو حامد ... ومن بوله بعد الاستبراء ...

بغير الماء عند اصحابنا كافة كذلك وروي عن اهل البيت عليهم السلام واذا فرغ من الخلاء فليقدم رجله اليمنى وليقل باسمك
الحمد لله الذي اخرج مني اذاه وابقى في جسدي قوته فيا لها من نعمة لا يقدر القادرون قدرها **كيفية الوضوء ومعاهدة**
اذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء لم ير رسول الله صلى الله عليه وآله قط خارجا من الغائط الا توضأ ويبتدئ بالسواك
77 فعن النبي صلى الله عليه وآله ان افواهكم طرق القرآن فطيبوها بالسواك فينبغي ان ينوي عند السواك تطهير فمه
لقراءة الفاتحة وذكر الله في الصلوة وعنه صلى الله عليه وآله صلوة على اثر السواك افضل من خمس وسبعين صلوة
بغير سواك وقال لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلوة وقال ما لي اراكم تدخلون علي
قلحا استاكوا اي صفر الاسنان وكان صلى الله عليه وآله يستاك في الليل مرارا وقال ما زال جبرئيل عليه السلام
يوصيني بالسواك حتى خشيت ان يحفي او ادرد على صيغة التكلم اي استقص على اسناني فاذهبها بالفرك والدرد سقوط
الاسنان وقال صلى الله عليه وآله السواك شطر الوضوء وقال لكل شيء طهور وطهور الفم السواك وروي عن علي
78 الناس لو يعلم الناس ما في السواك لاباتوه معهم في لحافهم وقال الباقر عليه السلام في السواك لا تدعه في كل ثلثة ايام ولو ان تمره
مرة واحدة وقال الصادق عليه السلام في السواك اثنا عشرة خصلة هو من السنة ومطهرة للفم ومجلاة للبصر و
يرضي الرحمن ويبيض الاسنان ويذهب بالحفر ويشد اللثة ويشهي الطعام ويذهب بالبلغم ويزيد في
الحفظ ويضاعف الحسنات ويفرح به الملائكة وكيفيته ان يستاك بخشب الاراك او غيره من قضبان الاشجار مما
يخشن ويزيل القلح بالعرض وفي الحديث النبوي اكتحلوا وترا واستاكوا عرضا وقته عند كل صلوة وعند كل وضوء
وان لم يصل عقيبه وعند تغير النكهة بالنوم او طول الازم او اكل ما يكره رائحته اذا فرغ من السواك جلس للوضوء
مستقبل القبلة ويقول بسم الله الرحمن الرحيم عن النبي صلى الله عليه وآله لا وضوء لمن لم يسم الله اي لا وضوء كاملا وعنه
صلى الله عليه وآله من توضأ فذكر اسم الله طهر جميع جسده وكان الوضوء الى الوضوء كفارة لما بينهما من الذنوب ومن
لم يسم لم يطهر من جسده الا ما اصابه الماء وعن الصادق عليه السلام من ذكر اسم الله على وضوئه فكانما اغتسل
روايتها في العقبة ويقول عند النظر الى الماء الحمد لله الذي جعل الماء طهورا ولم يجعله نجسا ثم يغسل يديه من الزند

79 مرة من النوم او البول ومرتين للغائط قبل ادخالهما الاناء وان اغترف من اناء ويقول بسم الله وبالله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني
من المتطهرين ويحرك في التسمية ما اولى ثم يمضمض ثلثا بثلث اكف ويقول اللهم لقني حجتي يوم القاك واطلق لساني بذكرك
ثم يستنشق كذلك ويقول اللهم لا تحرمني ريح الجنة واجعلني ممن يشم ريحها وروحها وطيبها ثم يستنثر ما فيه ويقول اللهم اني
اعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار ان الاستنشاق ايصال الماء الى الانف والاستنثار ازالة ما فيه ثم يغترف غرفة ويقول
نية انه يتوضأ تقربا الى الله ويغسل بها وجهه مبتديا باعلاه قائلا اللهم بيض وجهي يوم تسود الوجوه ولا تسود وجهي يوم
تبيض الوجوه ويمر يده عليه ويخلل الشعر ومنع عينيه وحد الوجه طولا وعرضا ما دارت عليه الابهام والوسطى ثم
غرفة بيده اليسرى ويغسل بها اليمنى مبتديا بالمرفق وبظاهر الذراع والمرأة بباطنها مراعيا عليها تخليل الشعور والمساواة
فيها ثم يقول قائلا اللهم اعطني كتابي بيميني والخلد في الجنان بيساري وحاسبني حسابا يسيرا ثم يأخذ غرفة اخرى بيده اليمنى ويغسل
بها اليسرى كما غسل قائلا اللهم لا تعطني كتابي بشمالي ولا تجعلها مغلولة الى عنقي واعوذ بك من مقطعات النيران ثم يمسح بالبلل
الذي على اليد بشرة مقدم راسه او شعره الذي لا يخرج بمده عن حده بمقدار ثلث اصابع مضمومة او اكثر قائلا اللهم غشني
رحمتك وبركاتك ثم يمسح ببقية ذلك البلل ظهر قدمه اليمنى من رؤس الاصابع الى الكعب اعني مفصل الساق والقدم بكل
الكف ثم يبلل بباقيه قدمه اليسرى كذلك قائلا اللهم ثبتني على الصراط يوم تزل فيه الاقدام واجعل سعيي فيما يرضيك
والواجب منه النية وغسل الوجه واليدين الى المرفقين ومسح مقدم الرأس وظاهر القدمين من رؤس الاصابع الى الكعبين والترتيب والموالاة
الموالاة العرفية ويقول عند الفراغ الحمد لله رب العالمين والاولى وحدة الغسلات بل الاقتصار على غرفة او غرفتين والاتباع
بما ورد ان الوضوء مرتين مرتين وان المرتين اسباغ فيحمل اولى في الغرفة عن النبي صلى الله عليه وآله الوضوء والغسل صاع
وسياتي اقوام يعتدون يستقلون ذلك فاولئك على خلاف سنتي والثابت على سنتي معي في حظيرة القدس وفي اخبار الائمة
وكره الاستعانة والتمسح والاحتين وسؤر غير المامور قال ابو حامد فاذا استوى التمسح رفع الاثر واذا فرغ من وضوئه واقبل على الصلوة
ان يخطر بباله انه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق فينبغي ان يستحي من مناجاة الله من غير تطهير قلبه وهو موقع نظر الرب
وليتحقق ان طهارة القلب بالتوبة والخلو من الاخلاق المذمومة فان من اقتصر على طهارة الظاهر كمن اراد ان يدعو ملكا الى بيته

ومن وصل الى ... قال ابو حامد ...

فتركه مشحونا بالقاذورات واشتغل بتجصيص ظاهر الباب البراني من الدار وما اجدره بالتوبيخ والبوار و
في ذلك الكلام اخر من بعض علمائنا عن قريب **بيان فضيلة الوضوء** عن النبي صلى الله عليه وآله من توضأ فاسبغ الوضوء وصلى
ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وفي الخطاب ولم يسه فيهما غفر له ما تقدم من ذنبه
وعنه صلى الله عليه وآله الا انبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع الدرجات اسباغ الوضوء في المكاره ونقل الاقدام
الى المساجد وانتظار الصلوة بعد الصلوة فذلكم الرباط وعنه صلى الله عليه وآله من توضأ على طهر كتب الله له عشر
حسنات وعن الصادق عليه السلام الطهر على الطهر عشر حسنات وعنه صلى الله عليه وآله الوضوء على الوضوء نور على نور
ومن جدد وضوءه من غير حدث جدد الله توبته من غير استغفار وعن الكاظم عليه السلام من توضأ للمغرب كان
وضوءه ذلك كفارة لما مضى من ذنوبه في نهاره ما خلا الكبائر ومن توضأ لصلوة الصبح كان وضوءه ذلك كفارة
لما مضى من ذنوبه في ليلته الا الكبائر وورد ان تجديد الوضوء لصلوة العشا يمحو لا والله وبلى والله **المطلب الثاني**
في الغسل واسبابه الموجبة انزال المني وايلاج الحشفة والحيض والنفاس والاستحاضة على التفصيل ومس الميت بعد البرد
وقبل الغسل وما سوى ذلك من الاغسال فمسنون وكيفيته ان يستبرئ بالبول ان قدر عليه والا فبالاجتهاد في الاستبراء
ان كان منزلا ويضع الاناء على يمينه ويزيل ما على بدنه من نجاسة من غير ان يمس ذكره بيمينه ويغسل يديه من الزندين
ثلثا قبل ادخالهما الاناء والى المرفقين افضل ويسمي ويتمضمض ويستنشق ويستنثر اتيانا بادعيتها ثم ينوي انه
يغتسل تقربا الى الله عز وجل ويصب الماء على راسه ثلثا مع ايصاله الى اصول الشعر مخللا اذنيه باصبعيه موصلا الماء
الى منابت الشعر كلها ثم يغسل شقه الايمن كذلك ثم الايسر كذلك مبالغا في ايصال الماء والتخليل للموانع والستائر قال
الصادق عليه السلام من ترك شعرة من الجنابة متعمدا فهو في النار ويقول عند غسل الاعضاء اللهم طهر قلبي واشرح صدري
واجعل ما عندك خيرا لي اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ويستحب الغسل بصاع وان ارتمس في الماء ارتماسة
واحدة اجزاه وسقط الترتيب وذلك يجوز ويكره الاستعانة والتمسح والاجن والراكد والمستعمل وعن الرضا عليه السلام
الاغتسال من الماء الذي قد اغتسل فيه فاصابه الجذام فلا يلومن الا نفسه والموالاة في الغسل اتفاقا والاولى الاتباع.

ومن ... الطهارة ... ارادة الطهارة

٨٠

البدن بالغسل وتقدم الرأس على الجسد والأحوط تقدم الشق الأيمن على الأيسر ايضا **المطلب الثالث** في التيمم والمسابه
الوضوء والغسل حينما يمنع العذر منها الماء كفقد الماء بعد طلبه او مانع من الوصول اليه من سبع او حابس او كون الماء
محتاجا اليه لعطش او عطش رفيقه او كونه ملكا لغيره ولا يبيع الا بالثمن المجحف او كان به جراحة او ارض يخاف على
نفسه فيصبر حتى دخل وقت الفريضة ثم يقصد صعيدا طيبا عليه تراب خالص طاهر ليتيمم شوب الغبار فيضرب عليه
بكفيه مفرج الاصابع ناويا انه يتيمم تقربا الى الله ثم يمسح بهما جبهته ويدخل الجبينين والاحوط ادخال
الحاجبين ثم يضرب ثانية فيمسح بباطن اليسرى ظاهر اليمنى من الزند وبالعكس وان اقتصر على الضربة الاولى في
المسحات الثلث اجزأه وشرط بعضهم علوق التراب وجوز بعض اصحابنا استيعاب الوجه واليدين الى المرفقين بالمسح
لورود الروايات بذلك ايضا عن اهل البيت عليهم السلام ولا بأس به والواجب فيه النية والضرب والمسحات الثلث و
الترتيب والموالاة وطهارة التراب وطهارة المحل ان امكن **فصل** قال بعض علمائنا رحمهم الله اما الطهارة ففي
الوضوء فلبيان تجليته فيها بغسل الاطراف الظاهرة وتنظيفها لملاقاة الناس عليها وكون تلك الاعضاء مباشرة للامور
منهمكة في الكدورات الدنيوية فلان يطهر منها ذلك قلبه الذي هو موضع نظر الحق تعالى فانه لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى
قلوبكم ولان الرأس الاعظم لهذه الجوارح والمستخدم لها في تلك الامور المبعدة عن جنابه تعالى وتقدس اولى بل
هو تنبيه واضح على ذلك وبيان شاف على ذلك وليعلم من تطهير تلك الاعضاء عند الاشتغال بعبادة الله تعالى والاقبال
عليه والالتفات عن الدنيا بالقلب والحواس لتلقي السعادة في الاولى ان الدنيا والاخرة ضرتان كلما قربت من احديهما
بعدت عن الاخرى فلذلك امر بالتطهير من الدنيا عند الاشتغال والاقبال على الاخرى فامر في الوضوء بغسل الوجه لان
التوجه والاقبال بوجه القلب على الله به وفيه اكثر الحواس الظاهرة التي هي اعظم الاسباب الباعثة على مطالب الدنيا
فامر بغسله ليتوجه به وهو خال من تلك الادناس ويترقى من ذلك الى تطهير ما هو الركن الاعظم في التلبس ثم امر بغسل
اليدين لمباشرتهما اكثر احوال الدنيا الدنية والمشتهيات الطبيعية وتبعث الجوارح الى الاقبال على المراد
المانع من الاقبال على الاخرة السنية ثم بمسح الرجلين لانه بها يتوصل الى مطالبه ويتوسل الى تحصيل مآربه على

كما ذكرنا باقي الاعضاء تشريع لدخول في العبادة والاقبال عليها فائزا بالسعادة وامر في الغسل بغسل جميع البشرة
لان ادنى حالات الانسان واشدها تعلقا وتلطخا بالملكات الشهوية حالة الجماع وموجبات الغسل وجميع اجزائه
في تلك الحالة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان تحت كل شعرة جنابة بحيث كان جميع اجزائه بعيدا عن الترشح
العلية منغمسا في اللذات الدنيوية كان غسلها جميع من اهم المطالب الشرعية ليتاهل لمقابلة الحضرة الشريفة والدخول في
العبادة المنيفة ويبعد عن القوى الحيوانية واللذات الدنياوية ولما كان القلب من ذلك بالحظ الاوفر و
النصيب الاكبر كان الاشتغال بتطهيره من الرذائل والتوجهات المانعة من درك الفضائل اولى من تطهير تلك
الاعضاء الظاهرة عند اللبيب العاقل وامر في التيمم بمسح الاعضاء بالتراب عند تعذر غسلها بالماء الطهور وضعا
لتلك الاعضاء الرئيسة وهضما لها بتلطيخها باثر التراب الخسيس وهكذا ينبغي ان القلب لما لم يكن تطهيره من الاخلاق
الرذيلة وتحليته بالاوصاف الجميلة فليقم في مقام الهضم والازراء ويستعد بساط الذل والاعضاء عسى ان يطلع عليه
مولاه الرحيم وسيده الكريم وهو منكسر متواضع فيصيبه نفحة من نفحات نوره اللامع فانه عند القلوب المنكسرة كما ورد
في الاثر فترقى من هذه الاشارات وتحظ الى ما يوجب لك الاقبال وتلافي سالف الاهمال ومن الاسرار الواردة
في الاثر من تطاهر ذلك قول الصادق عليه السلام اذا اردت الطهارة والوضوء فتقدم الى الماء تقدمك الى رحمة
الله فان الله تعالى قد جعل الماء مفتاح قربته ومناجاته ودليلا الى بساط خدمته وكما ان رحمته تطهر ذنوب العباد
كذلك نجاسات الظاهر يطهرها الماء لا غير قال الله تعالى وهو الذي ارسل الرياح بشرا بين يدي رحمته وانزلنا
من السماء ماء طهورا وقال عز وجل وجعلنا من الماء كل شيء حي فكما احيى به كل شيء من نعيم الدنيا كذلك بفضله ورحمته
حياة القلوب بالطاعات وتفكر في صفاء الماء ورقته وطهوره وبركته ولطيف امتزاجه بكل شيء وفي كل شيء و
استعمله في تطهير الاعضاء التي امرك الله بتطهيرها وات بادابها وفرائضه وسننه فان تحت كل واحدة منها فوائد
كثيرة اذا استعملتها بالحرمة انفجرت لك عين فوائده عن قريب ثم عاشر خلق الله تعالى كامتزاج الماء بالاشياء يؤدي
كل شيء حقه ولا يتغير عن معناه معتبرا لقول رسول الله صلى الله عليه وآله مثل المؤمن الخاص كمثل الماء ولتكن صفوتك

٨١

مع الله تعالى في جميع طاعتك كصفوة الماء حين انزله من السماء وسماه طهورا وطهر قلبك بالتقوى واليقين عند طهارة جوارحك بالماء
وفي علل ابن شاذان عن الرضا عليه السلام انما امر بالوضوء ليكون العبد طاهرا اذا قام بين يدي الجبار عند مناجاته
اياه مطيعا له فيما امره نقيا من الادناس والنجاسة مع ما فيه من ذهاب الكسل وطرد النعاس وتزكية الفؤاد للقيام
بين يدي الجبار وانما وجب على الوجه واليدين والرأس والرجلين لان العبد اذا قام بين يدي الجبار فانما ينكشف
من جوارحه ويظهر ما وجب فيه الوضوء وذلك انه بوجهه يسجد ويخضع وبيده يسأل ويرغب ويرهب ويتبتل
وبرأسه يستقبل في ركوعه وسجوده وبرجليه يقوم ويقعد وامر بالغسل من الجنابة دون الخلاء لان الجنابة من نفس الانسان
وهو شيء يخرج من جميع جسده والخلاء ليس هو من نفس الانسان انما هو غذاء يدخل من باب ويخرج من باب
اقول العجب [illegible] ذهب علماءنا الى هذه الاسرار في هذا المقام ولهاتهم عن هذا القبيل الا قليل مع
انهم قد الفوا الكتب باسرار الطهارة لانه لم يشرب من كاس متابعة اهل البيت عليهم السلام ونحن بحمد الله و
توفيقه قد اتينا بما راموه ولم يستوفوا تمامه قال **القسم الثالث** من النظافة التنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي
نوعان اوساخ واجزاء **النوع الاول** الاوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية **الاول** ما يجتمع في شعر الرأس من
الدرن والقمل والتنظيف عنه مستحب بالغسل والترجيل والتدهين ازالة للشعث وكان رسول الله صلى الله عليه وآله
يدهن الشعر ويرجله غبا ويأمر به ويقول ادهنوا غبا وقال من كانت له شعرة فليكرمها اي ليصنها عن الاوساخ
ودخل عليه رجل ثائر الرأس شعث اللحية فقال اما كان لهذا دهن يسكن به شعره ثم قال يدخل احدكم كأنه شيطان اقول
المستفاد من اخبار اهل البيت عليهم السلام ان جز الشعر وحلقه افضل من اطالته واتخاذه وان [illegible] رسول الله صلى الله عليه وآله
لم يبلغ الفرق الا في عام صد عن البيت وروى في الكافي عن عمرو بن ثابت عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت انهم
يروون ان الفرق من السنة قال من السنة قلت يزعمون ان النبي صلى الله عليه وآله فرق قال ما فرق النبي صلى الله عليه وآله ولا كانت
الانبياء تمسك الشعر وباسناده عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال لي استاصل شعرك يقل درنه ودوابه
ووسخه وتغلظ رقبتك ويجلو بصرك ويستريح بدنك وفيها بالاسناد المتقدم الى الحسن صلوات الله عليه [illegible]

لم يدهن جز الشعر وتشمير الثياب ونكاح الاماء وباسناده عن الصادق عليه السلام انه قال استأصل الحلق
فيما بين الطلية الى الطلية وقيل ان الناس يقولون حلق الرأس مثلة فقال عليه السلام
لنا ومثلة لاعدائنا وباسناده عنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من اتخذ شعرا فليحسنه او
ليجزه وفي المنية قال الصادق عليه السلام من اتخذ شعرا فلم يفرقه فرقه الله بمنشار من نار **الثاني** ما يجتمع من الوسخ
في معاطف الاذن والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصماخ فينبغي ان ينظف برفق عند الخروج من الحمام
كثرة ذلك ربما اضر بالسمع **الثالث** ما يجتمع في داخل الانف من الرطوبات المنعقدة الملتصقة بجوانبها ويزيلها
الاستنشاق والاستنثار **الرابع** ما يجتمع على الاسنان واطراف اللسان من القلح ويزيله السواك والمضمضة
وقد ذكرناهما **الخامس** ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل اذا لم يتعهد ويستحب ازالة ذلك بالغسل والتسريح بالمشط
وفي الخبر المشهور انه صلى الله عليه وآله كان لا يفارقه المشط والمدرى والمرآة في سفر ولا حضر وهي سنة العرب وفي خبر غريب انه صلى الله عليه وآله
كان يسرح لحيته في اليوم مرتين وكان صلى الله عليه وآله كث اللحية وكذلك كان علي عليه السلام عريض اللحية وقد طالت
ما بين منكبيه وفي حديث غريب قالت عايشة اجتمع قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وآله فخرج اليهم فرأيته يطلع في الحب
يسوي من رأسه ولحيته فقلت او تفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب من عبده ان يتجمل لاخوانه اذا
خرج اليهم والجاهل ربما يظن ان ذلك من حب التزين للناس قياسا على اخلاق غيره وتشبيها للملائكة بالحدادين وهيهات
فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله مأمورا بالدعوة وكان من وظائفه ان يسعى في تعظيم امره في قلوبهم كيلا تزدري
نفوسهم ويحسن صورته في اعينهم كيلا تستصغره اعينهم فينفرهم ذلك ويتعلق المنافقون بذلك في تنفيرهم وهذا القصد
واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق الى الله تعالى وهو ان يراعي من ظاهره ما لا يوجب نفرة الناس عنه و
الاعتماد في مثل هذه الامور على النية فانها اعمال في انفسها تكتسب الاوصاف من المقصود فالتزين على هذا القصد محبوب
وترك الشعث في اللحية اظهارا للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور وتركه شغلا بما هو اهم منه محبوب فهذه احوال
بين العبد وبين الله تعالى والناقد بصير والتلبيس غير رائج عليه بحال وكم من جاهل يتعاطى هذه الامور التفاتا الى الخلق

وهو يلبس على نفسه وعلى عدوه وفي [illegible] قصر قصرا كثيرا فرحي جاءه من العلا يلبس الثياب النقاء وفي [illegible] ان [illegible]
الحكام المشتبه والمخالفين والتوب الى الله تعالى به وبه انكشف يوم تبلى السرائر ويوم بعثر ما في القبور وحصل
ما في الصدور وعند ذلك تبرز السبيكة انما الصدر من الحرج فنعوذ بالله من الخزي يوم العرض الاكبر اقول وروى في الكافي
بسنده عن ابي الحسن عليه السلام في قول الله عز وجل خذوا زينتكم عند كل مسجد قال من ذلك التمشط عند كل صلوة
وعنهم عليهم السلام المشط يذهب بالوباء وكان لابي عبد الله عليه السلام مشط في المسجد يتمشط به اذا فرغ من صلوته وعنه عليه السلام
تمشطوا بالعاج فان العاج يذهب بالوباء وعنه عليه السلام اذا سرحت رأسك ولحيتك فامر المشط على صدرك فانه يذهب
بالهم والوباء وعن الصادق عليه السلام الثوب النقي يكبت العدو والدهن يذهب بالبؤس والمشط للرأس يذهب بالوباء
والمشط للحية يشد الاضراس وسئل عليه السلام عن قول الله [illegible] قال
تسريح الرأس يذهب بالهموم والغموم ووحشة الصدور ووسوسة الشيطان واذا فرغ منه [illegible]
بالمشط للنساء بالذوائب وقد ورد في الخضاب الصحيح من اهل البيت عليهم السلام اخبار كثيرة في كتاب العقيدة ودخل الحسن بن
علي ابي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام وقد اختضب بالسواد فقال ان في الخضاب اجرا والخضاب والتهيئة مما يزيد
الله عز وجل به في عفة النساء ولقد ترك النساء العفة بترك ازواجهن التهيئة فقال له بلغنا ان الحنا يزيد في الشيب فقال
اي شيء يزيد الشيب الشيب يزيد في كل يوم وسأل محمد بن مسلم ابا جعفر عليه السلام عن الخضاب فقال كان
رسول الله صلى الله عليه وآله يختضب وهذا شعره عندنا وروي انه كان في رأسه ولحيته عليه السلام سبع عشرة شيبة
وكان النبي والحسين بن علي وابو جعفر محمد بن علي عليهم السلام يختضبون بالكتم وكان علي بن الحسين يختضب بالحنا
والكتم وقال الصادق عليه السلام الخضاب بالسواد انس للنساء ومهابة للعدو وقال عليه السلام في قول الله
عز وجل واعدوا لهم ما استطعتم من قوة قال منه الخضاب بالسواد وان رجلا دخل على رسول الله صلى الله
عليه وآله وقد صفر لحيته فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله ما احسن هذا ثم دخل عليه بعد ذلك وقد اقنى بالحنا
فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله وقال هذا احسن من ذاك ثم دخل عليه بعد ذلك وقد خضب بالسواد فضحك

فقال هذا احسن من ذاك وذاك قال وقد خضب الائمة عليهم السلام بالوسمة والخضاب بالصفرة خضاب الايمان والحنا
خضاب الاسلام وبالسواد اسلام وايمان ونور وقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام يا علي درهم في الخضاب
افضل من الف درهم ينفقه في سبيل الله عز وجل وفيه اربع عشرة خصلة يطرد الريح من الاذنين ويجلو البصر ويلين
الخياشيم ويطيب النكهة ويشد اللثة ويذهب بالضنا ويقل وسوسة الشيطان وتفرح به الملائكة ويستبشر به المؤمن
ويغيظ به الكافر وهو زينة وطيب ويستحي منه منكر ونكير وهو براءة له في قبره [illegible] الاخبار [illegible] في الكافي الخضاب
وفي باسناده الصحيح عن عمر بن يزيد قال قال ابو عبد الله عليه السلام اياك ونصول الخضاب فان ذلك بؤس [illegible]
قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن خضاب اللحية والرأس امن السنة فقال نعم قلت ان امير المؤمنين صلوات الله عليه لم
يختضب قال انما منعه قول رسول الله صلى الله عليه وآله ان هذه ستخضب من هذه اقول ولا يخفى الى ما ذكر [illegible]
هذا الباب من المبالغة في الزجر عن الخضاب خصوصا بالسواد فان اهل البيت ادرى بما في البيت السادس فتح [illegible]
وهي حافظة طهور الاماكن كانت الحرب الكثر غسل كل الرأس كما انها اسل اليد عقيب الطعام فيجتمع في تلك الغضون ويخرج
فانهم صلى الله عليه وآله الغسل البراجم السابع تنظيف الرواجب امر صلى الله عليه وآله العرب وهي رؤوس الانامل
وما تحت الاظفار من الوسخ لانها كانت لا تقص الاظفار في كل وقت يجتمع فيها اوساخ فوقت لهم رسول الله صلى الله
عليه وآله قلم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة اربعين يوما لكنه امر بتنظيف ما تحت الاظفار وجاء في الاثر
ان النبي صلى الله عليه وآله استبطأ الوحي فلما هبط جبرئيل عليه السلام قال له كيف نتنزل عليكم وانتم لا تغسلون براجمكم
ولا تنظفون رواجبكم وقلحا لا تستاكون مر امتك بذلك والالف ووسخ الظفر والتفث وسخ الاذن وقوله
والاقل للالف اي المتهيا بالتف الظفر من الوسخ وقيل الاتف ذنبها الاقلف ما تحت الظفر الثامن الدرن الذي يجتمع على
جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق وذلك يزيله الحمام اقول والمورد كثير من الحمام وسنته على طريقة اهل
البيت عليهم السلام رواه في الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه وآله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل
الحمام الا بمئزر قال وروى يحيى بن سعيد الاهوازي عن بعض اصحابنا عن ابي نصر عن محمد بن حمران قال قال الصادق عليه السلام
[illegible]

بيان كيفية دخول الحمام وآدابه

اذا دخلت الحمام فقل في الوقت الذي تنزع فيه ثيابك اللهم انزع عني ربقة النفاق وثبتني على الايمان واذا دخلت البيت
الاول فقل اللهم اني اعوذ بك من شر نفسي واستعيذ بك من اذاه فاذا دخلت البيت الثاني فقل اللهم اذهب عني
الرجس النجس وطهر جسدي وقلبي وخذ من الماء الحار وضعه على هامتك وصب منه على رجليك وان امكن ان تبلع
منه جرعة فافعل فانه ينقي المثانة والبث في البيت الثاني ساعة فاذا دخلت البيت الثالث فقل نعوذ بالله من النار
ونسأله الجنة ترددها الى وقت خروجك من البيت الحار واياك وشرب الماء البارد والفقاع في الحمام فانه يفسد المعدة
ولا تصبن عليك الماء البارد فانه يضعف البدن وصب الماء البارد على قدميك اذا خرجت فانه يسل الداء من
جسدك فاذا لبست ثيابك فقل اللهم البسني التقوى وجنبني الردى فاذا فعلت ذلك امنت من كل داء ولا بأس
بقراءة القرآن في الحمام ما لم ترد به الصوت اذا كان عليك مئزر وسأل محمد بن مسلم ابا جعفر عليه السلام فقال كان امير
المؤمنين عليه السلام ينهى عن قراءة القرآن في الحمام فقال لا انما نهى ان يقرأ الرجل وهو عريان فاذا كان عليه ازار
فلا بأس وقال علي بن يقطين لموسى بن جعفر عليه السلام اقرأ في الحمام وانكح فيه قال لا بأس وكره على الرجل ان
يقرأ وستر فرجه ان ينظر اليه وسئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم
ويحفظوا فروجهم ذلك ازكى لهم فقال كلما كان في كتاب الله تعالى من ذكر حفظ الفرج فهو من الزنا الا في هذا الموضع
فانه للحفظ من ان ينظر اليه وروي عن الصادق عليه السلام انه قال انما اكره النظر الى عورة المسلم فاما النظر
الى عورة من ليس بمسلم مثل النظر الى عورة الحمار وقال امير المؤمنين عليه السلام نعم البيت الحمام يذكر فيه النار ويذهب
بالدرن وقال امير المؤمنين عليه السلام بئس البيت الحمام يهتك الستر ويذهب بالحياء وقال الصادق عليه السلام
بئس البيت الحمام يهتك الستر ويبدي العورة ونعم البيت الحمام يذكر حر النار اقول وقد ذكر ابو حامد في سنن الحمام انه يتذكر
حر النار بحرارته ويقدر نفسه محبوسا في البيت الحار ساعة ويقيسه الى جهنم فانه اشبه بيت بجهنم النار من تحت والظلام
من فوق نعوذ بالله منها قال بل العاقل لا يغفل عن ذكر الآخرة في لحظة فانها مصيره ومستقره فيكون له في كل ما يراه من ماء او
نار او غيرها عبرة وموعظة فان المرء ينظر بحسب همته فاذا دخل بزاز وتجار وبناء وحائك دار العمورة متوشحة

فاذا تفقدتهم رأيت البزاز ينظر الى الفرش يتأمل قيمتها والحائك ينظر الى الثياب يتأمل نسجها والبناء ينظر الى الحيطان يتأمل كيفية احكامها او استقامتها
فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الاشياء الا ويكون له موعظة من الآخرة بل لا ينظر الى شيء الا ويفتح الله له طريق
عبرة فان نظر الى سواد ذكر ظلمة اللحد وان نظر الى حية ذكر افاعي جهنم وان نظر الى صورة قبيحة ذكر منكرا ونكيرا والزبانية
وان سمع صوتا هائلا ذكر نفخة الصور وان رأى شيئا حسنا ذكر نعيم الجنة وان سمع كلمة رد او قبول في سوق او دار ذكر ما ينكشف
في آخر امره بعد الحساب من الرد والقبول وما اجدر ان يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل اذ لا يصرفه عنه الا مهمات الدنيا
فاذا نسبت مدة المقام في الدنيا الى مدة المقام في الآخرة استحقرها ان لم يكن ممن اغفل قلبه او عميت بصيرته ثم قال ومن
الآداب ان لا يدخل الرجل ولده معه الحمام فينظر الى عورته وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فلا يبعث بحليلته الى الحمام وقال صلى الله عليه وآله من اطاع امرأته اكبه الله على منخريه في النار قيل وما تلك الطاعة قال
الى النياحات والعرسات والحمامات والثياب الرقاق فيجيبها وقال الصادق عليه السلام لا تتكئ في الحمام فانه يذيب
شحم الكليتين ولا تسرح في الحمام فانه يرقق الشعر ولا تغسل رأسك بالطين فانه يسمج الوجه وفي حديث آخر يذهب بالغيرة
ولا تدلك بالخزف فانه يورث البرص ولا تمسح وجهك بالازار فانه يذهب بماء الوجه وروي ان ذلك طين مصر وخزف
الشام والسواك في الحمام يورث وباء الاسنان ولا يحوز التطهير والغسل بغسالة الحمام وقال ابو الحسن موسى بن جعفر
عليه السلام لا تدخلوا الحمام على الريق ولا تدخلوا حتى تطعموا شيئا وقال عليه السلام الحمام يوم ويوم لا يكثر اللحم وادمانه
كل يوم يذيب شحم الكليتين وقال الصادق عليه السلام غسل الرأس بالخطمي ينفي الفقر ويزيد في الرزق و
قال عليه السلام غسل الرأس بالخطمي نشرة من كل داء وامان من البرص والجنون وقال امير المؤمنين عليه السلام
غسل الرأس بالخطمي يذهب بالدرن وينفي الاقذار وان رسول الله صلى الله عليه وآله اغتم فامره جبرئيل عليه السلام ان يغسل
رأسه بالسدر وكان ذلك سدرا من سدرة المنتهى وقال ابو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام غسل الرأس بالسدر يجلب
الرزق جلبا وقال الصادق عليه السلام اغسلوا رؤوسكم بورق السدر فانه قدسه كل ملك مقرب وكل نبي مرسل
ومن غسل رأسه بورق السدر صرف الله عنه وسوسة الشيطان سبعين يوما ومن صرف الله عنه وسوسة الشيطان

سبعين يوما لم يعص ومن لم يعص دخل الجنة وخرج الحسن بن علي بن ابي طالب عليه السلام من الحمام فقال له رجل طاب
استحمامك فقال يا لكع وما تصنع بالاست هاهنا فقال طاب حمامك فقال اذا طاب الحمام فما راحة البدن منه فقال طاب
حميمك فقال ويحك اما علمت ان الحميم العرق فقال له كيف اقول قال قل طاب ما طهر منك وطهر ما طاب منك وقال
الصادق عليه السلام اذا قال لك اخوك وقد خرجت من الحمام طاب حمامك فقل له انعم الله بالك اقول واما السلام
فمن فعل الجمعة واداب تسنوره في مباحث صلوة الجمعة كما فعله ابو جاهد ايضا **النوع الثاني** ما يحذف من البدن
من الاجزاء وهي ثمانية **الاول** شعر الراس والاباس بحلقه لمن اراد التنظيف والاتزكه لمن يدهن ويرجل الا اذا تركه
قطعا فوج اب اهل الشطارة او ارسل الذوائب على هيئة اهل الشرف حيث صار ذلك شعارا لهم فانه اذا لم
يكن شرعيا كان ذلك تلبيسا اقول وقد ذكرنا ان حلق الراس افضل من تركه واما القنازع فقد ورد كراهته
عن اهل البيت عليهم السلام ايضا في الكافي عن الصادق عليه السلام قال قال امير المومنين عليه السلام لا تحلقوا الصبيان
القزع والقزع ان يحلق موضعا ويدع موضعا وعنه عليه السلام انه كره القزع في رؤوس الصبيان وذكر ان القزع ان يحلق
الراس الا قليلا وسط الراس تسمى القزعة وعنه عليه السلام قال اتي النبي صلى الله عليه واله بصبي يدعو له وله قنازع فابى
ان يدعو له وامر ان يحلق راسه **الثاني** شعر الانف وستحب نتفه في الكافي عن الصادق عليه السلام انه قال اخذ شعر الانف
ولم يذكره ابو حامد وذكر بدله في السادس زيادة السرة فقال تقطع في اول الولادة وما حملنا اوله كالاخفى **الثالث** الشارب
وقد قال صلى الله عليه واله قصوا الشوارب وفي لفظ اخر حفوا الشوارب وفي لفظ اخر حفوا الشوارب واعفوا اللحى
اي اجعلوها حفاف الشفة اي حولها وحفاف الشيء حوله ومنه ترى الملائكة حافين من حول العرش وفي لفظ اخر احفوا
وهذا يشعر بالاستيصال وقوله حفوا يدل على ما دون ذلك قال تعالى ان يسألكموها فيحفكم تبخلوا اي يستقصي عليكم واما
الحلق فلم يرد والاحفاء القريب من الحلق نقل عن الصحابة نظر بعض التابعين الى رجل احفى شاربه فقال ذكرتني
اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله ولا باس بترك سباليه وهما طرفا الشارب فعل ذلك بعض الصحابة لان ذلك لا
يستر الفم ولا يبقى فيه غمر الطعام اذ لا يصل اليه وقوله اعفوا اللحى اي كثروها وفي الخبر ان اليهود يعفون شواربهم ويقصون

تمام

تمام في التوهم وكره بعض العلماء الحلق وراه بدعة اقول اما من طريق الخاصة ما رواه في الفقيه عن النبي صلى الله عليه واله ان
المجوس جزوا لحاهم ووفروا شواربهم وانا نحن نجز الشوارب ونعفي اللحى وقال صلى الله عليه واله احفوا الشوارب واعفوا
اللحى ولا تشبهوا باليهود وروى ايضا في الكافي عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لا يطولن
احدكم شاربه فان الشيطان يتخذه مخبأ يستتر به وعنه عن الباقر عليه السلام من اخذ من اظفاره وشاربه كل جمعة وقال
حين ياخذ بسم الله وبالله وعلى سنة محمد وال محمد صلوات الله عليهم لم تسقط منه قلامة ولا جزازة الا كتب الله له
بها عتق نسمة ولا يمرض الا مرضه الذي يموت فيه وعن الصادق عليه السلام اخذ الشارب من الجمعة الى الجمعة امان من
الجذام وقال عبد الله بن ابي يعفور للصادق عليه السلام جعلت فداك يقال ما استنزل الرزق بشيء مثل التعقيب فيما بين
طلوع الفجر الى طلوع الشمس فقال اجل ولكن اخبرك بخير من ذلك اخذ الشارب وتقليم الاظفار يوم الجمعة وفي الكافي عن
عبد الله بن عثمان انه راى ابا عبد الله عليه السلام احفى شاربه حتى الصقه بالعسيب وهو منبت الشعر وعنه عليه السلام قال
قال رسول الله صلى الله عليه واله من السنة ان ياخذ الشارب حتى يبلغ الاطار **الرابع** ما طال من اللحية قال في الفقيه
نظر رسول الله صلى الله عليه واله الى رجل طويل اللحية فقال ما كان على هذا لو هيا من لحيته فبلغ الرجل ذلك فهيا
من لحيته بين اللحيتين ثم دخل على النبي صلى الله عليه واله فلما راه قال هكذا فافعلوا وقال الصادق عليه السلام
زاد في اللحية عن القبضة فهو في النار وقال محمد بن مسلم رايت ابا جعفر الباقر عليه السلام ياخذ من لحيته فقال دورها
وقال الصادق عليه السلام تقبض بيدك على لحيتك وتجز ما فضل وقال رسول الله صلى الله عليه واله الشيب في مقدم
الراس يمن وفي العارضين سخاء وفي الذوائب شجاعة وفي القفا شوم وقال الصادق عليه السلام اول من شاب ابراهيم
الخليل عليه السلام وانه ثنى لحيته فراى طاقة بيضاء فقال يا جبرئيل ما هذا فقال هذا وقار فقال ابراهيم اللهم زدني وقارا
وقال صلى الله عليه واله من شاب شيبة في الاسلام كانت له نورا يوم القيمة وقال صلى الله عليه واله الشيب نور
فلا تنتفوه وكان علي عليه السلام لا يرى بجز الشيب باسا ويكره نتفه فالنهي عن نتف الشيب نهي كراهية لا تحريم
لان الصادق عليه السلام يقول لا باس بجز الشمط ونتفه وجزه احب الي من نتفه فاخبارهم عليهم السلام

يحلف فيه حالق واحدة الا نحرجا من عند الله تعالى ذكره ولنا تحنيك بسبب اختلاف الامر الاول والاحلق اللحية قبل
لم يتعرض له ابو حامد في هذا الكتاب بطلا من حيث ثبوت حرمته لانه خلاف السنة فتكون بدعة وفي الفقيه قول الرسول
صلى الله عليه واله اعفوا اللحى وقوله تعالى حكاية عن الشيطان اللعين ولامرنهم فليغيرن خلق الله فان ازالة الشعر
لمنوبة من الشارع بخلاف اللحية تماما قال ابو حامد واما نتفها في اول النبات تشبها بالمرد فمن المنكرات الكبار فان اللحية زينة
الرجال فان لله ملائكة يقسمون والذي زين بني ادم باللحى ومن تمام الخلق وبها يتميز الرجال من النساء وقيل في غريب التاويل
من المراد بقوله يزيد في الخلق ما يشاء قال اصحاب الاحنف وددنا ان نشتري للاحنف لحية ولو بعشرين الفا وقال شريح
القاضي وددت ان لي لحية بعشرة الاف وكيف تكره اللحية وفيها تعظيم الرجل والنظر اليه بعين العلم والوقار والرفع
في المجالس واقبال الوجوه اليه والتقدم على الجماعة ووقاية العرض فان من يشتم يعرض باللحية اذا كان للمشتوم لحية
وقيل ان اهل الجنة مرد الا هارون اخو موسى عليهما السلام فان له لحية الى سرته تخصيصا له وتفضيلا **الخامس والسادس**
شعر الابط والعانة ويستحب ازالتهما اما بالحلق او بالنورة واما النتف فالملام وتعذيب والمقصود النظافة والا تجتمع
الوسخ في خللها ويحصل ذلك بالاستعمال وفي الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه واله لا يطولن احدكم شعر ابطيه فان الشيطان يتخذه
مخبأ يستتر به وقال صلى الله عليه واله من كان يومن بالله واليوم الاخر فلا يترك عانته فوق اربعين يوما ولا يحل لامراة
تومن بالله واليوم الاخر ان تدع ذلك منها فوق عشرين يوما وقال امير المومنين عليه السلام السنة للمومن ان يطلي في
كل خمسة عشر يوما وقال الصادق عليه السلام السنة في النورة في كل خمسة عشر يوما فان اتت عليك عشرون يوما وليس
عندك فاستقرض على الله وكان الصادق عليه السلام يطلي ابطيه في الحمام ويقول نتف الابط يضعف المنكبين ويوهن
ويضعف البصر وقال عليه السلام حلقه افضل من نتفه وطليه افضل من حلقه وقال علي عليه السلام نتف الابط
ينفي الرائحة المكروهة وهو طهور وسنة مما امر به الطيب عليه واله السلام وقال عليه السلام احب النورة طهور وقال
الصادق عليه السلام من اراد ان يتنور فليأخذ من النورة ويجعله على طرف انفه ويقول اللهم ارحم سليمان بن داود كما امر بالنورة
فانه لا تحرقه ان شاء الله وروي ان من جلس وهو متنور خيف عليه الفتق وقال الصادق عليه السلام قال امير المومنين

ينبغي للرجل ان يتوقى النورة يوم الاربعاء فانه يوم نحس مستمر وتكره النورة في سائر الايام وروي انها يوم الجمعة تورث البرص
وروى ابان بن الصلت عن اخبره عن ابي الحسن عليه السلام قال من تنور يوم الجمعة فاصابه البرص فلا يلومن الا نفسه
اقول وقد روى في الكافي عن البرقي رفعه الى ابي عبد الله عليه السلام قال قيل له يزعم بعض الناس ان النورة يوم الجمعة مكروهة
فقال ليس حيث ذهبت اي طهور اطهر من النورة يوم الجمعة وعنه عن الصادق عليه السلام قال طلية في الصيف خير من
عشر في الشتاء وعنه عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه واله يطلي العانة وما تحت الاليتين في كل جمعة وعن سدير
انه سمع علي بن الحسين عليهما السلام يقول من قال اذا اطلى بالنورة اللهم طيب ما طهر مني وطهر ما طاب مني وابدلني شعرا
طاهرا لا يعصيك اللهم اني تطهرت ابتغاء سنة المرسلين وابتغاء رضوانك ومغفرتك فحرم شعري وبشري على النار
وطهر خلقي وزك عملي واجعلني ممن يلقاك على الحنيفية السمحة ملة ابراهيم خليلك ودين محمد صلى الله عليه واله حبيبك ورسولك
عاملا بشرائعك تابعا لسنة نبيك صلى الله عليه واله اخذا به متادبا بحسن تاديبك وتاديب رسولك صلى الله عليه واله
وتاديب اوليائك الذين غذوتهم بادبك وزرعت الحكمة في صدورهم وجعلتهم معادن لعلمك صلواتك عليهم فان ذلك
طهره الله من الادناس في الدنيا ومن الذنوب وابدله شعرا لا يعصي وخلق الله بكل شعرة من جسده ملكا يسبح له الى ان
تقوم الساعة وان تسبيحة من تسبيحهم تعدل الف تسبيحة من تسبيح اهل الارض وعن الحكم بن عتيبة قال رايت ابا جعفر عليه السلام
وقد اخذ الحناء وجعله على اظافيره فقال يا حكم ما تقول في هذا فقلت ما عسيت ان اقول فيه وانت تفعله وان عندنا يفعله
الشبان فقال يا حكم ان الاظافير اذا اصابتها النورة غيرتها حتى تشبه اظافير الموتى فغيرها بالحناء وعن سدير قال
رايت ابا جعفر عليه السلام وقد خرج من الحمام وهو من قرنه الى قدمه مثل الوردة من اثر الحناء وفي الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه واله
لعلي يا علي اختضب بالحناء فانه امان تعالى من ثلث خصال الجذام والبرص والاكلة الى طلية مثلها وقال الصادق عليه السلام
الحناء على اثر النورة امان من الجذام والبرص وروى ان من اطلى فتدلك بالحناء من قرنه الى قدمه نفى الله عنه الفقر وقال رسول الله
صلى الله عليه واله اختضبوا بالحناء فانه يجلو البصر وينبت الشعر ويطيب الريح ويسكن الزوجة وقال الصادق عليه السلام الحناء
يذهب بالسهك ويزيد في ماء الوجه ويطيب النكهة ويحسن الولد ولا باس ان يتدلك الرجل في الحمام بالسويق والدقيق

واتّق الله ولا بأس بان تدلك بالدقيق الملتوت بالزيت وليس فيما ينفع البدن اسراف انما الاسراف فيما اتلف المال واضرّ بالبدن **السابع** الاظفار وقلمها مستحب لشناعة صورتها اذا طالت ولما يجتمع فيها من الوسخ روي في الكافي عن ابي حمزة عن ابي جعفر عليه السلام قال انما قصّ الاظفار لانها مقيل الشيطان ومنه يكون النسيان وعن ابي عبد الله عليه السلام قال استروا واقصوا فانها مقيل الشيطان [illegible] تحت الاظفار وعن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما ثواب من اخذ من شاربه وقلم اظفاره في كل جمعة قال لا يزال مطهّرا الى الجمعة الاخرى وعن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال تقليم الاظفار يوم الجمعة يؤمن من الجذام والبرص والعمى وان لم يحتج فحكّها حكّا قال في الفقيه وفي خبر آخر فان لم يحتج فامرّ عليها السكين او المقراض وقال عليه السلام يوم الخميس يرفع الرمد وقال ابو جعفر عليه السلام من اخذ من اظفاره كل خميس لم يرمد ولده وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من قلم اظفاره يوم السبت ويوم الخميس واخذ من شاربه عوفي من وجع الضرس ووجع العين وقال موسى بن بكر للصادق عليه السلام ان اصحابنا يقولون انما اخذ الشارب والاظفار يوم الجمعة فقال سبحان الله خذها ان شئت في يوم الجمعة وان شئت في سائر الايام وقال قصّها اذا طالت وقال رسول الله صلى الله عليه وآله للرجال قصّوا اظافيركم وللنساء اتركن من اظفاركن فانه ازين لكن وقال الصادق عليه السلام ادفن الرجل اظافيره وشعره اذا اخذ منها وهي سنة وروي ان من السنة دفن الشعر والظفر والدم قول وقد كنا ذكرنا في الشارب انا لم نر في كيفية قلم الاظفار ترتيبا خبرا وسمعت انه روي انه صلى الله عليه وآله بدأ بمسبّحة اليمنى وختم بابهام اليمنى فابتدأ بخنصر اليسرى الى الابهام ومن اليمنى الى الخنصر وختم بابهام اليمنى ولما تأملت في هذا خطر لي من المعنى ما دلّ على ان الرواية فيه صحيحة اذ مثل هذا المعنى لا ينكشف الا بنور النبوة واما العالم ذو البصيرة فغايته ان يستنبطه من العقل بعد نقل الفعل اليه والذي لاح لي فيه انه لا بد من قلم اظفار الرجل واليد واليد اشرف من الرجل فيبدأ بها ثم اليمنى اشرف من اليسرى فيبدأ بها ثم على خمس اصابع والمسبّحة اشرفها اذ هي المشيرة في كلمتي الشهادة من جملة الاصابع ثم بعدها ينبغي ان يبتدئ بما على يمينها اذ

الشرع يستحب ادارة الطهور وغيره على اليمين وان وضعت ظهر الارض فالابهام هو اليمين وان وضعت الكف على وجهها فالوسطى هي اليمين واليد اذا تركت بطبعها كان الكف مائلا الى جهة الارض اذ جهة حركة اليمنى الى اليسار واستتمام الحركة الى اليسار يجعل ظهر الكف عاليا فما يقتضيه الطبع اولى ثم اذا وضعت الكف على الكف صارت الاصابع في حكم حلقة دائرة فيقتضي ترتيب الدور الذهاب عن يمين المسبّحة الى ان يعود الى المسبّحة فتقع البداية بخنصر اليسرى والختم بابهام اليمنى وانما قدرت الكف موضوعا على الكف حتى تصير الاصابع كأشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها وتقدير ذلك اولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف فان ذلك لا يقتضيه الطبع واما اصابع الرجل فالاولى عندي ان لم يثبت فيه نقل ان يبدأ بخنصر اليمنى ثم يختم بخنصر اليسرى كما في التخليل فان المعاني التي ذكرناها لا تتجه هاهنا اذ لا مسبّحة في الرجل وهذه الاصابع في حكم صف واحد ثابت على الارض فيبدأ من جانب اليمين فان تقديرها حلقة بوضع الاخمص على الاخمص لا يقتضيه الطبع بخلاف اليدين وهذه الدقائق في الترتيب ينكشف بنور النبوة في لحظة وانما الطول علينا ثم لو سئلنا ابتداء ربما لم يخطر لنا واذا ذكر لنا فعله صلى الله عليه وآله ربما تيسر لنا اعانة شهادته والرشد الى الحكم وتنبيهه على المعنى استنباط المعنى ولا تظنن ان افعاله صلى الله عليه وآله في جميع حركاته خارجة عن وزن وقانون وترتيب بل جميع الامور الاختيارية التي يتردد فيها الفاعل بين قسمين او اقسام كان لا يتقدم على احد متعيّن بالاتفاق بل بمعنى يقتضي الاقدام والتقدم فان الاسترسال مهملا كما يتفق سجية البهائم وضبط الحركات بموازين المعاني سجية اولياء الله تعالى وكلما كانت حركات الانسان وخطراته الى الضبط اقرب وعن الاهمال ابعد كان رتبته الى رتبة الانبياء والاولياء اكثر وكان قربه من الله اظهر اذ القريب من النبي هو قريب من الله لا محالة ان يكون قريبا فالقريب من القريب قريب بالاضافة الى غيره فنعوذ بالله ان يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد ناصية الشيطان بواسطة الهوى واعتبر في ضبط الحركات بانه صلى الله عليه وآله كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنين فبدأ باليمنى لشرفها وتفاوت بين العينين ليكون المجموع وترا فان للوتر فضلا على الزوج فان الله وتر يحب الوتر فلا ينبغي ان يخلو فعل العبد عن مناسبة لوصف من اوصاف الله

استحب الايتار في الاكتحال وانما لم يقتصر على الثلث وهو وتر لان اليسرى لا يخصها الا واحدة والغالب ان الواحدة لا تستوعب اصول الاجفان بالكحل وانما خصص اليمين بالزيادة لان التفضيل لا بد منه للايتار واليمين افضل فهي بالزيادة احق وان قلت لم اقتصر على اثنين لليسرى وهو زوج فذلك ضرورة اذ لو جعل لكل واحدة وترا كان المجموع زوجا اذ الوتر مع الوتر زوج ورعاية الايتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة احب من رعايته في الآحاد ولذلك ايضا وجه وهو ان يكحل كل واحدة ثلثا على قياس الوضوء وقد نقل ذلك في الصحيح وهو الاولى ولو ذهبت استقصي ما راعاه صلى الله عليه وآله في حركاته لطال الامر فقس بهذا ما لم نسمعه واعلم ان العالم لا يكون وارثا للانبياء الا اذا اطلع على جميع معاني الشرع حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وآله الا درجة وهي درجة النبوة وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث اذ الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصّل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وتلقاه منه بعد حصوله له فامثال هذه المعاني مع سهولة امرها بالاضافة الى الاغوار والاسرار لا يستقل بدركها ابتداء الا الانبياء ولا يستقل باستنباطها تلقيا بعد تنبيه الانبياء عليها الا العلماء الذين هم ورثة الانبياء عليهم السلام **الثامن** علقة الحشفة قال النبي صلى الله عليه وآله الختان سنة في الرجال ومكرمة في النساء رواه ابو هريرة والعامة وكذلك عن الصادق عليه السلام وفي الفقيه روى غياث بن ابراهيم عن جعفر بن محمد عن ابيه قال قال علي عليه السلام لا بأس ان لا تختتن المرأة فاما الرجل فلا بد منه وكتب عبد الله بن جعفر الحميري الى ابي محمد الحسن بن علي عليهما السلام انه روي عن الصادقين عليهم السلام ان اختنوا اولادكم يوم السابع يطهروا فان الارض تضج الى الله تعالى من بول الاغلف وليس جعلني الله فداك لحجامي بلدنا حذق بذلك ولا يختنونه يوم السابع وعندنا حجام من اليهود فهل يجوز لليهود ان يختنوا اولاد المسلمين ام لا فوقع عليه السلام السنة يوم السابع فلا تخالفوا السنن ان شاء الله وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله طهروا اولادكم يوم السابع فانه اطهر واطيب واسرع لنبات اللحم وان الارض تنجس من بول الاغلف اربعين صباحا وفي صحيحة مرة من الاخبار باسناده الصحيح عن علي بن يقطين قال سألت ابا الحسن عليه السلام عن ختان الصبي لسبعة ايام من السنة هو او يؤخر وايهما افضل قال لسبعة ايام من السنة وان اخّر فلا بأس وعن الصادق عليه السلام

قال امير المؤمنين عليه السلام اذا اسلم الرجل اختتن ولو بلغ ثمانين سنة وفي الفقيه روي عن مرازم بن حكيم عن ابي عبد الله عليه السلام في الصبي اذا ختن قال يقول اللهم ان هذه سنتك وسنة نبيك صلواتك عليه وآله واتباع منا لك ولنبيك بمشيتك وبارادتك وقضائك لامر اردته وقضاء حتمته وامر انفذته فاذقته حر الحديد في ختانه وحجامته لامر انت اعرف به مني اللهم فطهره من الذنوب وزد في عمره وادفع الآفات عن بدنه والاوجاع عن جسمه وزده من الغنى وادفع عنه الفقر فانك تعلم ولا نعلم وقال ابو عبد الله عليه السلام اي رجل لم تقلها عند ختان ولده فليقلها عليه من قبل ان يحتلم فان قالها كفي حر الحديد من قتل او غيره قال ابو حامد وبالغ رسول الله صلى الله عليه وآله في خفض المرأة فقال صلى الله عليه وآله لام عطية وكانت تخفض يا ام عطية اشمّي ولا تنهكي فانه اسرى للوجه واحظى عند الزوج اي اكثر لماء الوجه واحسن في جماعها قول وفي الكافي وغيره من كتب اصحابنا هكذا اذا انت خفضت فاشمي ولا تجحفي فانه اصفى للون واحظى عند البعل وفي رواية اخرى انه قال صلى الله عليه وآله لام حبيب وكانت خافضة تخفض الجواري يا ام حبيب العمل الذي كان في يدك هو في يدك اليوم قالت نعم يا رسول الله الا ان يكون حراما فتنهاني عنه فقال لا بل حلال فادني مني حتى اعلمك فدنت منه فقال يا ام حبيب اذا انت فعلت فلا تنهكي اي لا تستأصلي واشمي فانه اشرق للوجه واحظى عند الزوج قال ابو حامد فانظر الى جزالة لفظه في الكناية والى اشراق نور النبوة من مصالح الآخرة التي هي اهم مقاصد النبوة الى مصالح الدنيا حتى انكشف له وهو امّي من هذا الامر النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه خيف ضرره فسبحان من ارسله رحمة للعالمين ليجمع لهم بيمن بعثته مصالح الدنيا والدين صلى الله عليه وآله وسلم قال فهذا ما اردنا ان نذكره من انواع التزيين والنظافة وقد حصل من جملتها اثنتا عشرة خصلة في البدن خمس منها في الرأس وهي شعر الرأس والشعر والاذن والانف والسواك وقص الشارب وثلاثة في اليد والرجل وهي التقليم وغسل البراجم وتنظيف الرواجب واربعة في الجسد وهي نتف الابط والاستحداد والختان والاستنجاء بالماء فقد وردت الاخبار بمجموع ذلك اقول وقد ذكر في الفقه ان الحنيفية عشر سنن خمس في الرأس وخمس في الجسد فاما التي في الرأس ثم ذكر ما ذكره ابو حامد سوى غسل البراجم وتنظيف الرواجب قال ابو حامد ولنقتصر على هذا فان الغرض من هذا الكتاب التعريف للطهارة الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر عليه ولنختم به ولتحقيق تصفية الباطن واوساخه كتب اخرى فان الكتاب الاخير من ربع المهلكات مع ترتيب الطريق الى ازالتها وتطهير القلب عنها ان شاء الله هذا آخر كتاب

اسرار الطهارة ومهماتها من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء ويتلوه
كتاب اسرار الصلوة ومهماتها والحمد لله اولا وآخرا

كتاب اسرار الصلوة ومهماتها

وهو الكتاب الرابع من ربع العبادات من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر العباد بلطائفه وعمر قلوبهم بانوار الدين ووظائفه الذي تنزل الملكوت مع التفرد بالجلال والكبرياء ترغيب الخلق في السؤال والدعاء فقال هل من داع فاستجيب له وهل من مستغفر فاغفر له وباين السلاطين في فتح الباب ورفع الحجاب فرخص للعباد في المناجاة بالصلوات كيف ما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ولم يقتصر على الرخصة بل تلطف بالترغيب والدعوة وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة الا بعد تقديم الهدية والرشوة فسبحانه ما اعظم شأنه واقوى سلطانه واتم لطفه واعم احسانه والصلوة على محمد نبيه المصطفى ورسوله المجتبى وعلى آله واصحابه مفاتيح الهدى ومصابيح الدجى وسلم تسليما اما بعد فان الصلوة عماد الدين وعصام اليقين ورئيس القربات وغرة الطاعات وقد استقصينا في فن الفقه اصولها وفروعها ومسائلها واحكامها ونحن الان في هذا الكتاب مقتصرون على ما لابد للمريد منه من اعمالها الظاهرة واسرارها الباطنة وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والاخلاص والنية ما لم تجر العادة بذكره في فن الفقه ومرتبون الكتاب على سبعة ابواب الباب الاول في فضائل الصلوات وتعدادها الباب الثاني في تفصيل الاعمال الظاهرة من الصلوة الباب الثالث في تفصيل الاعمال الباطنة منها الباب الرابع في الامامة والقدوة الباب الخامس في صلوة الجمعة وادابها الباب السادس في مسائل متفرقة تعم بها البلوى الباب السابع في الصلوات

الباب الاول

في فضائل الصلوات والسجود والجماعة والاذان وغيرها اقول ما اورده ابو حامد في هذا الباب من الروايات اكثرها [illegible] اصحابنا المنقولة عن اهل البيت عليهم السلام من طرق الخاصة بادنى تفاوت في الالفاظ فنحن نوردها عنهم عليهم السلام برواية اصحابنا الا قليلا منها فيه زيادة فائدة من رواية العامة ولم يروه اصحابنا فانا معتبرون بها ونذكر ما قاله ابو حامد [illegible] كلا في محلها ان شاء الله وكذلك نفعل في سائر الابواب ان شاء الله **فضيلة الاذان** روي في الفقيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من اذن في مصر من امصار المسلمين سنة وجبت له الجنة وعن الباقر عليه السلام المؤذن يغفر له مد صوته ومد بصره

في السماء ويصدقه كل رطب ويابس سمعه وله من كل من يصلي معه في مسجده سهم وله بكل من يصلي بصوته حسنة وقال عليه السلام من اذن سبع سنين محتسبا جاء يوم القيامة ولا ذنب عليه وروي ان الملائكة اذا سمعت الاذان من اهل الارض قالت هذه اصوات امة محمد صلى الله عليه وآله بتوحيد الله مستغفرون الله ان محمدا صلى الله عليه وآله [illegible] تلك الصلوة وروي ان من صلى باذان واقامة صلى خلفه صفان من الملائكة ومن صلى باقامة بغير اذان صلى خلفه صف واحد وحد الصف ما بين المشرق والمغرب وفي رواية ابي العباس بن هلال عن ابي الحسن الرضا عليه السلام انه قال من اذن واقام صلى وراءه صفان من الملائكة وان اقام بغير اذان صلى عن يمينه واحد وعن شماله واحد ثم قال اغتنم الصفين وفي رواية ابن ابي ليلى عن علي عليه السلام انه قال من صلى باذان واقامة صلى خلفه صفان من الملائكة لا يرى طرفاهما ومن صلى باقامة صلى خلفه ملك وروى الحارث بن المغيرة النصري عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال من سمع المؤذن يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقال مصدقا محتسبا وانا اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله اكتفي بهما عن كل من ابى وجحد واعين بهما من اقر وشهد كان له من الاجر عدد من انكر وجحد وعدد من اقر وشهد وقال ابو جعفر عليه السلام لمحمد بن مسلم يا ابن مسلم لا تدعن ذكر الله عز وجل على كل حال ولو سمعت المنادي ينادي بالاذان وانت على الخلاء فاذكر الله عز وجل وقل كما يقول المؤذن اقول وفي بعض الاخبار [illegible] عند سماع الحيعلات [illegible] من قلبه دخل الجنة **فضيلة الصلوة المكتوبة** في الفقيه قال ابو جعفر [illegible] علي عليه السلام صلوة يحضر وقتها الا نادى ملك بين يدي الناس ايها الناس قوموا الى نيرانكم التي اوقدتموها على ظهوركم فاطفئوها بصلوتكم ودخل رسول الله صلى الله عليه وآله المسجد وفيه ناس من اصحابه فقال تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم فقال ان ربكم يقول ان هذه الصلوات الخمس المفروضات من صلاهن لوقتهن وحافظ عليهن لقيني يوم القيامة وله عندي عهد ادخله به الجنة ومن لم يصلهن لوقتهن ولم يحافظ عليهن فذلك الي ان شئت عذبته وان شئت غفرت له وقال الصادق عليه السلام اول ما يحاسب به العبد على الصلوة فاذا قبلت منه قبل سائر عمله واذا ردت عليه رد عليه سائر عمله وقال عليه السلام صلوة فريضة خير من عشرين حجة وحجة خير من بيت مملوء ذهبا يتصدق به في بر حتى يفنى وسال معاوية بن وهب عن افضل ما يتقرب به العباد الى ربهم واحب ذلك الى الله عز وجل ما هو فقال ما اعلم شيئا بعد المعرفة افضل من هذه الصلوة

قال الله سبحانه ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وم

الا ترى ان العبد الصالح عيسى بن مريم عليه السلام قال واوصاني بالصلوة وقال ابو الحسن الرضا عليه السلام الصلوة قربان كل تقي وقال رسول الله صلى الله عليه وآله مثل الصلوة مثل عمود الفسطاط اذا ثبت العمود نفعت الاطناب والاوتاد والغشاء واذا انكسر العمود لم ينفع طنب ولا وتد ولا غشاء وقال صلى الله عليه وآله انما مثل الصلوة فيكم كمثل السري وهو النهر على باب احدكم يخرج اليه في اليوم والليلة يغتسل منه خمس مرات فلم يبق الدرن على الغسل خمس مرات ولم يبق الذنوب على الصلوة خمس مرات وقال الصادق عليه السلام من قبل الله منه صلوة واحدة لم يعذبه ومن قبل الله منه حسنة لم يعذبه وقال عليه السلام كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقول من حبس نفسه على صلوة فريضة ينتظر وقتها فصلاها في اول وقتها فاتم ركوعها وسجودها وخشوعها ثم مجد الله عز وجل وعظمه وحمده حتى يدخل وقت صلوة اخرى لم يلغ بينهما كتب الله له كاجر الحاج المعتمر وكان من اهل عليين اقول وفي الصحيح عن الباقر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما بين المسلم وبين ان يكفر الا ان يترك الصلوة الفريضة متعمدا او يتهاون بها فلا يصليها وفي رواية اخرى من ترك صلوة متعمدا فقد كفر قال ابو حامد [illegible] الايمان بانحلال [illegible] كما قال [illegible] **فضيلة اتمام الاركان** في الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه وآله الصلوة ميزان من وفى استوفى [illegible] الاجر [illegible] وقال الصادق عليه السلام ان العبد اذا صلى الصلوة في وقتها وحافظ عليها ارتفعت بيضاء نقية تقول حفظتني حفظك الله واذا لم يصلها لوقتها ولم يحافظ عليها رجعت عليه سوداء مظلمة تقول ضيعتني ضيعك الله اقول [illegible] عن الصادق عليه السلام قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله جالس في المسجد اذ دخل رجل فقام فصلى فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال صلى الله عليه وآله نقر كنقر الغراب لئن مات هذا وهكذا صلوته ليموتن على غير ديني رواه في الكافي والتهذيب وعن النبي صلى الله عليه وآله ان الرجلين من امتي ليقومان الى الصلوة وركوعهما وسجودهما واحد وان ما بين صلوتيهما ما بين السماء والارض وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام قال والله انه ليأتي على الرجل خمسون سنة ما قبل الله منه صلوة واحدة فاي شيء اشد من هذا والله انكم لتعرفون من جيرانكم واصحابكم من لو كان يصلي

الباقر

واشار الى الخشوع

[illegible] لما قبلها منه لاستخفافه بها ان الله لا يقبل الا الحسن فكيف يقبل ما استخف به وفي الصحيح عنه عليه السلام قال اذا قام العبد في الصلوة فخفف صلوته قال الله تعالى لملائكته اما ترون الى عبدي كانه يرى ان قضاء حوائجه بيد غيري اما يعلم ان قضاء حوائجه بيدي رواهما في التهذيب **فضيلة الجماعة** في الفقيه قال الله تبارك وتعالى واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة واركعوا مع الراكعين فامر بالجماعة كما امر بالصلوة وفرض الله تبارك وتعالى على الناس من الجمعة الى الجمعة خمسا وثلثين صلوة منها صلوة واحدة فرضها الله تعالى في جماعة وهي الجمعة واما سائر الصلوات فليس الاجتماع اليها بمفروض ولكنه سنة من تركها رغبة عنها وعن جماعة المسلمين من غير علة فلا صلوة له ومن ترك ثلث جمعات متواليات من غير علة فهو منافق وصلوة الرجل في جماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بخمس وعشرين صلوة اقول هذا كلام مروي عن مولانا الصادق عليه السلام في الصحيح وغيره قال وروى محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام انه قال لا صلوة لمن لا يشهد الصلوة من جيران المسجد الا مريض او مشغول وقال رسول الله صلى الله عليه وآله لتحضرن المسجد او لاحرقن عليكم منازلكم وقال صلى الله عليه وآله من صلى الصلوة الخمس جماعة فظنوا به كل خير وقال صلى الله عليه وآله الاثنان جماعة وسال الحسن الصيقل ابا عبد الله عليه السلام عن اقل ما تكون الجماعة قال رجل وامراة واذا لم يحضر المسجد احد فالمؤمن وحده جماعة لانه متى اذن واقام صلى خلفه صفان من الملائكة ومتى اقام ولم يؤذن صلى خلفه صف واحد وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله المؤمن وحده حجة والمؤمن وحده جماعة وصلى رسول الله صلى الله عليه وآله الفجر ذات يوم فلما انصرف اقبل بوجهه على اصحابه فسال عن اناس يسميهم باسمائهم هل حضروا الصلوة قالوا لا يا رسول الله فقال اغيب هم قالوا لا يا رسول الله فقال اما انه ليس من صلوة اثقل على المنافقين من هذه الصلوة وصلوة العشاء الاخرة ولو علموا الفضل الذي فيهما لاتوهما ولو حبوا وقال صلى الله عليه وآله من صلى الغداة والعشاء الاخرة في جماعة فهو في ذمة الله عز وجل ومن ظلمه فانما يظلم الله ومن حقره فانما يحقر الله عز وجل واذا كان مطر او برد شديد فجائز للرجل ان يصلي في رحله ولا يحضر المسجد لقول النبي صلى الله عليه وآله اذا ابتلت النعال فالصلوة في الرحال اقول [illegible] حضور جماعة اهل الخلاف استحبابا مؤكدا ولكنه لا يعتد بها [illegible]

لقوم م

لنفسه ولو مثل حديث النفس وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام من صلى معهم في الصف الاول كان كمن صلى خلف رسول الله
صلى الله عليه وآله في الصف الاول وفي الصحيح عنه عليه السلام يحسب لك اذا دخلت معهم وان كنت لا تقتدي بهم مثل ما يحسب
لك اذا كنت مع من تقتدي به وفي الصحيح عنه عليه السلام ما من عبد يصلي في الوقت ويفرغ ثم يأتيهم ويصلي معهم وهو على وضوء
الا كتب الله له خمسا وعشرين درجة قال ابو حامد وقال انه اذا كان يوم القيمة حشر قوم وجوههم كالكوكب الدري فتقول
لهم الملائكة ما اعمالكم فيقولون كنا اذا سمعنا الاذان قمنا الى الطهارة لا يشغلنا غيرها ثم يحشر طائفة وجوههم كالاقمار فيقولون
بعد السؤال كنا نتوضأ قبل الوقت ثم يحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون كنا نسمع الاذان في المسجد وروي ان
السلف كانوا يعزون انفسهم ثلثة ايام اذا فاتتهم التكبيرة الاولى ويعزون سبعا اذا فاتتهم الجماعة

فضيلة السجود

في الفقيه قال الصادق عليه السلام اقرب ما يكون العبد الى الله عز وجل وهو ساجد قال الله تعالى واسجد واقترب وقال
عليه السلام ان العبد اذا سجد فاطال السجود نادى ابليس يا ويلاه اطاعوا وعصيت وسجدوا وابيت وفي الكافي
باسناد صحيح عن الصادق عليه السلام قال مر بالنبي صلى الله عليه وآله رجل وهو يعالج بعض حجراته فقال يا رسول الله
الا اكفيك فقال شأنك فلما فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وآله حاجتك قال الجنة فاطرق رسول الله صلى الله عليه وآله
ثم قال نعم فلما ولى قال له يا عبد الله اعنا بطول السجود قال ابو حامد ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وآله
ادع الله ان يجعلني من اهل شفاعتك ويرزقني مرافقتك في الجنة قال اعني بكثرة السجود وقال رسول الله صلى الله عليه وآله
ما تقرب العبد الى الله بشيء افضل من سجود خفي وقال ما من مسلم يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة
وفي الفقيه كان ابو الحسن عليه السلام يسجد بعد ما يصلي فلا يرفع رأسه حتى يتعالى النهار وروى عبد الرحمن بن الحجاج عن ابي
عبد الله عليه السلام قال من سجد سجدة الشكر لنعمة وهو متوضئ كتب الله له بها عشر صلوات ومحا عنه عشر خطايا
وفي الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان في سفر يسير على ناقة له اذ نزل فسجد خمس سجدات
فلما ركب قالوا يا رسول الله انا رأيناك صنعت شيئا لم تصنعه فقال نعم استقبلني جبرئيل فبشرني ببشارات
من الله فسجدت لله شكرا لكل بشرى سجدة وفيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا ذكر احدكم نعمة الله تعالى

فليضع خده على التراب وان لم يكن يقدر على النزول للشهرة فليضع خده على قربوسه فان لم يقدر فليضع خده
على كفه ثم ليحمد الله على ما انعم عليه وباسناده عن هشام بن احمر قال كنت اسير مع ابي الحسن عليه السلام في بعض
اطراف المدينة اذ ثنى رجله عن دابته فخر ساجدا فاطال واطال ثم رفع رأسه وركب دابته فقلت
جعلت فداك قد اطلت السجود فقال انني ذكرت نعمة انعم الله بها علي فاحببت ان اشكر ربي وفي الفقيه
روى اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال كان موسى بن عمران عليه السلام اذا صلى لم ينفتل حتى يلصق خده
الايمن بالارض وخده الايسر بالارض وقال ابو جعفر عليه السلام اوحى الله تعالى الى موسى بن عمران عليه السلام
اتدري لما اصطفيتك بكلامي دون خلقي قال موسى لا يا رب قال يا موسى اني قلبت عبادي ظهرا وبطنا
فلم اجد فيهم احدا اذل نفسا منك يا موسى انك اذا صليت وضعت خديك على التراب وقال الصادق عليه السلام
ان العبد اذا سجد وقال يا رب يا رب يا رب حتى ينقطع نفسه قال له الرب تبارك وتعالى لبيك ما حاجتك
وكان علي بن الحسين عليه السلام يقول في سجوده اللهم ان كنت عصيتك فاني قد اطعتك في احب الاشياء اليك
وهو الايمان بك منا منك علي لا منا مني عليك وتركت معصيتك في ابغض الاشياء اليك وهو ان ادعو
لك شريكا منا منك علي لا منا مني عليك وعصيتك في اشياء على غير وجه مكابرة ولا معاندة ولا استكبار
عن عبادتك ولا جحود لربوبيتك ولكن اتبعت هواي واستزلني الشيطان بعد الحجة والبيان فان تعذبني
فبذنوبي غير ظالم لي وان تعف عني وترحمني فبجودك وكرمك يا ارحم الراحمين وينبغي لمن يسجد سجدة الشكر ان يضع
ذراعيه على الارض ويلصق جؤجؤه بالارض وفي رواية ابي الحسين الاسدي ان الصادق عليه السلام قال
انما يسجد المصلي سجدة بعد الفريضة ليشكر الله تعالى ذكره فيها على ما من به عليه من اداء فرضه وادنى ما يجزي
فيها شكرا لله ثلث مرات وروى [illegible] عن ابي عبد الله عن ابيه عن محمد بن ابي عمير عن حريز عن مرازم عن ابي عبد الله
عليه السلام قال سجدة الشكر واجبة على كل مسلم تتم بها صلوتك وترضي بها ربك وتعجب الملائكة منك
وان العبد اذا صلى ثم سجد سجدة الشكر فتح الرب تبارك وتعالى الحجاب بين العبد وبين الملائكة فيقول الملائكة

انظروا الى عبدي ادى فرضي واتم عهدي ثم سجد لي شكرا على ما انعمت به عليه ملائكتي ماذا له عندي قال فيقول الملائكة
يا ربنا رحمتك ثم يقول الرب تبارك وتعالى ثم ماذا له فيقول الملائكة يا ربنا جنتك فيقول الرب تبارك وتعالى ثم ماذا له
فيقول الملائكة يا ربنا كفاية مهمه فيقول الرب تبارك وتعالى ثم ماذا فلا يبقى شيء من الخير الا قالته الملائكة فيقول الله تعالى
يا ملائكتي ثم ماذا فيقول الملائكة يا ربنا لا علم لنا قال فيقول الله تبارك وتعالى اشكر له كما شكر لي واقبل اليه بفضلي واريه وجهي

فضيلة الخشوع في الصلاة

قال الله تعالى والذين هم في صلوتهم خاشعون وقال عز وجل فويل للمصلين الذين هم عن صلوتهم
ساهون ذمهم على الغفلة عنها مع كونهم مصلين لا لانهم سهوا عنها وتركوها وقال جل وعز واقم الصلوة لذكري وقال
ولا تكن من الغافلين وقال تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون قيل سكارى من
كثرة الهم وقيل من حب الدنيا ويحتمل ان المراد به ظاهره ففيه تنبيه على سكر الدنيا اذ بين فيه العلة فقال حتى
تعلموا ما تقولون وكم من مصل لم يشرب الخمر وهو لا يعلم ما يقول في صلوته وقال النبي صلى الله عليه وآله من صلى
ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه وقال صلى الله عليه وآله انما الصلوة تمسكن
وتواضع وتضرع وتباوس وتنادم وتضع يديك فتقول اللهم اللهم فمن لم يفعل فهي خداج وروي عن الله في الكتب
السالفة انه قال ليس كل مصل اتقبل صلوته انما اتقبل صلوة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر علي واطعم الفقير
الجائع لوجهي وقال رسول الله صلى الله عليه وآله انما فرضت الصلوة وامر بالحج والطواف واشعرت المناسك
لاقامة ذكر الله فاذا لم يكن في قلبك للمذكور الذي هو المقصود والمبتغى عظمة وهيبة فما قيمة ذكرك وقال
صلى الله عليه وآله اذا صليت صلوة فصل صلوة مودع اقول ومن طريق الخاصة عن الصادق عليه السلام اذا صليت
صلوة فريضة فصلها لوقتها صلوة مودع يخاف ان لا يعود اليها [illegible] حسن قال ابو حامد
اي مودع لنفسه مودع لهواه مودع لعمره سائر الى مولاه كما قال تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه
وقال تعالى واتقوا الله واعلموا انكم ملاقوه وقال صلى الله عليه وآله من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد
من الله الا بعدا والصلوة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة قيل كان رسول الله صلى الله عليه وآله يحدثنا

ونحدثه فاذا حضرت الصلوة فكانه لم يعرفنا ولم نعرفه اشتغالا بعظمة الله وقال صلى الله عليه وآله لا ينظر الله الى
صلوة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه وكان ابرهيم الخليل صلوات الله عليه اذا قام الى الصلوة يسمع وجيب قلبه على
ميلين وكان علي بن ابي طالب عليه السلام اذا حضر وقت الصلوة يتزلزل ويتلون فقيل له ما لك يا امير المؤمنين
فيقول جاء وقت امانة عرضها الله على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها وروي عن علي بن
الحسين انه كان اذا توضأ اصفر لونه فيقول له اهله ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء فيقول اتدرون بين يدي
من اريد اقوم اقول ومن طريق الخاصة عن ابي حمزة الثمالي قال رأيت علي بن الحسين عليهما السلام يصلي فسقط رداؤه
عن منكبه فلم يسوه حتى فرغ من صلوته قال فسألته عن ذلك فقال ويحك اتدري بين يدي من كنت
ان العبد لا يقبل من صلوته الا ما اقبل فيها فقلت جعلت فداك هلكنا قال كلا ان الله يتم ذلك بالنوافل وفي
الصحيح عن الصادق عليه السلام قال كان علي بن الحسين عليهما السلام اذا قام في الصلوة تغير لونه واذا
سجد لم يرفع رأسه حتى يرفض عرقا وعنه عليه السلام قال كان ابي يقول كان علي بن الحسين عليهما السلام
اذا قام الى الصلوة كانه ساق شجرة لا يتحرك منه الا ما حركت الريح منه وعنه عليه السلام انه سئل عن حالة
لحقته في الصلوة حتى خر مغشيا عليه فلما افاق قيل له في ذلك فقال ما زلت اردد هذه الاية على قلبي
حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته قيل وكان لسان الامام عليه السلام في ذلك الحال
كشجرة طور حين قالت اني انا الله وعنه عليه السلام قال لا يجتمع الرغبة والرهبة في قلب الا وجبت له الجنة
فاذا صليت فاقبل بقلبك على الله عز وجل فانه ليس من عبد مؤمن يقبل بقلبه على الله عز وجل في صلوته ودعائه الا
اقبل الله عليه بقلوب المؤمنين وايده مع مودتهم اياه بالجنة وعنه عليه السلام في حسن قال اذا دخلت في
صلوتك فعليك بالتخشع والاقبال على صلوتك فان الله تعالى يقول الذين هم في صلوتهم خاشعون وقيل في تفسير قوله
تعالى خذوا الكتاب بقوة اي بجد واجتهاد واخذه بالابدان بحرصه عند قراءته بحذف جميع الشغلات والهموم عنه
وعنهم عليهم السلام ان امير المؤمنين عليه السلام كان يقول طوبى لمن اخلص لله العبادة والدعاء ولم يشغل

قلبا يذكر الله ولم ينس ذكر الله باتسع اذناه ولم يحزن صدره بما اعطى غيره قال ابو جابر ويروى عن ابن عباس انه قال قال داود عليه السلام الهي من يسكن حيثك وممن يتقبل الصلوة فاوحى الله اليه يا داود انما يسكن حيثي واقبل الصلوة ممن تواضع لعظمتي وقطع نهاره بذكري وكف نفسه عن الشهوات من اجلي يطعم الجائع ويؤوي الغريب ويرحم المصاب فذلك يضي نوره في السماء كالشمس اذ ادعاني لبيته وان سالني اعطيته اجعل له في الجهل حلما وفي الغفلة ذكرا وفي الظلمة نورا وانما مثله في الناس كالفردوس في الجنان لا ييبس انهارها ولا يتغير ثمارها ويروى عن حاتم الاصم انه سئل عن صلوته فقال اذا حانت الصلوة اسبغت الوضوء واتيت الموضع الذي اريد الصلوة فيه فاقعد فيه حتى يجتمع جوارحي ثم اقوم الى صلوتي فاجعل الكعبة بين حاجبي والصراط تحت قدمي والجنة عن يميني والنار عن يساري وملك الموت ورائي واظنها اخر صلوتي ثم اقوم بين الرجاء والخوف واكبر تكبيرا بتحقيق واقرا القران ترتيلا واركع ركوعا بتواضع واسجد سجودا بتخشع واقعد على الورك الايسر وافرش ظهر قدمها وانصب قدم اليمنى على الابهام واتبعها الاخلاص ثم لا ادري اقبلت مني ام لا وقال ابن عباس ركعتان مقتصدتان في تفكر خير من قيام ليلة والقلب ساه اقول الخشوع في الصلوة خشوعان خشوع بالقلب وهو ان تتفرغ لجمع الهمة لها والاعراض عما سواها بحيث لا يكون فيه غير المعبود قال الصادق عليه السلام انا اريد بالزيادة الدنيا التفرغ قلوبهم للاخرة وخشوع بالجوارح وهو ان لا يلتفت ولا يعبث ولا يجلس لا يتحرك لغير الصلوة ولا يرتكب المكروهات شيئا ومتعلق كل منهما ما يليها والاول يستلزم الثاني ولهذا لما راى النبي صلى الله عليه وآله العابث في الصلوة قال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه بخلاف العكس لان القلب هو الاصل وعليه المدار فضيلة

المساجد ومواضع الصلوة

قال الله تعالى انما يعمر مساجد الله من امن بالله واليوم الاخر وفي الفقيه روى ابو حمزة الثمالي عن ابي جعفر عليه السلام انه قال من صلى في المسجد الحرام صلوة مكتوبة قبل الله بها منه كل صلوة صلاها منذ يوم وجبت عليه الصلوة وكل صلوة يصليها الى ان يموت وقال رسول الله صلى الله عليه وآله الصلوة في مسجدي كالف صلوة في غيره الا المسجد الحرام فان صلوة في المسجد الحرام كالف صلوة في مسجدي فقال

لابي حمزة الثمالي المساجد الاربعة المسجد الحرام ومسجد رسول الله صلى الله عليه وآله ومسجد بيت المقدس ومسجد الكوفة يا ابا حمزة الفريضة فيها تعدل حجة والنافلة تعدل عمرة وقال علي عليه السلام صلوة في بيت المقدس تعدل الف صلوة وصلوة في المسجد الاعظم تعدل مائة صلوة وصلوة في مسجد القبيلة تعدل خمسا وعشرين صلوة وصلوة في مسجد السوق تعدل اثنتي عشرة صلوة وصلوة الرجل في بيته صلوة واحدة وقال ابو جعفر عليه السلام من بنى مسجدا كمفحص قطاة بنى الله له بيتا في الجنة وقال ابو عبيدة الحذاء مر بي وانا بين مكة والمدينة اضع الاحجار فقلت هذا من ذاك فقال نعم وكان امير المؤمنين عليه السلام يقول من اختلف الى المسجد اصاب احدى الثماني اخا مستفادا في الله عز وجل او علما مستطرفا او اية محكمة او رحمة منتظرة او كلمة ترده عن ردى او يسمع كلمة تدله على هدى او يترك ذنبا خشية او حياء وقال الصادق عليه السلام من مشى الى المسجد لم يضع رجلا على رطب ولا يابس الا سبح الله له الى الارضين السابعة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من كنس المسجد يوم الخميس فاخرج من التراب ما يذر في العين غفر الله له وقال صلى الله عليه وآله من اسرج في مسجد من مساجد الله سراجا لم تزل الملائكة وحملة العرش يستغفرون له ما دام في ذلك المسجد ضوء من السراج وروي ان في التورية مكتوبا ان بيوتي في الارض المساجد فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي الا ان على المزور كرامة الزائر الا بشر المشائين في الظلمات الى المساجد بالنور الساطع يوم القيمة وروي ان البيوت التي يصلى فيها بالليل يضيء نورها لاهل السماء كما يضيء نور الكواكب لاهل الارض ومن اراد دخول المسجد فليدخل على سكون ووقار فان المساجد بيوت الله واحب البقاع اليه واحبهم الى الله عز وجل اولهم دخولا واخرهم خروجا ومن دخل المسجد فليدخل رجله اليمنى قبل اليسرى وليقل بسم الله وبالله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته اللهم صل على محمد وال محمد وافتح لنا ابواب رحمتك واجعلنا من عمار مساجدك جل ثناء وجهك واذا خرج فليخرج رجله اليسرى قبل اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وال محمد وافتح لنا باب فضلك هذا كله من الفقيه وفي الصحيح عن ابن سنان عن الصادق عليه السلام قال سمعته يقول ان اناسا كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ابطأوا عن الصلوة في المسجد فقال رسول الله

صلى الله عليه وآله ليوشك قوم يدعون الصلوة في المسجد ان نأمر بحطب فيوضع على ابوابهم فيوقد عليهم نار فتحرق عليهم بيوتهم وعنه عن امير المؤمنين علي عليه السلام قال لا صلوة لمن لم يشهد الصلوات المكتوبات من جيران المسجد اذا كان فارغا صحيحا وعن النبي صلى الله عليه وآله اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين والمراد التحية والفضل عن النبي صلى الله عليه وآله وعلى من دعا الله وسأل حاجته وعنه صلى الله عليه وآله الجلوس في المسجد انتظار الصلوة عبادة ما لم يحدث فقيل يا رسول الله وما الحدث قال الاغتياب قال ابو حاتم قال النبي صلى الله عليه وآله ان الملائكة تصلي على احدكم ما دام في مصلاه الذي يصلي فيه اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث او يخرج من المسجد وقال صلى الله عليه وآله من الف المسجد الفه الله وقال صلى الله عليه وآله اذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمان وقال صلى الله عليه وآله يكون في اخر الزمان ناس من امتي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقا ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة وقال علي بن ابي طالب عليه السلام اذا مات العبد بكى عليه مصلاه من الارض ومصعد عمله من السماء ثم قرأ فما بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين وقال ابن عباس تبكي عليه الارض اربعين صباحا وقيل انما تشهد له يوم القيمة وقال لا من ترك قوم الا اصبح ذلك المنزل يصلي عليهم او يلعنهم

الباب الثاني

في كيفية الاعمال الظاهرة في الصلوة ينبغي للمصلي اذا فرغ من الطهارة وازالة الخبث عن البدن والثوب ومحل السجود بل كل المكان وستر العورة بل من السرة الى الركبة بالخز لبس في الصلوة اعني غير الحرير المحض والجلد الماكول لحمه ان ينتصب قائما مستقبلا الى القبلة بوقار وخشوع واضعا يديه على فخذيه بازاء ركبتيه مفرجا بين قدميه بقدر ثلث اصابع مفرجات الى شبر ناظرا الى موضع سجوده غير مجاوز بصره عن مصلاه ولا رافعه الى السماء فان لم يكن مصلاه بقرب من جدار او شيء بين يديه شيئا او يخط خطا يستره كما ان ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر قال الصادق عليه السلام لا يقطع الصلوة شيء كلب ولا حمار ولا امراة ولكن استتروا بشيء فاذا استوى قائما مستقبلا واقبل على الصلوة فليحضر النية بان يقصد بقلبه انه يؤدي فريضة الظهر مثلا لله لعبادته سواء لم اذكر ليميزها بقوله اودي عن القضاء وبالله بعض عن النفل وبالظهر عن العصر وغيره ويقارن بها احدى التكبيرات السبع الافتتاحية ويجعلها اخرها فم بجل منها

بها فانه زينة الصلوة والعبودية وشاكرا للامام ويستقبل بكفيه القبلة ضاما اصابعه سوى الابهامين غير متمجج ومبتديا بالتكبير حال ابتداء الرفع منتهيا بانتهائه ولا يكرر في كل تكبيرة وتقطع همزتي الجلالة واكبر من غير مد ولا ضم الهاء من الجلالة خفيفة من غير بلعه والتقوى من الالام والمد زيادة على العادة ويحرم براء التكبير والايضاح ويأتي بالتكبيرات السبع بادعيتها فبعد الثالثة اللهم انت الملك الحق لا اله الا انت سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي انه لا يغفر الذنوب الا انت وبعد الخامسة لبيك وسعديك والخير في يديك والشر ليس اليك والمهدي من هديت لا ملجأ منك الا اليك سبحانك وحنانيك تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت وبعد السابعة وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة حنيفا مسلما وما انا من المشركين ان صلوتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا من المسلمين ثم يقول اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم متخافتا بها ثم يقرأ الحمد على الوجه المنقول بالتواتر مراعيا الوقوف في مواضعها مخرجا الحروف من مخارجها مرتلا موالبا لاجزائها عارفا اتيانا بالبسملة لانها منها ويجهر بها في الصبح واولى العشائين ويجهر ويخافت في غيرها ويسكت بعدها بقدر نفس ثم يقرأ سورة كذلك مثل الاعلى والشمس في الظهر والعشاء ومثل الفتح والتكاثر في العصر والمغرب ومثل النبأ والدهر في الصبح وفي الجمعة وليلتها وغداتها الجمعة وفي غداة الخميس والاثنين الدهر ويسكت بعدها كما سكت قبلها ثم يرفع يديه مكبرا ثم يركع واضعا ابتداء على ركبته اليمنى قبل اليسرى ملقيا كفيه ركبتيه ملقما لهما باطراف اصابعه مفرجا رادا لهما الى خلف مستويا ظهره بحيث لو صب عليه قطرة من ماء او دهن لم تزل مادا عنقه متغمضا عينيه او ناظرا الى بين قدميه ثم يقول اللهم لك ركعت ولك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت وانت ربي خشع لك سمعي وبصري وشعري وبشري ولحمي ودمي ومخي وعصبي وعظامي وما اقلته قدماي غير مستنكف ولا مستكبر ولا مستحسر سبحان ربي العظيم وبحمده ثلثا او خمسا او سبعا الى التسع الى الصدر فقد عد الصادق عليه السلام في الركوع والسجود تسعين تسبيحة ثم ينتصب ويقول سمع الله لمن حمده رافعا يديه ثم يقول والحمد لله رب العالمين اهل الكبرياء والعظمة والجود والجبروت ثم يكبر حال قيامه ناظرا وهو قائم ويهوي للسجود بخضوع وخشوع متلقيا الارض بكفيه قبل ركبتيه

بحيال بدنه باسطاً كفيه مضموم الاصابع حيال منكبيه او وجهه والأكمل قيامه بركبتيه والابهامين وجبهته والانف شيئاً
من جسده عاشياً منه الى ركوع والسجود ويسجد على الارض او ما انبتت منها غير الماكول والملبوس عادة والسجود ان
ابناء الدنيا عبيد لما يأكلون ويلبسون كما عن الصادق عليه السلام وقال عليه السلام وان تسجد على الارض احب
الى فان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يحب ان يمكن جبهته من الارض فانا احب لك ما كان رسول الله صلى الله
عليه وآله يحبه وقال عليه السلام وان افضيت بيديك الى الارض فهو افضل وافضل المساجد التربة الحسينية
على مشرفها السلام فانها تنور الى الارضين السبع وتخرق الحجب كما عن ائمة الهدى صلوات الله عليهم ويضع
الجبهة الكفين والركبتين وابهامي الرجلين ويجعل الانف ثامنها ويرغم به ويقول ساجداً ناظراً الى طرف انفه اللهم لك سجدت
وبك آمنت ولك اسلمت وعليك توكلت وانت ربي سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره الحمد لله رب العالمين
تبارك الله احسن الخالقين ثم يقول سبحان ربي الاعلى وبحمده مرة او ثلثاً او خمساً او سبعاً الى ما شاء ثم الصلوة ثم
يرفع راسه ويكبر جالساً على فخذه الايسر وقد وضع ظهر قدمه اليمنى على بطن اليسرى ويقول استغفر الله ربي واتوب اليه
ثم يقول اللهم اغفر لي وارحمني واجرني وادفع عني اني لما انزلت الي من خير فقير تبارك الله رب العالمين ثم يكبر و
يسجد السجدة الثانية كالاولى ثم يرفع راسه ويجلس متوركاً كما ذكرناه وهي جلسة الاستراحة ثم يقوم رافعاً ركبتيه
قبل كفيه معتمداً عليهما قائلاً بحولك اللهم وقوتك اقوم واقعد وان شاء يقول واركع واسجد فاذا انتصب قائماً فيأتي بالبسملة
والحمد وسورة وافضلها التوحيد ثم يسكت بقدر نفس ثم يكبر للقنوت ويرفع كفيه تلقاء وجهه مستقبلاً ببطنيهما السماء
ضاماً لاصابعهما ما عدا الابهامين وينظر اليهما ويأتي بكلمات الفرج ثم يدعو بما شاء وافضله المأثورات وتطويل فيه
ففي الحديث اطولكم قنوتاً في دار الدنيا اطولكم راحة يوم القيمة ثم يرفع يديه بالتكبير ويركع ويسجد السجدتين كما مر ثم يجلس
متوركاً كالاستغفار كفيه على الارض مفرجاً حياشاً ويقول ناظراً الى حجره بسم الله وبالله وخير الاسماء لله اشهد ان
لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله ارسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة واشهد
ان ربي نعم الرب وان محمداً نعم الرسول اللهم صل على محمد وآل محمد وتقبل شفاعته في امته وارفع درجته ثم

القنوت / التشهد

يأتي او بثنتان كما كانت غير ثنائية ويقوم الى الثالثة اتيا بها كما تقدم نهوضه الى الثانية فاذا انتصب قائماً قرأ الحمد او
سبح التسبيحات الاربع فان شاء واضاف اليها الاستغفار فهو افضل ثم يركع ويسجد اتيا بالتكبيرات والاذكار
ثم ياتي بالرابعة كذلك ان كانت رباعية ثم يتشهد ثانياً كما مر ويضيف اليه ما في رواية ابي بصير المشهورة عن الصادق
عليه السلام الى آخر التحيات المستحبة ثم يشير بمؤخر عينيه الى يمينه ويقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ناوياً به
الخروج عن صلوته قاصداً بالخطاب الانبياء والائمة والحفظة عليهم السلام تمت هذه صلوة المنفرد ثم يشرع في التعقيب
متوركاً مستقبل القبلة طاهراً بالصلاة متصلاً بالصلاة مجتنباً كل ما يبطل الصلوة او ينقص ثوابها فقد روي ان كل ما
بالصلوة يضر بالتعقيب وهو افضل من الصلوة نفلاً والتعقيب في طلب الرزق من الضرب في البلاد والاذكار الواردة فيه
عن اهل البيت عليهم السلام كثيرة وافضلها تسبيح الزهراء عليها السلام وهو افضل من صلوة الف ركعة في كل يوم كما عن الصادق
عليه السلام فاذا فرغ من التعقيب سجد سجدتي الشكر ويطيلها ما استطاع ويعفر بين جبينيه فيهما ويلصق صدره وبطنه بالارض
ويضع جبينه وخديه اعني بعضهما على الارض متخيرين وهو التراب او موضع الحمد من نحو المحل السجود جبهته ويدعو فيهما بالماثور وقد مر
نبذ منه **بيان تمييز الفرائض والسنن وتفاوت بعضها عن بعض** جملة ما ذكرناه اشتملت على السنن والمنات والاداب التي
ينبغي ان يراعي من يريد طريق الآخرة جميعها والفرض منها القيام والنية وتكبيرة الاحرام وقراءة الفاتحة على الوجه المنقول بالتواتر
والجهر بها او الاخفات والانحناء في الركوع الى ان ينال راحتاه ركبتيه والذكر فيه والطمأنينة بقدره ورفع الراس منه معتدلاً
فيه والسجدتان على الاعضاء السبعة والذكر فيهما مطمئناً بقدره ورفع الراس عنهما والجلوس بينهما مطمئناً والتشهدان في
موضعهما مع الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله والجلوس لهما والتسليم على خلاف فيه وهو تحليل الصلوة كما ان التكبير تحريمها والطهور
مفتاحها وفي وجوب السورة والقنوت خلاف وكذا في وجوب الجهر بالبسملة في مواضع الاخفات وتحليل عدم جوازه
والاصح الاكتفاء بالتسبيح وما عدا هذه فليس بواجب بل هي سنن ومنات وآداب فهاو في الفرائض والكل درجات
متفاوتة في الفضل والاهتمام به فاهمها النية وافضل الافعال الاركانية السجود ثم الركوع ثم القيام وهذه الاربعة اركان
تبطل الصلوة بتركها عمداً او سهواً ونظيرها من الشروط الطهور قال الصادق عليه السلام الصلوة ثلاثة اثلاث ثلث طهور وثلث

التسليم / التعقيب / سجدة الشكر

[illegible]

ركوع وثلث سجود ثم الجلوس للتشهد وفيما بين السجدتين ثم رفع اليدين في التكبيرات ثم سائر الهيئات وهي مختلفة في الفضل
الفضل وما هو منها ادل على الخشوع فهو افضل وافضل الاذكار تكبيرة الاحرام وهو من الاركان ثم الفاتحة ثم التشهد
ثم اذكار الركوع والسجود ثم التسليم ثم سائر التكبيرات ثم السورة ثم القنوت ثم التعوذ ثم دعاء الافتتاح للاخرى ثم الاولى
ثم سائر الاذكار هذا ما ينساب طريقة غيرها من فحاوى الاخبار ولم ار من اصحابنا من تعرض لذلك قال ابو حامد
بعد تمييز الفرائض والسنن وتفصيل بعض السنن على بعض على طريقة العامة فان قلت تمييز السنن عن الفرائض معقول
اذ تفوت الصحة بفوت الفرض دون السنة ويتوجه العقاب به واما تمييز سنته عن سنته والكل ماجور على سبيل
والاستحباب في ترك الكل والثواب مرجو على الكل فما معناه فاعلم ان اشتراكها في الثواب والعقاب والاستحباب
لا يرفع تفاوتها وينكشف لك ذلك بمثال وهو ان الانسان لا يكون انساناً موجوداً كاملاً الا بمعنى باطن واعضاء ظاهرة
فالمعنى الباطن هو الحيوة والروح والظاهر اجسام اعضائه ثم بعض تلك الاعضا ينعدم الانسان بعدمه ويفوت الحيوة
بفواته كالقلب والكبد والدماغ وبعضها لا يفوت به الحيوة ولكن يفوت به مقاصد الحيوة كالعين واليد والرجل
واللسان وبعضها لا يفوت به الحيوة ولا مقاصدها ولكن يفوت به الحسن كالحاجبين واللحية والاهداب وحسن اللون
وبعضها لا يفوت به اصل الجمال ولكن كماله كاستقواس الحاجبين وسواد شعر الحاجبين واللحية وتناسب خلق الاعضاء وامتزاج
الحمرة بالبياض في اللون فهذه درجات متفاوتة فكذلك العبادة صورة صورها الشرع وتعبدنا باكتسابها وروحها
وحيوتها الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والاخلاص كما سيأتي ونحن الآن في اجزائها الظاهرة فالركوع
والسجود والقيام وسائر الاركان يجري منها مجرى القلب والراس والكبد اذ يفوت بفوت وجود الصلوة بفواتها
والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح وغيرها يجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين لا
يفوت الصحة بفواتها كما لا يفوت الحيوة بفوات هذه الاعضاء ولكن يصير الشخص بسببه مشوه الخلقة مذموماً غير مرغوب
فيه فكذلك من اقتصر على اقل ما يجزي من الصلوة كان كمن اهدى الى ملك من الملوك عبداً حياً مقطوع الاطراف واما
المنات فهي من ما وراء السنن فهي يجري مجرى اسباب الحسن من الحاجبين واللحية والاهداب وحسن اللون واما

الاعضاء

لطائف الآداب في تلك السنن فهي مكملات الحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة اللحية وغيرها والصلوة عندك
قربة وتحفة تتقرب بها الى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القرب من السلاطين اليهم وهذه التحفة تعرض على
الله ثم ترد عليك في يوم العرض الاكبر فاليك الخيرة في تحسين صورتها او تقبيحها فان احسنت فلنفسك وان اسأت فعليها
ولا ينبغي ان يكون حظك من ممارسة الفقه ان يتميز لك السنة عن الفرض فلا يعلق بفهمك من اوصاف السنة الا انه يجوز
تركها فتتركها فان ذلك يضاهي قول الطبيب ان فقؤ العين لا يبطل وجود الانسان ولكن يخرجه عن ان يصدق رجاء
المتقرب في قبول السلطان اذا اخرجه في معرض الهدية فهكذا ينبغي ان تفهم مراتب السنن والمنات والآداب وكل
صلوة لم يتم الانسان ركوعها وسجودها فهي الخصم الاول على صاحبها تقول ضيعك الله كما ضيعتني فطالع الاخبار
التي اوردناها في كمال اركان الصلوة لتظهر لك وقعها **الباب الثالث** في الشروط الباطنة من
اعمال القلب قال ابو حامد ولنذكر في هذا الباب ارتباط الصلوة بالخشوع وحضور القلب ثم لنذكر المعاني
الباطنة وحدودها واسبابها وعلاجها ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي ان يحضر في كل ركن من الصلوة لتكون صالحة لزاد الآخرة
بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب اعلم ان ادلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى اقم الصلوة لذكري وظاهر الامر
للوجوب والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في جميع صلوته كيف يكون مقيماً الصلوة لذكره وقوله ولا تكن من الغافلين نهي
وظاهره التحريم وقوله حتى تعلموا ما تقولون تعليل لنهي السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق الهم بالوسواس وافكار
الدنيا وقوله صلى الله عليه وآله انما الصلوة تمسكن وتواضع حصر بالالف واللام وكلمة انما للتحقيق وقد فهم الفقهاء من قوله
صلى الله عليه وآله انما الشفعة فيما لم يقسم الحصر والاثبات والنفي وقوله صلى الله عليه وآله من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر
لم يزدد من الله الا بعداً وصلوة الغافل لا تمنع من الفحشاء وقال صلى الله عليه وآله كم من قائم حظه من صلوته التعب والنصب
وما اراد به الا الغافل وقال ايضاً ليس للعبد من صلوته الا ما عقل والتحقيق فيه ان المصلي مناج ربه كما ورد به الخبر
والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة البتة وبيانه ان الزكوة ان غفل الانسان عنها مثلاً فهي في نفسها مخالفة للشهوة
شديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى الذي هو آلة الشيطان عدو الله فلا يبعد ان يحصل

والنجوى

منها مقصود مع الغفلة وكذلك الحج افعاله شاقة شديدة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الابتلاء كان القلب حاضرا مع افعاله او لم يكن اما الصلوة فليس فيها الا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود اما الذكر فانه محاورة ومناجاة مع الله تعالى فاما ان يكون المقصود منه كونه خطابا ومحاورة او المقصود الحروف والاصوات امتحانا للسان بالعمل كما تمتحن المعدة والفرج بالامساك في الصوم وكما يمتحن البدن بمشاق الحج ويمتحن القلب بمشقة اخراج الزكوة واقتطاع المال المعشوق ولا شك ان هذا القسم باطل فان تحريك اللسان بالهذيان ما اخفه على الغافل فليس فيه امتحان من حيث انه عمل بل المقصود الحروف من حيث انه نطق ولا يكون نطقا الا اذا اعرب عما في الضمير ولا يكون معربا الا بحضور القلب فاي سؤال في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اذا كان القلب غافلا وان لم يقصد كونه تضرعا ودعاء فاي مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة لا سيما بعد الاعتياد هذا حكم الاذكار بل اقول لو حلف الانسان وقال لاشكرن فلانا واثني عليه واسأله حاجة ثم جرت الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يبر في يمينه ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير بارا في يمينه اذ لا يكون كلامه خطابا ونطقا معه ما لم يكن هو حاضرا في قلبه فلو كان يجري هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر الا انه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق الهم بفكر من الافكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب عليه عند نطقه لم يصر بارا في يمينه ولا شك ان المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله تعالى وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة فما ابعد هذا عن المقصود بالصلوة التي شرعت لتصقيل القلب وتجديد ذكر الله ورسوخ عقد الايمان به هذا حكم القراءة والذكر وبالجملة فهذه الخاصية لا سبيل الى انكارها في النطق وتميزه عن الفعل اما الركوع والسجود فالمقصود التعظيم بها قطعا ولو جاز ان يكون معظما لله بفعله وهو غافل عنه لجاز ان يكون معظما لصنم موضوع بين يديه وهو غافل واذا خرج عن كونه تعظيما لم يبق الا مجرد حركة الظهر والراس وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به ثم يجعل عماد الدين والفاصل بين الكفر والاسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص وما ارى ان هذه العظمة كلها للصلوة من حيث اعمالها الظاهرة الا ان يضاف

عنه او يكون معظما لحائط الذي بين يديه وهو غافل عنه

اليها مقصود المناجاة فاما ذلك مقدم على الصوم والزكوة والحج وغيرها بل الضحايا والقرابين التي هي مجاهدة للنفس بتنقيص المال قال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم اي الصفة التي استولت على القلب حتى حملته على امتثال الاوامر هي المطلوبة فكيف الامر في الصلوة ولا ارب في افعالها فهذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب فصل فان قلت ان حكمت ببطلان الصلوة وجعلت حضور القلب شرطا في صحتها خالفت اجماع الفقهاء فانهم لم يشترطوا الا حضور القلب عند التكبير فاعلم انه قد تقدم في كتاب العلم ان الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة بل يبنون ظاهر احكام الدين على ظاهر اعمال الجوارح وظاهر الاعمال كاف لسقوط القتل او تعزير السلطان فاما انه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه على انه لا يمكن ان يدعى الاجماع فقد نقل عن بعض السلف انه قال من لم يخشع فسدت صلوته وقال آخر كل صلوة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة اسرع وروي ايضا مسندا عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان العبد ليصلي الصلوة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد من صلوته ما عقل منها وهذا لو نقل عن غيره لجعل مذهبا فكيف لا يتمسك به وقال عبد الواحد بن زيد اجمعت العلماء على انه ليس للعبد من صلوته الا ما عقل منها فجعله اجماعا وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة اكثر من ان يحصى والحق الرجوع الى ادلة الشرع والاخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط وقد اشرنا الى بعضها فيما سبق فالحق الرجوع الى ادلة الشرع والآيات والاخبار ظاهرة في هذا الاشتراط الا ان مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق فلا يمكن ان يشترط على الناس احضار القلب في جميع الصلوة فان ذلك يعجز عنه كل البشر الا الاقلين واذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له الا ان يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة واولى اللحظات به لحظة التكبير فاقتصرنا على التكليف بذلك ونحن مع ذلك نرجو ان لا يكون حال الغافل في جميع صلوته مثل حال التارك بالكلية فانه على الجملة اقدم على الفعل ظاهرا واحضر القلب لحظة وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلوته باطلة عند الله ولكن له اجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ومع هذا الرجاء فيخشى ان يكون حاله اشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقر اشد حالا من الذي

مطلب علماء الدنيا

يعرض عن الخدمة واذا تعارض اسباب الخوف والرجاء وصار الامر مخطرا في نفسه فاليك الخيرة بعده في الاحتياط والتساهل ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما افتوا به من الصحة مع الغفلة فان ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه ومن عرف سر الصلوة علم ان الغفلة تضادها ولكن قد ذكرنا في الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد ان قصور الخلق احد الاسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من اسرار الشرع فلنقتصر على هذا القدر من البحث فان فيه مقنعا للمريد الطالب لطريق الآخرة واما المجادل المشاغب فلسنا نقصد مخاطبته الآن وحاصل الكلام ان حضور القلب هو روح الصلوة وان اقل ما يبقى به رمق الروح الحضور عند التكبير فالنقصان منه هلاك وبقدر الزيادة عليه ينبسط الروح في اجزاء الصلوة وكم من حي لا حراك به قريب من ميت فصلوة الغافل في جميعها الا عند التكبير حي لا حراك به بيان المعاني الباطنة التي بها تتم حيوة الصلوة اعلم ان هذه المعاني تكثر العبارات عنها ولكن يجمعها ست جمل وهي حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة والرجاء والحياء فلنذكر تفاصيلها ثم اسبابها ثم العلاج في اكتسابها اما التفاصيل فالاول حضور القلب ونعني به ان يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ولا يكون الفكر جاريا في غيرهما ومهما انصرف الفكر عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء فقد حصل حضور القلب ولكن التفهم لمعنى الكلام امر وراء حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا يكون حاضرا مع معنى اللفظ فاشتمال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي اردناه بالتفهم وهذا مقام يتفاوت الناس فيه اذ ليس يشترك الناس في تفهم المعاني للقرآن والتسبيحات وكم من معان لطيفة يفهمها المصلي في اثناء الصلوة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله ومن هذا الوجه كانت الصلوة ناهية عن الفحشاء والمنكر فانها تفهم امورا تلك الامور تمنع عن الفحشاء لا محالة واما التعظيم فهو امر وراء حضور القلب والفهم اذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم زائد عليهما واما الهيبة فزائدة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشاؤه التعظيم لان من لا يخاف لا يسمى هائبا والمخافة من العقرب وسوء خلق العبد وما يجري مجراه من الاسباب الخسيسة لا يسمى مهابة بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة والهيبة خوف مصدره الاجلال واما الرجاء فلا شك انه زائد فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه او يخاف سطوته ولكن لا يرجو

مبرته والعبد ينبغي ان يكون راجيا بصلوته ثواب الله كما انه خائف بتقصيره عقاب الله واما الحياء فهو زائد على الجملة لان مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب واما اسباب هذه المعاني الستة فاعلم ان حضور القلب سببه الهمة فان قلبك تابع لهمك فلا يحضر الا فيما يهمك ومهما اهمك امر حضر القلب شاء ام ابى فهو مجبول عليه ومسخر فيه والقلب اذا لم يحضر في الصلوة لم يكن متعطلا بل كان حاضرا فيما الهمة مصروفة اليه من امور الدنيا فلا حيلة ولا علاج لاحضار القلب الا بصرف الهمة الى الصلوة والهمة لا تنصرف اليها ما لم يتبين ان الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الايمان والتصديق بان الآخرة خير وابقى وان الصلوة وسيلة اليها فاذا اضيف هذا الى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهماتها حصل من مجموعهما حضور القلب في الصلوة وبمثل هذه العلة يحضر قلبك اذا حضرت بين يدي بعض الاكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك فاذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي بيده الملك والملكوت والنفع والضر فلا تظنن ان له سببا سوى ضعف الايمان فاجتهد الآن في تقوية الايمان وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع واما التفهم فسببه بعد حضور القلب ادمان الفكر وصرف الذهن الى ادراك المعنى وعلاجه ما هو علاج احضار القلب مع الاقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر الشاغلة وعلاج دفع الخواطر قطع موادها اعني النزوع عن تلك الاسباب التي تنجذب الخواطر اليها وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر فمن احب شيئا اكثر ذكره فذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة ولذلك ترى ان من احب غير الله لا تصفو له صلوة عن الخواطر واما التعظيم فهي حالة للقلب تتولد من معرفتين احديهما معرفة جلال الله وعظمته وهي من اصول الايمان فان من لا يعتقد عظمته لا تذعن النفس لتعظيمه الثانية معرفة حقارة النفس وخستها وكونها عبدا مسخرا مربوبا حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله فيعبر عنه بالتعظيم وما لم تمتزج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع فان المستغني عن غيره الآمن على نفسه يجوز ان يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله لان القرينة الاخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن اليه واما الهيبة والخوف فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيته فيه مع قلة المبالاة به وانه لو اهلك الاولين والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة

ذلك مما يطالعه من مجاري قدرته على الأنبياء والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض وبالجملة كلما ازدادت المعرفة ازدادت الخشية والهيبة وسنأتي أسباب ذلك في كتاب الخوف من ربع المنجيات وأما الرجاء فسببه معرفة لطف الله وكرمه وعميم إنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة فإذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعهما الرجاء لا محالة وأما الحياء فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظيم حق الله وتقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتها وقلة إخلاصها وخبث دخلتها وميلها إلى الحظ العاجل في جميع أفعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله والعلم بأنه مطلع على السريرة وخطرات القلب وإن دقت وخفيت وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه إحضار سببه ففي معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليقين أعني به هذه المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقينا انتفاء الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم وبقدر اليقين يخشع القلب ولذلك قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه وقد روي أن الله أوحى إلى موسى عليه السلام يا موسى إذا ذكرتني فاذكرني وأنت تنتفض أعضاؤك وكن عند ذكري خاشعا مطمئنا وإذا ذكرتني فاجعل لسانك من وراء قلبك وإذا قمت بين يدي فقم قيام العبد الذليل وناجني بقلب وجل ولسان صادق وروي أنه أوحى إليه قل لعصاة أمتك لا يذكروني فإني آليت على نفسي أن من ذكرني ذكرته وإذا ذكروني ذكرتهم باللعنة هذا في عاص غير غافل فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان وباختلاف المعاني التي ذكرناها انقسم الناس إلى غافل يتمم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة وإلى من يتمم ولم يغب قلبه في لحظة بل ربما كان مستوعب الهم بها بحيث لا يحس بما يجري بين يديه ولذلك لم يحس بعضهم بسقوط أسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها وبعضهم حضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ووجيب قلب إبراهيم صلوات الله عليه كان يسمع على ميلين وجماعة كانت تصفر وجوههم وترتعد فرائصهم وكل ذلك غير مستبعد فإن أضعافه مشاهد في همم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمهمه ثم يخرج ولو سئل عن حواليه

زاد العلم بالله

ومن ثوبه لكان لا يقدر على الإخبار عنه لاشتغال همه به عن ثوبه وعن حواليه ودرجات ما يحصل لكل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه فإن موضع نظر الله القلوب دون ظاهر الحركات ولذلك قال بعض الصحابة يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعيم بها واللذة ولقد صدق فإنه يحشر كل على ما مات عليه ويموت على ما عاش عليه ويراعى في ذلك حال قلبه لا حال شخصه فمن صفات القلوب تصاغ الصورة في الدار الآخرة ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم

بيان الدواء النافع في حضور القلب

اعلم أن المؤمن لا بد وأن يكون معظما لله وخائفا منه وراجيا له ومستحييا من تقصيره فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدر قوة يقينه فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغيبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ولا يلهي عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمرا خارجا أو أمرا في ذاته باطنا أما الخارج فما يقرع السمع أو يظهر للبصر فإن ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه ويتصرف فيه ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ويكون الإبصار سببا للافتكار ومن قويت نيته وعلت همته لم يلهه ما جرى على حواسه ولكن الضعيف لا بد وأن يتفرق به فكره وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يغض بصره أو يصلي في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ويحترز من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سعته بقدر السجود ليكون ذلك أجمع للهم والأقوياء منهم كانوا يحضرون المساجد ويغضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود ويرون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم وأما الأسباب الباطنة فهي أشد فإن من تشعبت به الهموم في أودية الدنيا لم ينحصر فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب وغض البصر لا يغنيه فإن ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل فهذا طريقه أن يرد النفس قهرا إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره ويعينه على ذلك أن يستعد له قبل التحريم بأن يجدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي

[illegible]

الله تعالى وهول المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهمه فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت إليه خاطره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن شيبة إني نسيت أن أقول لك أن تخمر القدر الذي في البيت فإنه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين الأفكار فإن كان لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجيه إلا المسهل الذي يقمع مادة الداء من أعماق العروق وهو أن ينظر في الأمور الشاغلة الصارفة له عن إحضار القلب ولا شك أنها تعود إلى مهماته وأنها إنما صارت مهمات لشهواته فيعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه وجند إبليس عدوه فإمساكه أضر عليه من إخراجه فيتخلص منه بإخراجه كما روي أنه صلى الله عليه وسلم لما لبس الخميصة التي أتاه بها أبو جهم وعليها علم وصلى بها نزعها بعد صلاته وقال اذهبوا بها إلى أبي جهم فإنها ألهتني آنفا عن صلاتي وائتوني بأنبجانية أبي جهم وكان في يده صلى الله عليه وسلم خاتم من ذهب فنظر إليه وهو على المنبر فرماه وقال نظرة إليه ونظرة إليكم وروي أن أبا طلحة صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه دبسي طار في الشجر يلتمس مخرجا فأتبعه بصره ساعة ثم لم يدر كم صلى فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصابه من الفتنة ثم قال يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بثمرها فنظر إليها فأعجبته ولم يدر كم صلى فذكر ذلك لعثمان وقال هو صدقة فاجعله في سبيل الله فباعه عثمان بخمسين ألفا فكانوا يفعلون ذلك قطعا لمادة الفكر وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القامع لمادة العلة ولا يغني غيره فأما ما ذكرناه من التلطف بالتسكين والرد إلى فهم الذكر فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة والهمم التي لا تشغل إلا حواشي القلب فأما الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع فيها التسكين بل لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك وتنقضي جميع صلاتك في شغل المجاذبة ومثاله رجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه فلم يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره فتعود العصافير فيعود إلى التنفير بالخشبة فقيل له إن هذا سير السواني ولا ينقطع فإن أردت الخلاص فاقطع الشجرة فكذلك شجرة الشهوة إذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت إليها الأفكار انجذاب العصافير إلى الأشجار وانجذاب الذباب إلى الأقذار والشغل يطول في دفعها فإن الذباب كلما ذب آب ولأجله سمي ذبابا فكذلك الخواطر وهذه الشهوات كثيرة وقلما يخلو العبد عنها ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنبع كل فساد ومن انطوى باطنه على حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا ليتزود منها ولا ليستعين بها على الآخرة فلا يطمعن في أن تصفو له لذة المناجاة في الصلاة فإن من فرح بالدنيا

انتهى آنفا

[illegible]

لا يفرح بالله وبمناجاته وهمة الرجل مع قرة عينه فإن كانت قرة عينه في الدنيا انصرف لا محالة إليها همه ولكن مع هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ورد القلب إلى الصلاة وتقليل الأسباب الشاغلة فهذا هو الدواء المر ولمرارته استبشعته الطباع وبقيت العلة مزمنة وصار الداء عضالا حتى إن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يحدثوا أنفسهم فيها بأمور الدنيا فعجزوا عن ذلك فإذا لا مطمع فيه لأمثالنا وليته سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لنكون ممن خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح مملوء بالخل فبقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخل لا محالة ولا يجتمعان

بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة

فنقول حقك إن كنت من المريدين للآخرة أن لا تغفل أولا عن التنبيهات التي في شروط الصلاة وأركانها أما الشروط السوابق فهي الأذان والطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والانتصاب قائما والنية فإذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمر بظاهرك وباطنك للإجابة والمسارعة فإن المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون باللطف يوم العرض الأكبر فاعرض قلبك على هذا النداء فإن وجدته مملوءا بالفرح والاستبشار مشحونا بالرغبة إلى الابتدار فاعلم أنه يأتيك النداء بالبشرى والفوز يوم القضاء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أرحنا يا بلال أي أرحنا بها وبالنداء إليها إذ كانت قرة عينه فيها وأما الطهارة فإذا أتيت بها في مكانك وهو ظرفك الأبعد ثم في ثيابك وهي غلافك الأقرب ثم في بشرتك وهي قشرك الأدنى فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والندم على ما فرطت وتصميم العزم على الترك في المستقبل وطهر بها باطنك فإنه موقع نظر معبودك وأما ستر العورة فاعلم أن معناه تغطية مقابح بدنك عن أبصار الخلق فإن ظاهر بدنك موقع نظر الخلق فما بالك في عورات باطنك وفضائح سرائرك التي لا يطلع عليها إلا ربك فأحضر تلك الفضائح ببالك وطالب نفسك بسترها وتحقق أنه لا يستر عن عين الله ساتر وإنما يكفرها الندم والحياء والخوف

[illegible]

الندم على ما فرط وتصميم العزم على الترك في المستقبل تطهر بها باطنك فانه موقع نظر معبودك اولا وقد ذكرنا
في سر الطهارة كلاما عن مولانا الصادق عليه السلام وعن بعض علمائنا فتذكر قال واما ستر العورة فاعلم ان معناه
تغطية مقابح بدنك عن ابصار الخلق فما بالك في عورات باطنك وفضائح سرك التي لا يطلع عليها الا ربك فاحضر
تلك الفضائح ببالك وطالب نفسك بسترها وتحقق انه لا يستر عن عين الله ساتر وانما يكفرها الندم والحياء والخوف
فتستفيد باحضارها في قلبك انبعاث جنود الخوف والحياء من مكامنها فتذل به نفسك ويسكن تحت الخجلة
قلبك وتقوم بين يدي الله تعالى قيام العبد المجرم المسيء الآبق الذي ندم فرجع الى مولاه ناكسا رأسه من الحياء والخوف
اقول قال مولانا الصادق عليه السلام ازين اللباس للمؤمنين لباس التقوى وانعمه الايمان قال الله عز وجل ولباس
التقوى ذلك خير واما اللباس الظاهر فنعمة من الله يستر بها عورات بني آدم وهي كرامة اكرم الله بها عباده ذرية آدم
عليه السلام ما لم يكرم غيرهم وهي للمؤمنين آلة لاداء ما افترض الله عليهم وخير لباسك ما لا يشغلك عن الله تعالى بل
يقربك من شكره وذكره وطاعته ولا يحملك فيها الى العجب والرياء والتزين والمفاخرة والخيلاء فانها من آفات
الدين ومورثة القسوة في القلب واذا لبست ثوبك فاذكر ستر الله عليك ذنوبك برحمته والبس باطنك بالصدق
كما البست ظاهرك ثوبك وليكن باطنك في ستر الرهبة وظاهرك في ستر الطاعة واعتبر بفضل الله عز وجل حيث
خلق اسباب اللباس لتستر العورات الظاهرة وفتح ابواب التوبة والانابة لتستر بها عورات الباطن من الذنوب
واخلاق السوء ولا تفضح احدا حيث ستر الله عليك اعظم منه واشتغل بعيب نفسك واصفح عما لا يعنيك حاله
وامره واحذر ان تفني عمرك بعمل غيرك ويتجر برأس مالك غيرك وتهلك نفسك فان نسيان الذنوب من
اعظم عقوبة الله تعالى في العاجل واوفر اسباب العقوبة في الآجل وما دام العبد مشتغلا بطاعة الله ومعرفة عيوب
نفسه وترك ما يشين في دين الله فهو بمعزل عن الآفات خائض في بحر رحمة الله تعالى يفوز بجواهر الفوائد من الحكمة
والبيان وما دام ناسيا لذنوبه جاهلا لعيوبه راجعا الى حوله وقوته لا يفلح اذا ابدا فصل قال بعض علمائنا رحمهم الله
واما المكان فاستحضر فيه انك كائن بين يدي ملك الملوك تريد مناجاته والتضرع اليه والتماس رضاه.

ونظره اليك بعين الرحمة فانظر مكانا يصلح لذلك كالمساجد الشريفة والمشاهد المطهرة مع الامكان فان الله تعالى
جعل تلك المواضع محلا للاجابة ومظنة لقبوله ورحمته ومعدنا لمرضاته ومغفرته على مثال حضرة الملوك الذين
يجعلونها وسيلة لذلك فادخلها ملازما للسكينة والوقار ومراقبا للخشوع والانكسار راجيا ان يجعلك من خلص
عباده وان يلحقك بالماضين منهم وراقب الله كانك على الصراط وكن مترددا بين الخوف والرجاء بين القبول
والطرد فتخشع له قلبك وتخضع لك وتسأل الله ان يفيض عليك الرحمة وتسأله العاطفة وترعاك عين العناية
قال الصادق عليه السلام اذا بلغت باب المسجد فاعلم انك قصدت ملكا عظيما لا يطأ بساطه الا المطهرون ولا يؤذن
لمجالسته الا الصديقون وهب القدوم الى بساط خدمته هيبة الملك فانك على خطر عظيم ان غفلت
واعلم انه قادر على ما يشاء من العدل والفضل معك وبك فان عطف عليك بفضله ورحمته قبل منك اليسير
واجزل لك عليها ثوابا كثيرا وان طالبك باستحقاق الصدق والاخلاص عدلا بك حجبك ورد طاعتك وان كثرت
وهو فعال لما يريد واعترف بعجزك وتقصيرك وفقرك بين يديه فانك قد توجهت للعبادة له والمؤانسة به واعرض
اسرارك عليه ولتعلم انه لا يخفى عليه اسرار الخلائق اجمعين وعلانيتهم وكن كافقر عباده بين يديه واخل قلبك عن
كل شاغل يحجبك عن ربك فانه لا يقبل الا الاطهر والاخلص فان ذقت من حلاوة مناجاته ولذيذ مخاطباته
وشربت بكاس رحمته وكراماته من حسن اقباله واجاباته وقد صلحت لخدمته فادخل فلك الاذن والامان
والا فقف وقوف مضطر قد انقطع عنه الحيل وقصر عنه الامل وقضى الاجل واذا علم الله من قلبك صدق
الالتجاء اليه نظر اليك بعين الرأفة والرحمة ووفقك لما يحب ويرضى فانه كريم يحب الكرامة لعباده المضطرين
اليه قال الله تعالى امن يجيب المضطر اذا دعاه فصل قال ابو حامد واما الاستقبال فهو صرف لظاهر وجهك عن
سائر الجهات الى جهة بيت الله افترى ان صرف القلب من سائر الامور الى امر الله ليس مطلوبا منك هيهات
فلا مطلوب سواه وانما هذه الظواهر تحريكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالاثبات في جهة واحدة
حتى لا تبغي على القلب فانها اذا بغت وظلمت في حركاتها الى جهاتها استتبعت القلب وانقلبت به عن وجه الله

فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك واعلم انه كما لا يتوجه الوجه الى جهة البيت الا بالصرف عن غيرها فلا ينصرف القلب الى الله
تعالى الا بالتفرغ عما سوى الله تعالى وقد قال النبي صلى الله عليه وآله اذا قام العبد الى الصلوة وكان هواه وقلبه الى الله
انصرف كيوم ولدته امه اقول ومما روي في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال اما يخاف الذي يحول وجهه في الصلوة
ان يحول الله وجهه وجه حمار قيل انه نهي عن الالتفات عن الله وملاحظة عظمته في حال الصلوة فان الملتفت يمينا وشمالا
ملتفت عن الله تعالى وغافل عن مطالعة انوار كبريائه ومن كان كذلك فيوشك ان يدوم تلك الغفلة عليه فيتحول وجه قلبه
كوجه قلب الحمار في قلة عقله للامور العلوية وعدم اكرامه للعلوم وعن مولانا الصادق عليه السلام اذا استقبلت القبلة فآيس من
الدنيا وما فيها والخلق وما هم فيه واستفرغ قلبك من كل شاغل يشغلك عن الله تعالى وعاين بسرك عظمة الله واذكر
وقوفك بين يديه يوم تبلو كل نفس ما اسلفت وردوا الى الله مولاهم الحق وقف على قدم الخوف والرجاء فصل
توجهت بالتكبيرات فاستحضر عظمة الله قال ابو حامد واما الاعتدال قائما فهو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله فليكن
راسك الذي هو ارفع اعضائك مطرقا متطأطئا مستكينا وليكن وضع الراس عن ارتفاعه تنبيها على الزام القلب
التذلل والتبري عن الترأس والتكبر وليكن على ذكرك هنا خطر المقام بين يدي الله في هول المطلع عند العرض
للسؤال واعلم في الحال انك قائم بين يدي الله وهو مطلع عليك فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان
ان كنت تعجز عن معرفة كنه جلاله بل قدر في دوام قيامك في صلوتك انك ملحوظ ومرقوب بعين كالئة من رجل
من اهلك او ممن ترغب ان يعرفك بالصلاح فانه تهدا عند ذلك اطرافك وتخشع جوارحك وتسكن جميع اجزائك
خيفة ان ينسبك ذلك العاجز المسكين الى قلة الخشوع واذا احسست من نفسك التماسك عند ملاحظة عبد
مسكين فعاتب نفسك وقل لها انك تدعين معرفة الله وحبه افلا تستحيين من استجرائك عليه مع توقيرك عبدا من عباده
او تخشين الناس ولا تخشينه وهو احق ان يخشى ولذلك لما قيل للنبي صلى الله عليه وآله كيف الحياء من الله فقال تستحيي منه
كما تستحيي من الرجل الصالح من اهلك فصل قال بعض علمائنا واذا توجهت بالتكبيرات فاستحضر عظمة الله سبحانه وصغر
نفسك وحقر عبادتك في جنب عظمته وانحطاط منزلتك عن القيام بوظائف خدمته واستعظام حقائق عبادته

وتذكر عند قولك الحمد لله الملك الحق في عظم ملكه وعموم قدرته واستيلائه على جميع العوالم ثم ارجع على نفسك بالذل والانكسار
والاعتراف بالذنوب والاستغفار عند قولك عملت سوء وظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت واحضر دعوة ربك
بالقيام بهذه الخدمة ومثل نفسك بين يديه وانه قريب منك يجيب دعوة الداعي اذا دعاه ويسمع نداءه وان سلم الخير
والاجر لا بيد غيره عند قولك لبيك وسعديك والخير في يديك ونزهه من الاعمال السيئة وافعال الشر واولها الخلق الله
والارشاد عند قولك والشر ليس اليك والمهدي من هديت واعترف له بالعبودية وان قوام وجودك وبدوه ومعاده
منه بقولك عبدك وابن عبديك منك وبك ولك واليك اي منك وجوده وبك قوامه ولك ملكه واليك معاده
وهو الذي بدأ الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه وله المثل الاعلى فاحضر في نفسك هذه الحقائق وترق منها الى ما
يفتح عليك من الاسرار والدقائق من الفيض من العالم الاعلى فصل قال ابو حامد واما النية فاعزم على اجابة الله تعالى
في امتثال امره بالصلوة واتمامها والكف عن نواقضها ومفسداتها واخلاص جميع ذلك لوجه الله رجاء لثوابه وخوفا
من عقابه وطلبا للقربة منه متقلدا للمنة باذنه اياك في المناجاة وانظر من تناجي وكيف تناجي وعند هذا ينبغي ان
تعرق جبينك من الخجل وترتعد فرائصك من الهيبة ويصفر وجهك من الخوف اقول روي عن مولانا الصادق عليه السلام
ان الاخلاص يجمع حواصل الاعمال وهو معنى مفتاحه القبول وادنى حد الاخلاص بذل العبد طاقته ثم لا يجعل لعمله عند
الله قدرا فيوجب على ربه مكافاة بعمله لعلمه انه لو طالبه بوفاء حق العبودية لعجز وادنى مقام المخلص في الدنيا السلامة
من جميع الآثام وفي الآخرة النجاة من النار والفوز بالجنة وقال عليه السلام صاحب النية الصادق صاحب القلب
السليم لان سلامة القلب من هواجس المحذورات تخلص النية لله في الامور كلها قال الله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من
اتى الله بقلب سليم ثم النية تبدو من القلب على قدر صفاء المعرفة وتختلف على حسب اختلاف الاوقات في معنى قوته
وضعفه وصاحب النية الخالصة نفسه وهواه معه مقهوران تحت سلطان تعظيم الله والحياء منه فصل اقول واما التكبير
فاذا نطق به لسانك فينبغي ان لا يكذبه قلبك وان كان في قلبك شيء هو اكبر من الله تعالى فالله يشهد انك كاذب وان
كان الكلام صدقا كما شهد على المنافقين في قولهم انه صلى الله عليه وآله رسول الله فان كان هواك اغلب عليك من امر الله

وانت الموبخ لم تك فقد اتخذت الهك وكرته فيوشك ان يكون قولك الله اكبر كلاما باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته
وما اعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله وعفوه قول وعن الصادق عليه السلام اذا كبرت
فاستصغر ما بين العلى والثرى دون كبريائه فان الله تعالى اذا اطلع على قلب العبد وهو يكبر وفي قلبه عارض عن حقيقة تكبيره قال يا
كاذب اتخدعني وعزتي وجلالي لاحرمنك حلاوة ذكري ولاحجبنك عن قربي والمسارة بمناجاتي فاعتبر انت قلبك حين صلوتك
فان كنت تجد حلاوتها وفي نفسك سرورها وبهجتها وقلبك مسرور بمناجاته ملتذا بمخاطباته فاعلم انه قد صدقك في تكبيرك له والا
فقد عرفت من سلب لذة المناجاة وحرمان حلاوة العبادة انه دليل على تكذيب الله لك وطردك عن بابه فصل
قال واما دعاء الاستفتاح فاول كلماته قولك وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما وليس المراد بالوجه
الوجه الظاهر فانك انما وجهته الى جهة القبلة والله سبحانه مقدس عن ان يحده بالجهات حتى تقبل بوجه بدنك عليه وانما
وجه القلب هو الذي تتوجه به الى فاطر السموات فانظر اليه امتوجه هو الى اماني همه في البيت والسوق ومتبع للشهوات
ام مقبل على فاطر السموات واياك ان يكون اول مفاتحتك للمناجاة بالكذب والاختلاق ولن ينصرف الوجه الى الله الا
بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه اليه وان عجزت عنه على الدوام ليكون قولك في الحال صدقا واذا قلت حنيفا
مسلما فينبغي ان يخطر ببالك ان المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده فان لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد ان تعزم
عليه في الاستقبال وتندم على ما سبق من الاحوال واذا قلت وما انا من المشركين فاخطر ببالك الشرك الخفي فان
قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله
وحمد الناس وكن حذرا من هذا الشرك واستشعر الخجلة في قلبك ان وصفت نفسك بانك لست من المشركين
من غير براءة من هذا الشرك فان اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه واذا قلت محياي ومماتي لله فاعلم ان هذا
حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده وانه ان صدر ممن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحيوة ورهبته
من الموت لامور الدنيا لم يكن ملائما للحال واذا قلت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم انه عدوك ومترصد
لصرف قلبك عن الله حسدا لك على مناجاتك مع الله وسجودك له مع انه لعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها

وان استعاذتك بالله سبحانه بترك ما يحبه وتبدله بما يحب الله لا بمجرد قولك وان من قصده سبع او عدو ليفترسه او ليقتله
فقال اعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فان ذلك لا ينفعه بل لا يعيذه الا تبديل المكان فكذلك من يتبع
الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد القول فليقترن قوله بالعزم على التعوذ بحصن الله عز وجل
عن شر الشيطان وحصنه لا اله الا الله اذ قال تعالى فيما اخبر عنه نبينا صلى الله عليه وآله لا اله الا الله حصني والمتحصن
من لا معبود له سوى الله تعالى فاما من اتخذ الهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله واعلم ان من مكائده ان يشغلك
في الصلوة بذكر الاخرة وتدبير فعل الخيرات ليمنعك عن فهم ما تقرأ فاعلم ان كل ما يشغلك عن معاني قراءتك فهو وسواس
فان حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها واما القراءة فالناس فيها ثلثة رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ورجل
يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيسمع ويفهم منه كانه يسمعه من غيره وهو درجة اصحاب اليمين ورجل يسبق قلبه الى المعاني
اولا ثم يخدم اللسان قلبه فيترجمه ففرق بين ان يكون اللسان ترجمان القلب او يكون معلم القلب والمقربون لسانهم ترجمان
يتبع القلب تفصيل ترجمان المعاني انك اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانو به التبرك لابتداء القراءة لكلام الله وافهم ان
معناه ان الامور كلها بالله وان المراد بالاسم هنا المسمى واذا كانت الامور بالله فلا جرم كان الحمد لله ومعناه ان
الشكر لله اذ النعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة او يقصد غير الله بشكر لا من حيث انه مسخر من الله ففي تسميته وتحميده
نقصان بقدر التفاته الى غير الله فاذا قلت الرحمن الرحيم فاحضر في قلبك انواع لطفه لتتضح لك رحمته فينبعث به رجاؤك ثم
استثر من قلبك التعظيم والخوف بقولك مالك يوم الدين اما العظمة فلانه لا ملك الا له واما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب
الذي هو مالكه ثم جدد الاخلاص بقولك اياك نعبد وجدد العجز والاحتياج والتبري عن الحول والقوة بقولك واياك
نستعين وتحقق انه ما تيسرت طاعتك الا باعانته وان له المنة اذ وفقك لطاعته واستخدمك لعبادته وجعلك
اهلا لمناجاته ولو حرمك التوفيق لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين ثم اذا فرغت من التعوذ ومن
قولك بسم الله ومن التحميد ومن اظهار الحاجة الى الاعانة مطلقا فعين سؤالك ولا تطلب الا اهم حاجاتك
وقل اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا الى جوارك ويفضي بنا الى مرضاتك وزده شرحا وتفصيلا وتاكيدا

واستشهادا بالذين افاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار
والزائغين من اليهود والنصارى والصابئين فاذا تليت الفاتحة كذلك فيشبه ان تكون ممن قال الله تعالى فيهم فيما اخبر
النبي صلى الله عليه وآله قسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي يقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول
الله حمدني عبدي واثنى علي وهو معنى قوله سمع الله لمن حمده الحديث الى آخره فان لم يكن لك من صلوتك حظ سوى ذكر الله في
جلاله وعظمته فناهيك به غنيمة فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله وكذلك ينبغي ان تفهم ما تقرأه من السورة كما سيأتي في
كتاب تلاوة القرآن فلا تغفل عن امره ونهيه ووعده ووعيده ومواعظه واخبار انبيائه وذكر منته واحسانه
ولكل واحد حق فالرجاء حق الوعد والخوف حق الوعيد والعزم حق الامر والنهي والاتعاظ حق الموعظة والشكر حق ذكر المنة
والاعتبار حق اخبار الانبياء وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب
ودرجات ذلك لا تنحصر والصلوة مفتاح القلوب فيها تنكشف اسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو حق الاذكار
والتسبيحات ايضا ثم يراعي الهيئة في القراءة فيرتل ولا يسرد فان ذلك ايسر للتامل ويفرق بين نغماته في آية الرحمة والعذاب
والوعد والوعيد والتحميد والتعظيم كان بعضهم اذا مر بمثل قوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله يغض صوته كالمستحي
عن ان يذكره بكل شيء ويقال لصاحب القرآن اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا وقول وسيأتي ورود عن اهل البيت عليهم السلام
من طرق الخاصة ايضا وسنذكر في كتاب تلاوة القرآن كلاما عن الصادق عليه السلام في هذا الباب ان شاء الله فصل واما
دوام القيام فهو تنبيه على اقامة القلب مع الله على نعت واحد من الحضور قال صلى الله عليه وآله ان الله مقبل على المصلي
ما لم يلتفت وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات الى الجهات فكذلك تجب حراسة السر عن الالتفات الى غير
الصلوة فان التفت الى غيره فذكره باطلاع الله عليه وبقبح التهاون بالمناجي عند غفلة المناجي ليعود اليه والزم الخشوع
القلب فان الخلاص عن الالتفات باطنا وظاهرا ثمرة الخشوع ومهما خشع الباطن خشع الظاهر قال صلى الله عليه وآله
وقد رأى مصليا يعبث بلحيته اما هذا لو خشع قلبه لخشعت جوارحه فان الرعية بحكم الراعي ولهذا ورد في الدعاء
اللهم اصلح الراعي والرعية وهو القلب والجوارح وكان ذلك مقتضى الطبع بين يدي من يعظم من ابناء الدنيا فكيف لا يقتضيه

من يدي ملك الملوك عند من يعرف ملك الملوك ومن يطمئن بين يدي غير الله خاشعا وتضطرب اطرافه بين يدي الله
فذلك لقصور معرفته عن جلال الله وعن اطلاعه على سره وضميره وتدبر قوله تعالى الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين
فصل واما الركوع والسجود فينبغي ان تجدد عنده ذكر كبرياء الله وترفع يديك مستجيرا بعفو الله من عقابه ومتبعا سنة نبيه
صلى الله عليه وآله ثم تستأنف له ذلا وتواضعا بركوعك وتجتهد في ترقيق قلبك وتجديد خشوعك وتستشعر ذلك وعز مولاك
واتضاعك وعلو ربك وتستعين على تقرير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وانه اعظم من كل عظيم
وتكرر ذلك على قلبك لتؤكده بالتكرار ثم ترفع من ركوعك راجيا انه راحم ذلك وتؤكد الرجاء في نفسك بقولك سمع الله لمن حمده
اي اجاب الله لمن شكره ثم تردف ذلك بالشكر المتقاضي للمزيد فتقول الحمد لله رب العالمين اقول ثم تزيد في الخشوع والتذلل
فتقول اهل الكبرياء والعظمة والجود والجبروت وفي الفقيه عن امير المؤمنين عليه السلام انه سئل عن معنى مد العنق في الركوع فقال تأويله
آمنت بك ولو ضربت عنقي وعن الصادق عليه السلام لا يركع عبد لله ركوعا على الحقيقة الا زينه الله تعالى
بنور بهائه واظله في ظلال كبريائه وكساه كسوة اصفيائه والركوع اول والسجود ثان فمن اتى بمعنى الاول صلح للثاني وفي
الركوع ادب وفي السجود قرب ومن لا يحسن الادب لا يصلح للقرب فاركع ركوع خاضع لله بقلبه متذلل وجل تحت سلطانه
خافض له بجوارحه خائف حزن على ما يفوته من فائدة الراكعين وحكي ان ربيع بن خثيم كان يسهر بالليل الى الفجر في ركوع واحد
فاذا هو اصبح تزفر وقال آه سبق المخلصون وقطع بنا واستوف ركوعك باستواء ظهرك وانحط عن همتك في القيام
بخدمته الا بعونه وفر بالقلب من وساوس الشيطان وخدائعه ومكائده فان الله تعالى يرفع عباده بقدر تواضعهم له ويهديهم الى
اصول التواضع والخضوع والخشوع بقدر اطلاع عظمته على سرائرهم قال ابو حامد ثم تهوي الى السجود وهو اعلى درجات
الاستكانة فتمكن اعز اعضائك وهو الوجه من اذل الاشياء وهو التراب وان امكنك ان لا تجعل بينهما حائلا فتسجد على الارض
فافعل فانه اجلب للخضوع وادل على الذل واذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم انك وضعتها موضعها ورددت الفرع الى
اصله فانك من التراب خلقت واليه رددت فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله وقل سبحان ربي الاعلى واكده بالتكرار
فان المرة الواحدة ضعيفة الاثار فاذا رق قلبك وظهر ذلك فليصدق رجاؤك في رحمة الله فان رحمته تتسارع الى الضعف

والذل الا الى التكبر والبطر فارفع راسك كما او سالا حاجتك ومستغفرا من ذنوبك ثم اكد التواضع بالتكرار ومع الى السجود ثانيا كما كان اول — وفي العقد عن امير المومنين عليه السلام انه سئل ما معنى السجدة الاولى قال تاويلها اللهم انك منها خلقتنا يعني من الارض وتاويل رفع راسك ومنها اخرجتنا والسجدة الثانية واليها تعيدنا ورفع راسك ومنها تخرجنا تارة اخرى وعن الصادق عليه السلام ما خسر والله من اتى بحقيقة السجود ولو كان في العمر مرة واحدة وما افلح من خلا بربه في مثل ذلك الحال شبيها مخادعا لنفسه غافلا لاهيا عما اعد الله للساجدين من انس العاجل وراحة الاجل بعد من الله ابدا من احسن تقربه في السجود ولا قرب اليه ابدا من اساء ادبه وضيع حرمته بتعلق قلبه بسواه في حال سجوده فاسجد سجود متواضع بعد ذليل علم انه خلق من تراب تطاه الخلق وانه ركب من نطفة يستقذرها كل احد وقد جعل الله معنى سبب التقرب اليه بالقلب والسر والروح فمن قرب منه بعد من غيره الا ترى في الظاهر انه لا يستوي حال السجود الا بالتواري عن جميع الاشياء والاحتجاب عن كل ما تراه العيون كذلك امر الباطن فمن كان قلبه متعلقا في صلوته بشيء دون الله فهو قريب من ذلك الشيء بعيد عن حقيقة ما اراد الله منه في صلوته قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وقال رسول الله صلى الله عليه واله قال الله تعالى لا اطلع على قلب عبد فاعلم فيه حب الاخلاص لطاعتي ولوجهي وابتغاء مرضاتي الا توليت تقويمه وسياسته ومن اشتغل بغيري فهو من المستهزئين بنفسه ومكتوب اسمه في ديوان الخاسرين **فصل** قال بعض علمائنا اذا اطلت التشهد بعد هذه الافعال الدقيقة والاسرار العميقة المشتملة على الاخطار الجسيمة والاهوال العظيمة فاستشعر الخوف التام والرهبة والحياء والوجل ان يكون جميع ما سلف منك غير واقع على وجهه ولا محصلا لوظيفته وشرائطه ولا مكتوبا في ديوان المقبولين فاجعل يدك صفرا من فوائدها الا ان يتداركك الله برحمته وفضله عليك الناقص بفضله وارجع الى الله بالامر واجعل الغنى والتمسك بكلمة التوحيد وحصن الله تعالى الذي من دخله كان آمنا الا من مصلح يذكر غيره واشهد له بالوحدانية واحضر رسوله الكريم ونبيه العظيم صلى الله عليه واله بالك واشهد له بالعبودية والرسالة وصل عليه وعلى اله مجددا عهد الله باعادة كلمتي الشهادتين متوصلا بها الى تاسيس مراتب العبادة فانها اول الوسائل واساس الفواضل ورئيس الفضائل وقبل الاجابة صلى الله عليه واله كما صلوتكم عشر امثال صلوته او انتم بحسب صلوتكم عليه الى ان وصل اليكم منها واحدة الا انا وكان

في مصابيح الشريعة هـ

في سلوته هـ

العابر

الصادق عليه السلام التشهد ثناء على الله فكن عبدا له في السر خاضعا له في الفعل كما انك عبد له بالقول والدعوى وصل صدق لسانك بصفاء صدق سرك فانه خلقك عبدا وامرك ان تعبده بقلبك ولسانك وجوارحك وان تحقق عبوديتك له بربوبيته لك وتعلم ان نواصي الخلق بيده فليس لهم نفس ولا لحظة الا بقدرته ومشيته وهم عاجزون عن اتيان اقل شيء في مملكته الا باذنه وارادته قال الله عز وجل وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة من امرهم سبحان الله وتعالى عما يشركون فكن عبدا ذاكرا بالقول والدعوى وصل صدق لسانك بصفاء سرك فانه خلقك عز وجل لا تكون ارادة ومشية الا لله بسابق ارادته ومشيته فاستعمل العبودية في الرضا بحكمه وبالعبادة في اداء اوامره وقد امرك بالصلوة على نبيه محمد صلى الله عليه واله فاوصل صلوته بصلوته وطاعته بطاعته وشهادته بشهادته وانظر الا يفوتك بركات معرفة حرمته فتحرم عن فائدة صلوته وامره بالاستغفار لك والشفاعة فيك ان اتيت بالواجب في الامر والنهي والسنن والآداب وتعلم جليل مرتبته عند الله عز وجل **فصل** قال بعض علمائنا واذا فرغت من التشهد فاحضر نفسك بحضرة سيد المرسلين والملائكة المقربين وقل السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته الى اخر التسليم المستحب ثم احضر في بالك النبي صلى الله عليه واله وحججه انبياء الله والائمة عليهم السلام والحفظة من الملائكة الموكلين المحصين لاعمالك وقل السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ولا تطلق لسانك بصيغة الخطاب من غير حضور المخاطب في ذهنك فتكون من العابثين واللاعبين وكيف يسمع الخطاب من لا يقصد ولو لا فضل الله تعالى ورحمته لكان افضل المخاطبين عابثا وان كان عبدا في درجات القبول يتخاطب بما في التقرب والوصول فان كنت اماما فاقصدهم بالسلام مع من تقدم من المقصودين وليقصدوا هم الرد عليك ثم تقصدوا ايضا بالسلام وان فعلتم ذلك فقد اديتم وظيفة السلام واستحققتم من الله مزيد الاكرام واصل السلام مشترك بين التحية وبين الاسم المقدس من اسماء الله تعالى والمعنى هنا على الاول ظاهر وعلى الثاني يكون مشتقا اي انه بأذن الله تعالى فقال بالسلام والامان من عذاب الله تعالى لمن قام بحدوده وقال الصادق عليه السلام معنى السلام في دبر كل صلوة الامان اي من ادى امر الله وسنة نبيه صلى الله عليه واله خاشعا منه قلبه فله الامان من بلاء الدنيا وبراءة من عذاب الآخرة والسلام اسم من اسماء الله تعالى اودعه خلقه ليستعملوا معناه في المعاملات والامانات والاتفاقات وتصديق مصاحبتهم فيما بينهم وصحة معاشرتهم

قال الصادق

وان اردت ان تضع السلام موضعه وتودي معناه فاتق الله وليسلم منك دينك وقلبك وعقلك لا تدنسها بظلمة المعاصي وليسلم حفظتك لا تبرمهم وتملهم وتوحشهم منك بسوء معاملتك معهم ثم صديقك ثم عدوك فان السلام من لم يسلم منه الاقرب اليه فالابعد اولى ومن لا يضع السلام مواضعه هذه فلا سلام ولا اسلام ولا تسليم وكان كاذبا في سلامه وان افشاه في الخلق **فصل** قال بعضهم ثم ادع في اخر صلوتك حتى بعد التشهد بالدعاء الماثور مع التواضع والخشوع والضراعة والابتهال وصدق الرجاء بالاجابة واشرك في دعائك ابويك وسائر المومنين واقصد عند التسليم السلام الملائكة والحاضرين وانو ختم الصلوة به واستشعر شكر الله تعالى على توفيقه لاتمام هذه الطاعة وتوهم انك مودع لصلوتك هذه وانك ربما لا تعيش لمثلها قال صلى الله عليه واله صل صلوة مودع ثم اشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلوة وخف ان لا تقبل صلوتك وان تكون ممقوتا بذنب ظاهر او باطن فترد صلوتك في وجهك وترجو مع ذلك ان يقبلها بفضله وكرمه فهذا تفصيل صلوة الخاشعين الذين هم على صلوتهم يحافظون والذين هم على صلوتهم دائمون والذين يناجون الله تعالى على قدر استطاعتهم في العبودية فليعرض الانسان نفسه على هذه الصلوة فبالقدر الذي تيسر له منها ينبغي ان يفرح وعلى ما فاته ينبغي ان يتحسر وفي مداواة ذلك ينبغي ان يجتهد واما صلوة الغافلين فانها مخاطرة الا ان يتغمدها الله برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض فنسأل الله تعالى ان يغمرنا برحمته ويسترنا بمغفرته اذ لا وسيلة لنا الا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته واعلم ان تخليص الصلوة عن الآفات واخلاصها لوجه الله واداءها بالشروط الباطنة التي ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول انوار في القلب تكون تلك الانوار مفاتيح علوم المكاشفة فاولياء الله المكاشفون بملكوت السموات والارض واسرار الربوبية انما يكاشفون في الصلوة لا سيما في السجود اذ يتقرب العبد بالسجود ولذلك قال تعالى واسجد واقترب ويكون مكاشفة كل مصل على قدر صفائه عن كدورات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلة والكثرة والجلاء والخفاء حتى ينكشف لبعضهم الشيء بعينه وينكشف لبعضهم الشيء بمثال كما كوشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة والشيطان في صورة كلب جاثم عليها يدعو اليها ويختلف ايضا بما فيه المكاشفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله وجلاله ولبعضهم من افعاله ولبعضهم من دقائق علوم المعاملة وكون

سعه

لتعيين تلك المعاني في كل وقت اسباب خفية لا تحصى واشدها مناسبة الهمة فانها اذا كانت مصروفة الى شيء معين كان ذلك اولى بالانكشاف ولما كانت هذه الامور لا تترائى الا في المرآة الصقيلة وكانت المرآئي كلها صدية فاحتجب عنها الهداية لا لبخل من جهة المنعم بل لخبث تراكم على مصب الهداية وتسارعت الالسنة الى انكار مثل ذلك اذ الطبع مجبول على انكار ما لم يكن وكان الجنين يعقل لانكر امكان وجود الانسان في متسع الهواء ولو كان الطفل مميزا لانكر ما يزعم العقلاء انه يتجلى من ملكوت السموات والارض وهكذا الانسان في كل طور يكاد ينكر ما بعده ومن انكر طور الولاية لزمه ان ينكر طور النبوة وقد خلق الخلق اطوارا فلا ينبغي ان ينكر كل واحد ما وراء درجته نعم لما طلبوا هذا من الجدال والمباحثة المشوشة ولم يطلبوه من تصفية القلب جاءهم ما فقدوه فانكروه فمن لم يكن من اهل المكاشفة فلا اقل من ان يؤمن بالغيب ويصدق به الى ان يشاهد بالتجربة فمن الخبران العبد اذا قام الى الصلوة رفع الله الحجاب بينه وبينه وواجهه بوجهه وقامت الملائكة من لدن منكبيه الى الهواء يصلون بصلوته ويؤمنون على دعائه وان المصلي لينثر عليه البر من اعنان السماء الى مفرق راسه ويناديه مناد لو علم المناجي من يناجي ما التفت وان ابواب السماء تفتح للمصلين وان الله يباهي ملائكته بصدق المصلي ففتح ابواب السماء ومواجهة الله اياه بوجهه كناية عن الكشف الذي ذكرناه وفي التورية مكتوب يا ابن ادم لا تعجز ان تقوم بين يدي مصليا باكيا فانا الله الذي اقتربت من قلبك وبالغيب رايت نوري قال فكانوا يرون ان تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده المصلي في قلبه من دنو الرب تعالى من القلب واذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له الا الدنو بالهداية والرحمة وكشف الحجاب وقيل ان العبد اذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة كل صف منهم عشرة آلاف وباهى الله به مائة الف ملك وذلك ان العبد قد جمع في الصلوة بين القيام والقعود والركوع والسجود وقد فرق ذلك على اربعين الف ملك فالقائمون لا يركعون الى يوم القيمة والساجدون لا يرفعون الى يوم القيمة وهكذا الراكعون والقاعدون فان ما رزق الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحدة لا يزيد ولا ينقص ولذلك قالوا وما منا الا له مقام معلوم وفارق الانسان الملائكة في الترقي من درجة الى درجة فانه لا يزال يتقرب الى الله فيستفيد مزيد قرب وباب المزيد مسدود عليهم وليس لكل واحد الا رتبته التي وقف عليها وعبادته التي هو مشغول بها لا ينتقل الى غيرها ولا يفتر عنها فلا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات قال الله تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلوتهم خاشعون فمدحهم بعد الايمان

ادراكه

للمصلي

والشرع هـ

في الصلوة هـ

بصلوة مخصوصة وهي المقرونة بالخشوع ثم ختم اوصاف المفلحين بالصلوة ايضا فقال في اخرها والذين هم على صلوتهم يحافظون ثم قال
في ثمرة تلك الصفات اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون فوصفهم بالفلاح اولا وبوراثة الفردوس
اخرا وما عندي ان هذرمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي بصاحبها الى هذا الحد ولذلك قال في اضدادهم ما سلككم في سقر قالوا
لم نك من المصلين فالمصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله والمتمتعون بقربه ودنوه من قلوبهم نسال الله تعالى
ان يجعلنا منهم وان يعيذنا من عقوبة من تزينت اقواله وقبحت افعاله انه الكريم المنان القديم الاحسان حكايات واخبار
في صلوة الخاشعين اعلم ان الخشوع ثمرة الايمان ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله سبحانه ومن رزق ذلك فانه يكون خاشعا
في الصلوة وفي غير الصلوة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة فان موجب الخشوع معرفة اطلاع الله على العبد ومعرفة
جلاله ومعرفة تقصير العبد فمن هذه المعارف يتولد الخشوع وليست تختص بالصلوة ولذلك روي عن بعضهم انه لم يرفع راسه الى
السماء اربعين سنة حياء من الله وخشوعا له وكان الربيع بن خثيم من شدة غضه لبصره واطراقه يظن بعض الناس انه اعمى
وكان ابن مسعود اذا نظر اليه يقول وبشر المخبتين اما والله لو راك محمد لفرح بك وفي لفظ لاحبك ومشى ذات يوم مع
ابن مسعود في الحدادين فلما نظر الى الاكوار تنفخ والى النيران تلتهب صعق وسقط مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند راسه
الى وقت الصلوة فلم يفق فحمله على ظهره الى منزله فلم يزل مغشيا عليه الى الساعة التي صعق فيها ففاتته خمس صلوات
وابن مسعود عند راسه يقول هذا والله الخوف وكان الربيع يقول ما دخلت في صلوة قط فاهمني فيها الا ما اقول وما يقال
وروي عن بعضهم انه كان يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به
حتى انصرف من الصلوة وتأكل طرف من اطراف بعضهم واحتيج الى القطع فلم يمكن منه فقيل انه في الصلوة لا يحس
بما يجري عليه فقطعت وهو في الصلوة واول وقيل هذا منسوب الى مولانا امير المؤمنين عليه السلام انه وقع في رجله نصل فلم
يمكن من اخراجه الا في حال صلوته عليه السلام وقال بعضهم الصلوة من الاخرة فاذا دخلت في الصلوة خرجت من الدنيا
وكان ابو الدرداء يقول من فقه الرجل ان يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلوة لتفرغ للصلوة وقلبه فارغ وكان
بعضهم يخفف الصلوة خيفة الوسواس وروي ان عمار بن ياسر صلى صلوة فاخفها فقيل له خففت يا ابا اليقظان

قال كانت فاطمة عليها السلام تنهج في صلوتها من خيفة الله

قال

فقال هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئا قالوا لا قال اني بادرت سهو الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه واله قال ان
العبد ليصلي الصلوة فلا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها وكان يقول انما يكتب للعبد من
صلوته ما عقل منها واعلم ان الصلوة قد يحسب بعضها ويكتب دون بعض كما دلت عليه الاخبار وان كان الفقيه يقول
ان الصلوة في الصحة لا تتجزى ولكن ذلك له معنى اخر ذكرناه وهذا المعنى دلت عليه الاحاديث اذ ورد جبر نقصان الفرائض
بالنوافل وفي الخبر قال عيسى عليه السلام بالفرائض نجا مني عبدي وبالنوافل تقرب الي عبدي وقال النبي صلى الله عليه واله
قال الله تعالى لا ينجو مني عبدي الا باداء ما افترضت عليه وقال بعضهم ان العبد ليسجد السجدة يظن انه تقرب بها الى الله تعالى ولو قسمت ذنوبه
في سجدته على اهل مدينة لهلكوا قيل وكيف ذاك قال يكون ساجدا لله وقلبه مصغ الى هوى ومشاهد لباطل قد استولى عليه
فهذه احوال الخاشعين فدل هذه الحكايات والاخبار مع ما سبق على ان الاصل في الصلوة الخشوع وحضور القلب وان مجرد الحركات
مع الغفلة قليل الجدوى في المعاد الباب الرابع في الامامة والقدوة اقول قد ذكر ابو حامد في هذا الباب وظائف كل
من الامام والمأموم زيادة على المنفرد على طريقته ونحن نذكرها على طريقة اهل البيت عليهم السلام فنقول وبالله التوفيق من وظائف
الامام ان يكون مستجمعا لاثني عشر وصفا عدلا اي غير معلوم الفسق من الفقه قال الصادق عليه السلام ثلثة لا يصلى خلفهم المجهول
والغالي وان كان يقول بقولك والمجاهر بالفسق وان كان مقتصدا فان المراد بالمجهول المجهول المذهب والاعتقاد
دون العدالة لانه قرنه بالمجاهر بالفسق وكذا المقتصد المقتصد في الاعتقاد اي لا يكون غاليا ولا مقصرا كما هو ظاهر وفي التهذيب كتب
محمد ومحمد الى علي عليه السلام من قال بالجسم فلا تعطوه شيئا من الزكوة ولا تصلوا خلفه وكتب ابو عبد الله البرقي الى ابي جعفر
عليه السلام يجوز جعلت فداك الصلوة خلف من وقف على ابيك وجدك عليهما السلام فاجاب لا تصل وراءه وسأل
عمر بن يزيد ابا عبد الله عليه السلام عن امام لا باس به في جميع اموره عارف غير انه يسمع ابويه الكلام الغليظ الذي يغيظهما
اقرأ خلفه قال لا تقرأ خلفه ما لم يكن عاقا قاطعا وروى محمد بن علي الحلبي عنه عليه السلام انه قال لا تصل خلف من يشهد
عليك بالكفر ولا خلف من شهدت عليه بالكفر وروى سعد بن اسمعيل عن ابيه عن الرضا عليه السلام انه قال سألته
عن الرجل يقارف الذنوب يصلى خلفه ام لا قال لا وفي التهذيب عن ابي جعفر عليه السلام قال اذا كان الرجل

اللذين هم الناس مع كونه احتمالا للعقوبة وترك ومنها ان يكون طاهر المولد اي لا يعلم كونه ولد زنا وان يكون ذكرا سالما من الجذام
والبرص وعن الحد الشرعي والاعرابية واللحن والقعود وان كان لعذر الا ان يكون مثلهم في الجميع ولا يجوز امامة المرأة الا للمرأة
مطلقا ويكره الا ما المسافر للحاضر وبالعكس والمتيمم للمتطهرين وصاحب الفالج للاصحاء والمتهم للمتوضئين والاعمى للبصراء
في الصحاري الا ان يوجهه الى القبلة والعبد الا لاهله ومنها ان لا يتقدم للامامة على قوم يكرهونه فان اختلفوا كان النظر
الى الاكثرين فان كان الاقلون هم اهل الخير والدين فالنظر اليهم اولى وفي الحديث ثلثة لا تجاوز صلوتهم رؤسهم العبد الابق
وامرأة زوجها ساخط عليها وامام قوم وهم له كارهون وينبغي ان يتقدم صاحب المسجد الراتب فيه وصاحب المنزل
ثم الاعلم بالسنة والافقه في الدين ثم الاقرأ للقران ثم الاقدم هجرة ثم الاكبر سنا وفي بعض الاخبار تقدم الثلثة الاخيرة
المذكورة على الاعلم لكن ما ذكرناه هو الاصح وفي الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه واله امام القوم وافدهم فقدموا افضلكم
وقال صلى الله عليه واله ان سركم ان تزكوا صلوتكم فقدموا خياركم وقال ابو ذر رضي الله عنه ان امامك شفيعك الى
الله تعالى فلا تجعل شفيعك سفيها ولا فاسقا وكما نهي عن تقدمه مع كراهتهم نهي عنه ان كان وراءه من هو افقه منه
واذا في الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه واله من صلى بقوم وفيهم من هو اعلم منه لم يزل امرهم الى سفال الى يوم القيمة
نعم اذا امتنع من هو اولى منه فله التقدم فان لم يكن شيء من ذلك فليتقدم مهما قدم وعرف من نفسه القيام بشروط
الامامة ويكره عند ذلك المدافعة الا من لم يتيسر ذلك فانه ربما شغل قلبه وشوش عليه الاخلاص في الصلوة
من المقتدين لا سيما في جهره بالقراءة واذا خير بين الاذان والامامة فينبغي ان يختار الامامة لانها افضل ولكره جمع
عندنا الورود عن النبي صلى الله عليه واله ولكنه روى ان اصحابنا واله صلى الله عليه واله ربما كان يؤذن ويتبع غيره وربما كان
يلازم الامامة كما ذكره ابو حامد لان الامام لا يضمن عند ناسي القراءة كما رواه في الفقيه عن الصادق عليه السلام وفعله
قول النبي صلى الله عليه واله الامام ضامن والمؤذن مؤتمن قال بعض السلف ليس بعد الانبياء افضل من العلماء والعبد الصالح افضل
من الصالحين لان هؤلاء قاموا بين الله وبين خلقه هذا بالنبوة وهذا بالعلم وهذا بعماد الدين وهو الصلوة ومنها
ان يؤم مخلصا لوجه الله ومؤديا امانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلوته فلا يرجو فان تمام الاخلاص فيها ان لا يأخذ

عليها اجرا فقد امر رسول الله صلى الله عليه واله عثمان بن ابي العاص الثقفي فقال واتخذ مؤذنا لا يأخذ على الاذان اجرا
والاذان طريق الى الصلوة فهي اولى بان لا يؤخذ عليها اجر فان اخذ رزقا من المسجد قد وقف على من يقوم
بامامته او من السلطان او من احاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه والكراهية في الفرائض اشد منها
في النوافل ويكون اجرة له على مداومته على حضور الموضع ومراقبته مصالح المسجد في اقامة الجماعة لا على نفس الصلوة
واما الامانة فهي الطهارة باطنا عن الفسق والكبائر والاصرار على الصغائر فالمترشح للامامة ينبغي ان يحترز عن ذلك
جهده فانه كالوفد والشفيع للقوم فينبغي ان يكون خير القوم وكذا الطهارة ظاهرا عن الحدث والخبث فانه لا يطلع
عليه سواه فان تذكر في اثناء صلوته حدثا او خرج منه ريح فلا ينبغي ان يستحي بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه
ومنها ان يؤخر المؤذن الاقامة عن الاذان بقدر استعداد الناس فمن الخبر تمهل المؤذن بين الاذان والاقامة بقدر ما يفرغ
الاكل من طعامه والمعتصر من اعتصاره وذلك لانه نهي عن مدافعة الاخبثين وامر بتقديم العشاء طلبا لفراغ القلب ولم اكل
ابو حامد قال والاولى ان يؤخر الصلوة لانتظار كثرة الجمع بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة اول الوقت فهي افضل من
كثرة الجماعة وقد قيل كانوا اذا احضر اثنان في الجماعة لم ينتظر الثالث واذا احضر اربعة في الجنازة لم ينتظر الخامس ومنها
ان لا يشتغل حال الاقامة ويقوم للصلوة عند قول المؤذن قد قامت الصلوة ولا يتكلم بعده قال الصادق عليه السلام اذا
قال المؤذن قد قامت الصلوة ينبغي لمن في المسجد ان يقوموا على ارجلهم ويقدموا بعضهم وفي الصحيح عنه عليه السلام قال
اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة فقد حرم الكلام على اهل المسجد الا ان يكونوا قد اجتمعوا من شتى وليس لهم
امام فلا باس ان يقول بعضهم لبعض تقدم يا فلان ومنها ان لا يكبر الامام حتى يسوي الصفوف فليلتفت يمينا وشمالا فان راى
خللا امر بالتسوية قيل كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالكعاب وراى النبي صلى الله عليه واله رجلا بادي صدره
من الصف فقال عباد الله لتسون صفوفكم او ليخالفن الله بين وجوهكم وفي الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه واله
اقيموا صفوفكم فاني اراكم من خلفي كما اراكم من قدامي ومن بين يدي ولا تخالفوا فيخالف الله بين قلوبكم وفي التهذيب عن النبي صلى
الله عليه واله سووا بين صفوفكم وحاذوا بين مناكبكم لا يستحوذ عليكم الشيطان وفي حديث اخر ان تسوية الصفوف من تمام الصلوة

ومن النبي صلى الله عليه وآله من صلوة الرجل بين خطوة احب الى الله من خطوة تمشيها تصل بها صفا وفي المعتبر روى الكلبي عن ابي عبد الله عليه السلام
قال لا ارى بالصفوف بين الاساطين باسا وقال اتموا صفوفكم اذا رأيتم خللا ولا عليكم ان تمشوا وراءكم اذا وجدتم
ضيقا في الصف الاول الى الصف الذي خلفكم وتمشي منحرفا وروى زرارة عن ابي جعفر عليه السلام انه قال ينبغي للصفوف
ان تكون تامة متواصلة بعضها الى بعض ولا يكون بين الصفين ما لا يتخطى يكون قدر ذلك مسقط جسد انسان اذا سجد وقال
ابو جعفر عليه السلام ان صلى قوم وبينهم وبين الامام ما لا يتخطى فليس ذلك الامام لهم بامام واي صف كان اهله يصلون بصلوة امام
وبين الصف الذي يتقدمهم ما لا يتخطى فليس تلك لهم بصلوة وان كان سترا وجدارا فليس تلك لهم بصلوة الا من كان حيال الباب قال
وقال هذه المقاصير انما احدثها الجبارون وليس لمن صلى خلفها مقتديا بالصلوة من فيها صلوة قال وقال ايما امرأة صلت خلف
امام وبينها وبينه ما لا يتخطى فليس لها تلك بصلوة قال قلت فان جاء انسان يريد ان يصلي كيف يصنع وهي الى جانب الرجل قال
يدخل بينها وبين الرجل وتنحدر هي شيئا ومنها ان ينوي الامام لينال الفضل فان الجماعة صلوة القوم اذا نووا الاقتداء
ولم ينو فضل القدوة وكف عليهم الايتام وتعيين الامام ومتابعته في الافعال اذا كان مرضيا بمعنى عدم تقدمهم عليه بل يتأخرون
عنه او يقارنونه وفي الحديث انما جعل الامام اماما ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا ولا يجب التأخر
عند اكثر اصحابنا وقال الصدوق رحمه الله ان من المأمومين من لا صلوة له وهو الذي يسبق الامام في ركوعه وسجوده ورفعه
ومنهم من له صلوة واحدة وهو المقارن له في ذلك ومنهم من له اربع وعشرون ركعة وهو الذي يتبع الامام في كل شيء فيركع
بعده ويسجد بعده ويرفع منها بعده قال ابو حامد لا ينبغي ان يساوق الامام في الركوع والسجود بل يتأخر فلا يهوي للسجود
الا اذا وصلت جبهة الامام الى المسجد هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله صلى الله عليه وآله ولا يهوي للركوع حتى
يستوي الامام راكعا وقد قيل ان الناس يخرجون من الصلوة على ثلثة اقسام طائفة بخمس وعشرين صلوة وهم الذين
يكبرون ويركعون بعد ركوع الامام وطائفة بصلوة واحدة وهم الذين يساوقونه وطائفة بلا صلوة وهم الذين يسبقون
الامام وقد اختلف في ان الامام في الركوع هل ينتظر لحوق من دخل لينال فضل الجماعة وادراكهم لتلك الركعة والحق
الاولى ان ذلك مع الاخلاص لا بأس به اذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين فان حقهم مرعي في ترك التطويل عليهم

اذ

يجوز ان يكون منهم

الاول وقد سأل جابر الجعفي ابا جعفر عليه السلام عن هذه المسألة فقال يا جعفي اتسأل عنها يا جابر اتخوف شيئا من ترك ذلك
فان استطعتم ان لا ترفع راسك ولا يرفع المأموم راسه من الركوع او السجود او اهوى اليهما قبل الامام اعاد ساهيا وقيل له
اما متعمدا مع الشبان دون المتعمد واكثر الروايات المعتبرة مع الاول وان كان الثاني اشهر والزيادة مغتفرة انها وقعت متابعة
الامام في الاقوال ام يستحب اكثر اصحابنا مع الثاني والاولى الضابطة احوط ومنها ان يسمع الامام بالتكبيرات الست الافتتاحية
جهرة بتكبيرة الاحرام ويسمع من خلفه جميع الاذكار لا سيما التشهد والتسليم من خلفه شيئا ولا يقرأ المأموم خلف الامام المرضي بل
في الجهرية يسمع في الاخفاتية من الصحيح عن ابي جعفر عليه السلام قال كان امير المؤمنين عليه السلام يقول من قرأ خلف امام يأتم به
بعث على غير الفطرة وفي معناه اخبار اخر من اهل البيت عليهم السلام اذا كانت الصلوة جهرية ولم يسمع شيئا فيقرأ الحمد
والسورة كما ورد في الروايات المعتبرة وفي بعضها لا بأس ان تحمد وان تقرأ وكذا اذا كان مسبوقا وكانت الركعتان الاوليين
والامام في الاخيرتين فيقرأ ايضا كما في بعض الروايات المعتبرة وقيل ترك القراءة في غير الصورتين المذكورتين مستحب وليس الحب
يختص الجهرية وقيل غير اقوال اخر منتشرة والاصح ما قلناه لان قراءة الامام بدل عن قراءة المأموم وفي الصحيح عن بكر بن محمد
الازدي عن الصادق عليه السلام قال اني اكره للمرء ان يصلي خلف الامام صلوة لا يجهر فيها بالقراءة فيقوم كانه حمار قال
قلت جعلت فداك فيصنع ماذا قال يسبح اما الامام الفرائض فلا تسقط القراءة خلفه بل يجب الاتيان بها ولو سلم
النفس والاقتصار على الجهر كما تشعر به الروايات المعتبرة وفي الصحيح فيك من الاقتداء في الصلوة قال فيفتح له
بوجه فانه نعم حسن فان خشيت ذلك فاقطع القراءة واركع معه ويستحب ان يقول المأموم عند فراغ الامام من الفاتحة الحمد لله رب
العالمين وكذا عند قراءته سمع الله لمن حمده ولا يأتي بهو السمعلة ويكره ان يخص الامام نفسه بالدعاء دون المأمومين فانه خيانة
ومنها ان يصلي الامام صلوة اضعف من خلفه قال امير المؤمنين عليه السلام آخر ما فارقت عليه حبيبي قلبي ان قال
اذا صليت فصل صلوة اضعف من خلفك ولا تتخذن مؤذنا يأخذ على اذانه اجرا وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام قال
صلى رسول الله صلى الله عليه وآله الظهر والعصر فخفف الصلوة في الركعتين فلما انصرف قال له الناس يا رسول الله احدث في الصلوة
شيء قال وما ذاك قالوا خففت في الركعتين الاخيرتين فقال لهم اما سمعتم صراخ الصبي وفي حديث ساير كان

يجوز ان يكون قبل منهم اوالاول

حتى على ان طول الركوع والسجود فليطول ما استطاع الى ان قال فاما الامام فانه اذا قام بالناس فلا ينبغي ان
يطول بهم فان في الناس الضعيف ومن له الحاجة فان رسول الله صلى الله عليه وآله كان اذا صلى بالناس خفف بهم قال
ابو حامد الحمد اولى سيما اذا كثر الجمع قال رسول الله صلى الله عليه وآله اذا صلى احدكم بالناس فليخفف فان فيهم الضعيف
والكبير وذا الحاجة واذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وقد كان معاذ بن جبل يصلي بقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من
الصلوة واتم لنفسه فقالوا نافق الرجل فتشاكيا الى رسول الله صلى الله عليه وآله فزجر معاذا وقال افتان انت
اقرأ سورة سبح والسماء والطارق والشمس وضحيها اورد هذا الخبر رواه الصدوق في الفقيه باختلاف وتفاوت قال في
الذكرى لو علم من المأمومين حب الاستطالة استحب له التطويل وفي بعض الاخبار الدالة عليه ولكن يمكن ان يقيد بما اذا كان
علم حالهم ومنها ان لا يقوم الامام من مصلاه الى ان يتم المسبوقون صلوتهم كما ورد في الروايات المعتبرة وان
يستنيب اذا فرغ قبلهم او عرض له حاجة ويدرك المأموم الركعة والفضيلة بادراك الركوع ويجعل اول صلوته بعد ان لحق
وان لحق في سجدتي الاخيرة نال الفضل واستأنف صلوته وان كان في التشهد الاخير قعد ثم يتم اخر صلوته
وكان يتشهد الامام وليس له محل تشهد تجافى ولم يتمكن من القعود وتبع الامام في التشهد فاما التشهد ركعة فاذا كان اول
التشهد دون الامام فليلبث قليلا اذا قام الامام بقدر ما يتشهد ثم يلحق الامام كما عن الصادق عليه السلام في الصحيح
فهذه جمل اداب القدوة والامامة **الباب الخامس** في فضل الجمعة وشروطها وادابها ومنها **فضيلة الجمعة**
اعلم ان هذا يوم عظيم عظم الله به الاسلام وخص به المسلمين وقال اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى — يوم الجمعة م
ذكر الله حرم الاشتغال بامور الدنيا وبكل صارف عن السعي الى الجمعة وقال صلى الله عليه وآله ان الله فرض عليكم — وذروا البيع م
الجمعة في يومي هذا في مقامي هذا وقال صلى الله عليه وآله من ترك الجمعة ثلثا من غير عذر طبع الله على قلبه وفي لفظ اخر
فقد نبذ الاسلام وراء ظهره اورده من طرق الخاصة ما رواه في التهذيب باسناده الصحيح عن ابي حمزة ومحمد بن مسلم
عن ابي جعفر الباقر عليه السلام قال من ترك الجمعة ثلث جمع متوالية طبع الله على قلبه وعن النبي صلى الله عليه وآله
من ترك ثلث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه وفي رواية من ترك ثلث جمع متعمدا من غير علة ختم الله على قلبه بخاتم النفاق

وفي رواية لينتهين اقوام عن ودعهم الجمعات او ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين وعنه صلى الله عليه وآله
في خطبة طويلة حث فيها على صلوة الجمعة ان الله فرض عليكم الجمعة فمن تركها في حياتي او بعد موتي وله امام عادل استخفافا
بها او جحودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في امره الا ولا صلوة له الا ولا زكوة له الا ولا حج له الا ولا صوم له الا ولا بر له
حتى يتوب قال ابو حامد واختلف رجل الى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد جمعة ولا جماعة فقال في
النار فلم يزل يتردد اليه شهرا يسأله عن ذلك وهو يقول في النار وفي الخبر ان اهل الكتابين اعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه
فصرفوا عنه وهدانا الله له واخره لهذه الامة وجعله عيدا لهم فهم اول الناس به سبقا واهل الكتابين لهم تبع وفي حديث طويل
عنه صلى الله عليه وآله ان جهنم تسجر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة الا يوم الجمعة
فانه صلوة كله وان جهنم لا تسجر فيه اورد من طرق الخاصة ما رواه في الفقيه عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الشمس
كيف تركد كل يوم ولا تكون لها يوم الجمعة ركود قال لان الله عز وجل جعل يوم الجمعة اضيق الايام فقيل له ولم جعله
اضيق الايام قال لانه لا يعذب المشركين في ذلك اليوم لحرمته عنده وفي الفقيه روى ابو بصير عن ابي جعفر عليه السلام انه
قال ان الله تبارك وتعالى لينادي كل ليلة جمعة من فوق عرشه من اول الليل الى اخره الا عبد مؤمن يدعوني لاخرته
ودنياه قبل طلوع الفجر فاجيبه الا عبد مؤمن يتوب الي من ذنوبه قبل طلوع الفجر فاتوب عليه الا عبد مؤمن قد قترت عليه
رزقه يسألني الزيادة في رزقه قبل طلوع الفجر فازيده واوسع عليه الا عبد مؤمن سقيم يسألني ان اشفيه قبل طلوع
الفجر فاعافيه الا عبد مؤمن محبوس مغموم يسألني ان اطلقه من حبسه فاخلي سربه الا عبد مؤمن مظلوم يسألني ان اخذ
له بظلامته قبل طلوع الفجر فانتصر له واخذ له بظلامته قال فما يزال ينادي بهذا حتى يطلع الفجر وروى عبد الله بن عبد العظيم
الحسني رضي الله عنه عن ابراهيم بن ابي محمود قال قلت للرضا عليه السلام يا ابن رسول الله ما تقول في الحديث الذي يرويه
الناس عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال ان الله تبارك وتعالى ينزل في كل ليلة جمعة الى السماء الدنيا
فقال عليه السلام لعن الله المحرفين الكلم عن مواضعه والله ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله كذلك انما قال ان
الله تبارك وتعالى ينزل ملكا الى السماء الدنيا كل ليلة في الثلث الاخير وليلة الجمعة في اول الليل فيأمره فينادي هل

وفي عدة الداعي عن النبي صلى الله عليه وآله ان يوم الجمعة
سيد الايام واعظم عند الله واعظم عند الله من
يوم الفطر ويوم الاضحى فيه خمس خلال خلق الله فيه
ادم واهبط فيه ادم الى الارض وفيه توفى الله ادم
وفيه ساعة لا يسأل الله عبد فيها شيئا
الا اعطاه ما لم يسأل حراما وما من ملك مقرب
ولا سماء ولا ارض ولا رياح ولا جبال
ولا بحر الا وهو مشفق من يوم الجمعة
ان تقوم القيامة فيه منه

سایل فاعطیه هل من تائب فاتوب علیه هل من مستغفر فاغفر له یا طالب الخیر اقبل ویا طالب الشر اقصر فلا یزال ینادی
بهذا حتی یطلع الفجر فاذا طلع الفجر عاد الی محله من ملکوت السماء حدثنی بذلک ابی عن جدی عن ابائه عن رسول الله صلی الله علیه واله
وروی انه ما طلعت الشمس فی یوم افضل من یوم الجمعة وکان الیوم الذی نصب فیه رسول الله صلی الله علیه واله امیر المؤمنین علیه السلام
بغدیر خم یوم الجمعة وقیام القائم علیه السلام فی یوم الجمعة وتقوم القیامة فی یوم الجمعة یجمع الله فیه الاولین والاخرین قال الله
عز وجل ذلک یوم مجموع له الناس وذلک یوم مشهود وروی محمد بن مسلم عن ابی عبد الله علیه السلام فی قول یعقوب لبنیه سوف استغفر لکم
ربی قال اخرها الی السحر لیلة الجمعة وروی ابو بصیر عن احدهما علیهما السلام قال ان العبد المؤمن لیسال الله جل جلاله
الحاجة فیؤخر الله عز وجل قضاء حاجته التی سال الی یوم الجمعة لیخصه بفضل یوم الجمعة وروی داود بن سرحان عن ابی عبد الله علیه السلام
فی قول الله عز وجل وشاهد ومشهود قال الشاهد یوم الجمعة وروی المعلی بن خنیس عنه علیه السلام انه قال من وافق
منکم یوم الجمعة فلا یشتغلن بشیء غیر العبادة فان فیها غفران العباد ونزول علیهم الرحمة وروی الاصبغ بن نباتة عن امیر المؤمنین
علیه السلام انه قال لیلة الجمعة لیلة غراء ویومها یوم ازهر ومن مات یوم الجمعة کتب له براءة من ضغطة القبر ومن مات یوم
الجمعة کتب له براءة من النار وروی هشام بن الحکم عن ابی عبد الله علیه السلام فی الرجل یرید ان یعمل شیئا من الخیر مثل
الصدقة والصوم ونحو هذا قال یستحب ان یکون ذلک یوم الجمعة فان العمل یوم الجمعة یضاعف وقال رسول الله
صلی الله علیه واله اطرفوا اهالیکم فی کل یوم جمعة بشیء من الفاکهة واللحم حتی یفرحوا بالجمعة **بیان شروط الجمعة** اعلم انه تجب
الجمعة علی کل مکلف ذکر حر حاضر سالم من العمی والمرض والعرج وکل ما یؤدی مع التکلیف بها الی الحرج بشرط وجود امام یکون علی
شرائط القدوة وقد مر ذکرها ووجود اربعة نفر ذکور غیره من المسلمین المکلفین الاحرار الحاضرین غیر بعیدین جمیعا من تجب
وتجزی حینئذ عن فرض الظهر بشروط کثیرة هی شروط صحتها الخطبتان والجماعة وعدم جمعة اخری بینهما اقل من فرسخ فان
انتفت بطلتا ولا تجزی عن الظهر عندنا الا اذا کانوا اقل من سبعة او یکون هناک تقیة واکثر هذه الشروط مجمع علیه عند
اصحابنا منصوص فی الصحاح المستفیضة عن اهل البیت علیهم السلام وانما الخلاف فی موضعین احدهما انحصار الشروط فی
ما ذکر فقد قیل باشتراط حضور الامام الاصل علیه السلام او نائبه المأذون من قبله علیه السلام بالاذن الخاص ایضا

والا لم تشرع والثانی عدم اجزاء الظهر عنها فقد قیل باجزائه عنها فی زمن غیبة الامام علیه السلام مطلقا وان وجوبها حینئذ
تخییری وان کانت الجمعة افضل ومن الاصحاب من زعم اشتراط النائب العام وهو الفقیه الجامع لشرائط الفتوی فی
اصل الوجوب فی الغیبة والکل ضعیف مدفوع بالدلیل علیه من الکتاب والسنة والاجماع معتبر کما بیناه فی کتابنا
المسمی بمنتهی الشهود فی احکام الشهود وروی المحمدون الثلثة فی الصحیح عن زرارة عن ابی جعفر الباقر علیه السلام قال
فرض الله علی الناس من الجمعة الی الجمعة خمسا وثلثین صلوة منها صلوة واحدة فرضها الله فی جماعة وهی الجمعة ووضعها
عن تسعة عن الصغیر والکبیر والمجنون والمسافر والعبد والمراة والمریض والاعمی ومن کان علی راس فرسخین وفی الصحیح
عنه عن ابی جعفر علیه السلام قال قلت له علی من تجب الجمعة قال تجب علی سبعة نفر من المسلمین ولا جمعة لاقل من خمسة
من المسلمین احدهم الامام فاذا اجتمع سبعة ولم یخافوا امهم بعضهم وخطبهم وفی الموثق عن الفضل بن عبد الملک عن
ابی عبد الله علیه السلام قال سمعته یقول اذا کان قوم فی قریة صلوا الجمعة اربع رکعات فان کان لهم من یخطب جمعوا
اذا کانوا خمسة نفر وانما جعلت رکعتین لمکان الخطبتین والاخبار فی هذه المعانی کثیرة والذین وضع الله عنهم الجمعة متی
حضروا لزمهم الدخول فیها سوی المراة ویحتسبون من العدد سوی المسافر والعبد لان الساقط عنهم انما هو السعی والذی کان
علی راس فرسخین تجب علیه مع الحضور قطعا ویستفاد من بعض الاخبار اجزاء الجمعة عن المراة ایضا ووقتها فی المشهور
الزوال الی ان یصیر ظل کل شیء مثله وقیل الی الغروب وقیل الی ان یتمکن من فعلها مع المقدمات وهو احوط
ویجب تقدیم الخطبتین علی الصلوة والطهارة فیهما والقیام الا مع العجز واشتمال کل منهما علی حمد الله والصلوة علی النبی
صلی الله علیه واله والوعظ وقراءة سورة فی الاولی والدعاء فی الثانیة وقیل یستحبان ولو سمی قراءة آیة فی الثانیة ایضا
والاولی ان یعمل بالماثور وفی وجوب عربیتهما ورفع الصوت بهما بحیث یسمع العدد والفصل بینهما بجلسة خفیفة اشکال
اما ترک الکلام فی اثنائهما او استماعهما فلا کلام خلاف اما استقبال الناس والسلام علیهم اولا والصعود علی منبر او
الجلوس حتی یفرغ المؤذنون والتعمم شتاء وقیظا والتردی ببرد یمنیة والاعتماد علی سیف او قوس او عنزة وکون
الخطیب فصیحا ملتزما بما یامر به وانزجاره عما ینهی عنه فکلها مستحبة قال ابو حامد والاستقبال غریب اللغة والایطاء والاختیار

الخطبة قصیرة بلیغة جامعة والابتسام من دخل والخطیب یخطب فان سلم لم یستحق جوابا والاشارة بالجواب حسن
بیان آداب الجمعة علی ترتیب العادة وهی عشرة **الاول** ان یستقبلها یوم الخمیس متاهبا لها مستعدا لاستقبال فضلها مشتغلا
بالدعاء والاستغفار والتسبیح بعد العصر یوم الخمیس لانها ساعة قوبلت بالساعة المبهمة فی یوم الجمعة قال بعض السلف ان لله
فضلا سوی ارزاق العباد لا یعطی من ذلک الفضل الا من سال عشیة الخمیس ویوم الجمعة ویغسل فی هذا الیوم ثیابه ویبیضها
ویعد الطیب ان لم یکن عنده ویفرغ قلبه من الاشغال التی تمنعه من البکور الی الجمعة وینوی الاعتکاف فی هذه اللیلة الی الجمعة
فقد استحب ذلک قوم وحملوا علیه قوله صلی الله علیه واله رحم الله من بکر وابتکر وغسل واغتسل وهو حمل الاهل علی الغسل
وقیل معناه غسل ثیابه فروی بالتخفیف واغتسل لجسده وبهذا تتم اداب الاستقبال ویخرج به عن زمرة الغافلین الذین
اذا اصبحوا قالوا ما هذا الیوم قال بعض السلف اوفی الناس نصیبا من الجمعة من انتظرها وراعاها من الامس واخسهم نصیبا من
اصبح یقول ای شیء هذا الیوم وکان بعضهم یبیت لیلة الجمعة فی الجامع لاجلها **الثانی** اذا اصبح ابتدأ بالغسل بعد طلوع الفجر وان
کان لا یبکر فاقربه الی الرواح احب لیکون اقرب عهدا بالنظافة فالغسل مستحب استحبابا موکدا وذهب بعض العلماء
الی وجوبه اقول وکذا الخلاف فیه بین علمائنا رحمهم الله والاکثر علی استحبابه وفی الصحیح عن علی بن یقطین عن الرضا علیه السلام
قال سالته عن الغسل فی الجمعة والاضحی والفطر قال سنة ولیس بفریضة وفی الصحیح عن عبد الله بن المغیرة عن الرضا علیه السلام قال
سالته عن الغسل یوم الجمعة فقال واجب علی کل ذکر وانثی من عبد او حر وحمله اکثر الاصحاب علی الاستحباب قال الصدوق
رحمه الله فی الفقیه وغسل یوم الجمعة واجب علی الرجال والنساء فی السفر والحضر الا انه رخص للنساء فی السفر لقلة الماء وان کان
فی سفر ووجد الماء یوم الخمیس یخشی ان لا یجده یوم الجمعة فلا باس بان یغتسل الخمیس للجمعة فان وجد الماء یوم الجمعة اغتسل وان
لم یجد اجزاه فقد روی الحسن بن موسی بن جعفر عن امه وام احمد بن موسی قالتا کنا مع ابی الحسن موسی بن جعفر علیه السلام فی البادیة
ونحن نرید بغداد فقال لنا یوم الخمیس اغتسلا الیوم لغد یوم الجمعة فان الماء غدا بها قلیل قالتا فاغتسلنا یوم الخمیس
للجمعة وغسل یوم الجمعة سنة واجبة ویجوز من وقت طلوع الفجر یوم الجمعة الی قرب الزوال والافضل ما کان اقرب
الی الزوال ومن نسی الغسل او فاته لعلة فلیغتسل بعد العصر او یوم السبت ویجزی الغسل للجمعة کما یکون للرواح

والوضوء فیه قبل الغسل اقول الحق ان الوضوء یسقط مع الغسل مطلقا ای غسل کان وان کان المشهور بین
اصحابنا اعلی الله شانهم اختصاصه بغسل الجنابة وان الاغسال کلها یتداخل بعضها فی بعض وان کان الاولی الاتیان بکل منها
علی حدة ذلک الروایات الصحیحة عن اهل البیت علیهم السلام قال الصدوق وقول المغتسل للجمعة اللهم
طهر قلبی وانق غسلی واجر علی لسانی مدحتک وقال الصادق علیه السلام من اغتسل للجمعة فقال اشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمدا عبده ورسوله اللهم صل علی محمد وال محمد واجعلنی من التوابین واجعلنی من
المتطهرین کان طهرا من الجمعة الی الجمعة وقال الصادق علیه السلام غسل یوم الجمعة طهور وکفارة لما بینهما من الذنوب
من الجمعة الی الجمعة وقال الصادق علیه السلام فی علة غسل یوم الجمعة ان الانصار کانت تعمل فی نواضحها واموالها
فاذا کان یوم الجمعة حضروا المسجد فتاذی الناس بارواح اباطهم واجسادهم فامرهم رسول الله صلی الله علیه واله بالغسل
فجرت بذلک السنة وروی ان الله تبارک وتعالی اتم صلوة الفریضة بصلوة النافلة واتم صیام الفریضة بصیام النافلة
واتم الوضوء بغسل یوم الجمعة لما کان فی ذلک من سهو او تقصیر او نسیان وعن الاصبغ بن نباتة قال
کان امیر المؤمنین علیه السلام اذا اراد ان یوبخ الرجل یقول له والله لانت اعجز من تارک الغسل یوم الجمعة فانه لا
یزال فی طهر الی یوم الجمعة الاخری **الثالث** الزینة وهی مستحبة فی هذا الیوم وهی فی ثلثة الکسوة والنظافة وتطییب الرائحة
اما النظافة فبالسواک وحلق الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وسائر ما سبق فی کتاب الطهارة فان کان دخل
الحمام فی الخمیس او الاربعاء فقد حصل المقصود ولیتطیب فی هذا الیوم باطیب طیب عنده لیغلب الروائح الکریهة ویوصل
به الروح والراحة الی مشام الحاضرین فی جواره واحب طیب الرجال ما ظهر ریحه وخفی لونه وطیب النساء ما ظهر لونه وخفی ریحه
اقول وفی الکافی والتهذیب عن مولانا الصادق علیه السلام انه قال لیتزین احدکم یوم الجمعة یغتسل ویتطیب ویسرح لحیته و
یلبس انظف ثیابه ولیتهیا للجمعة ولیکن علیه فی ذلک الیوم السکینة والوقار ولیحسن عبادة ربه ولیفعل الخیر ما استطاع فان الله یطلع علی الارض
لیضاعف الحسنات وفی الفقیه عن الصادق علیه السلام خذوا اظفارکم یوم الثلثاء واستحموا یوم الاربعاء واصیبوا من
الحجامة حاجتکم یوم الخمیس وتطیبوا باطیب طیبکم یوم الجمعة وفی ... عن الرضا علیه السلام ینبغی للرجل ان لا یدع ان یمس شیئا من

من الطيب في كل يوم فان لم يقدر فيوم ويوم لا فان لم يقدر ففي كل جمعة لا يدع ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا كان
يوم الجمعة ولم يصب طيبا دعا بثوب مصبوغ بزعفران فرش عليه الماء ثم مسحه بيده ثم مسح به وجهه وفي الكافي ايضا
بسنده عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ليتطيب احدكم يوم الجمعة ولو من
قارورة امرأته وعنه عليه السلام حق على كل مسلم في كل جمعة اخذ شاربه واظفاره ومس شيء من الطيب وقد حث على
الطيب احاديث كثيرة تتضمن انه من اخلاق المرسلين وانه يقوي القلب ويزيد في الرزق ويحط الثقل وان صلوة متطيب افضل
من سبعين صلوة بغير طيب وان الملائكة تستنشق ريح الطيب من المؤمن وان ما انفق في الطيب ليس بسرف وان رسول
الله صلى الله عليه وآله ينفق في الطيب اكثر مما ينفق في الطعام قال ابو جاود والكسوة فاحبها البيض من الثياب اذ احب الثياب
الى الله تعالى البيض ولا يلبس ما فيه شهرة ولبس السواد ليس من السنة والافضل تركه ... لانه لم يكن بعد
رسول الله صلى الله عليه وآله والعمامة مستحبة في هذا اليوم فقد روي ان الله وملائكته يصلون على اصحاب العمائم يوم الجمعة فان الاكرم
اولى ومن طرق الخاصة ما رواه في الكافي عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله البسوا
البياض فانه اطيب واطهر وكفنوا فيه موتاكم وعنه عليه السلام قال قال امير المؤمنين عليه السلام البسوا ثياب
القطن فانها لباس رسول الله صلى الله عليه وآله وهو لباسنا وعنه عليه السلام ان الله يبغض شهرة اللباس وعن الحسين
صلوات الله عليه من لبس ثوبا يشهره كساه الله يوم القيمة ثوبا من النار وفيه وفي الفقيه كان رسول الله صلى الله عليه وآله
يكره السواد الا في ثلث الخف والعمامة والكساء وفي الفقيه يستحب ان يتزين الرجل يوم الجمعة وان يلبس احسن ثيابه وانظفها و
يدهن باطيب دهنه وفي الكافي عن الصادق عليه السلام ان الشارب النقي يكبت العدو وقيل انه من سنن الرابع التبكير
الى الجامع ودخول وقته بطلوع الفجر وفضله عظيم وينبغي ان يكون في سعيه الى الجمعة خاشعا متواضعا ناويا للاعتكاف في المسجد
الى وقت الصلوة قاصدا المبادرة الى جواب نداء الله اياه الى الجمعة والمسارعة الى مغفرته ورضوانه وقد قال صلى الله
عليه وآله من راح الى الجمعة في الساعة الاولى فكانما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكانما قرب بقرة ومن راح
في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكانما اهدى دجاجة ومن راح في الساعة

فكانما

الخامسة فكانما اهدى بيضة فاذا خرج الامام طويت الصحف ورفعت الاقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر فمن
جاء بعد ذلك فانما جاء لحق الصلوة ليس له من الفضل شيء والساعة الاولى الى طلوع الشمس والثانية الى ارتفاعها
والثالثة الى انبساطها حتى ترمض الاقدام والرابعة والخامسة بعد الضحى الاعلى الى الزوال وقال صلى الله عليه وآله
ثلث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا الابل في طلبهن الاذان والصف الاول والغدو الى الجمعة وعنه اذا كان يوم
الجمعة قعدت الملائكة على ابواب المسجد بايديهم صحف من فضة واقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم ومن
ذلك ما في الكافي والفقيه باسنادهما عن مولانا الباقر عليه السلام قال ان الملائكة المقربين يهبطون في كل يوم جمعة معهم
قراطيس الفضة واقلام الذهب فيجلسون على ابواب المسجد على كراسي من نور فيكتبون من حضر الجمعة الاول والثاني والثالث
حتى يخرج الامام فاذا خرج الامام طووا صحفهم وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام قال فضل الله الجمعة على غيرها من الايام
وان الجنان لتزخرف وتزين يوم الجمعة وانكم تتسابقون الى الجنة على قدر سبقكم الى الجمعة وان ابواب السماء
لتفتح لصعود اعمال العباد قال ابو حامد وكان يرى في القرن الاول سحرا وبعد الفجر الطرقات مملوة من الناس يمشون
في السرج ويزدحمون فيها الى الجامع كايام العيد حتى اندرس ذلك فقيل اول بدعة احدثت في الاسلام ترك
التبكير الى الجامع وكيف لا يستحي المؤمن من اليهود والنصارى وهم يبكرون الى البيع والكنائس يوم السبت
والاحد وطلاب الدنيا كيف يبكرون الى رحاب الجامع للبيع والربح فلم لا يسابقهم طلاب الآخرة ودخل ابن مسعود الجامع
بكرة فرأى ثلثة نفر قد سبقوه بالبكور فاغتم لذلك وجعل يقول في نفسه معاتبا اياها رابع اربعة وما رابع اربعة ببعيد
الخامسة رعاية الدخول فينبغي ان لا يتخطى رقاب الناس ولا يمر بين ايديهم والبكور يسهل عليه ذلك فقد ورد وعيد
شديد في تخطي الرقاب وهو انه يجعل جسرا يوم القيمة يتخطاه الناس وفي المرور بين يدي المصلي قال صلى الله عليه وآله لان
يقف اربعين سنة خير له من ان يمر بين يدي المصلي وما كان الصف الاول متروكا خاليا فله ان يتخطى رقاب الناس لانهم
ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة واذا لم يكن في المسجد الا من يصلي فينبغي ان لا يسلم فانه تكليف جواب في غير محله **السادسة**
ان يجلس قريبا من اسطوانة او حائط حتى لا يمروا بين يديه اذ سوى صلى الله عليه وآله في حديث انه من المار والمصلي

حيث صلى على الطريق وقصر في الدفع فقال لو يعلم المار بين يدي المصلي ما عليه في ذلك لكان ان يقف اربعين
خير له من ان يمر بين يديه والاسطوانة والحائط والمصلى المفروش حد المصلي فمن اجتاز به فينبغي ان يدفع قال صلى
الله عليه وآله ليدفعه فان ابى فليدفعه فان ابى فليقاتله فانه شيطان فان لم يجد اسطوانة فلينصب بين يديه شيئا
طوله قدر الذراع ليكون ذلك علامة لحده اقول وقد اشرنا الى ذلك من طرق الخاصة فيما سبق وفي الكافي والتهذيب بسند
صحيح عن الصادق عليه السلام قال سألته عن الرجل ايقطع صلوته شيء مما يمر بين يديه فقال لا يقطع صلوة المسلم
شيء ولكن ادرأ ما استطعت وفيها باسناد صحيح عن الصادق عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله
يجعل العنزة بين يديه اذا صلى وعن الرضا عليه السلام في الرجل يصلي قال يكون بين يديه كومة من تراب او يخط
السابعة ان يطلب الصف الاول فان فضله كثير كما رويناه وفي الخبر من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الامام
واستمع كان له ذلك كفارة لما بين الجمعتين وزيادة ثلثة ايام وفي لفظ اخر غفر الله له الى الجمعة الاخرى وقد اشترط في
بعضها ولم يتخط رقاب الناس اقول وفي لفظ اخر مكذا من غسل واغتسل فبكر وابتكر ودنا وانصت ولم يلغ كان له
بكل خطوة كفارة سنة وقد فسر الشيخ غسل بالتشديد بحمل الاهل على الغسل وبالتخفيف غسل الثياب وقيل غسل مواضع الوضوء
ولو فسر بغسل البدن من الوسخ والنتن لكان له وجه وبكر اي الى الاغتسال وابتكر اي الى المسجد ودنا من الامام
الامام وانصت اي الى الخطبة وقيل في بعض الاخبار ان الله اذا نظر الى عبده في الصلوة غفر لمن وراءه قال ابو حامد فمن اجلى
هذه السنة ايثارا واظهار الحسن خلق فلا بأس وعند هذا يقال الاعمال بالنيات اقول وكذا اذا نوى ايثار فضيلة الصف الاول
للافضل **الثامنة** ان يقطع الصلوة عند خروج الامام ويقطع الكلام ايضا بل يشتغل بجواب المؤذن ثم باستماع الخطبة
قال علي عليه السلام تكره الصلوة في اربع ساعات بعد الفجر وبعد العصر ونصف النهار والصلوة والامام يخطب ولقد قال
النبي صلى الله عليه وآله من قال لصاحبه والامام يخطب انصت او صه فقد لغا ومن لغا والامام يخطب فلا جمعة له وهذا يدل
على ان الاسكات ينبغي ان يكون باشارة او رمي حصاة لا بالنطق ومن بعد عن الامام فلينصت ولا يتكلم
في حيثية حتى الى التشميت واذا كان يكره الصلوة في وقت الخطبة فالكلام اولى اقول وفي الفقيه قال امير المؤمنين عليه السلام

كاجر عبادة سنة صيامها وقيامها

لا

لا كلام والامام يخطب ولا التفات الا كما يحل في الصلوة وانما جعلت الجمعة ركعتين من اجل الخطبتين جعلتا مكان
الركعتين الاخريين فهي صلوة حتى ينزل الامام وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام لا بأس ان يتكلم الرجل اذا فرغ الامام
من الخطبة يوم الجمعة ما بينه وبين ان تقام الصلوة **التاسعة** ان يراعي في قدوة الجمعة ما راعيناه في غيرها كما قال ابو حامد اقول
وليكن ما يختص بالجمعة وما يلاحظه من الذكر الخاص بكل شرع من طريق الخاصة فيعمل بذكر بدل ما قاله بعض علمائنا رحمهم الله
في هذا المقام قال وتختص الجمعة باستحضار ان يومها يوم عظيم وعيد شريف خص الله به هذه الامة وجعله وقتا شريفا لعبادته
ليقربهم فيه من جواره ويبعدهم من طرده وناره وحثهم فيه على الاقبال بصالح الاعمال وتلافي ما فرطوا فيه في سائر الاسبوع
من الاهمال وجعل اهم ما يقع فيه من طاعته وما يوجب الزلفى والتقرب اليه شرف حضرة صلوة الجمعة وعقد فيها في كتابه
الكريم ذكر الله الجسيم وخصها من بين سائر الصلوات التي هي افضل القربات بالذكر الخاص فقال سبحانه وتعالى
يا ايها الذين امنوا اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون وفي هذه الاية
الشريفة من التنبيهات والتأكيدات ما يتنبه لمن له حظ من المعاني ومن اهم ما دلت عليه التعبير عن الصلوة بذكر الله
ونبه بهذا على ان الغرض الاقصى من الصلوة ليس هو مجرد الحركات والسكنات والركوع والسجود بل ذكر الله بالقلب
واحضار عظمته بالبال فان هذا واشباهه هو السر في كون الصلوة ناهية عن الفحشاء والمنكر في قوله تعالى ان الصلوة
تنهى عن الفحشاء والمنكر اذ كان سببها القوة الشهوية والغضبية اذا خرجت عن حكم العقل فهذا الذاكر مع التوجه التام
الى الله تعالى وملاحظة جلاله الذي هو الذكر الاكبر والمشرع عليه ورد في بعض تفسيرات قوله تعالى ولذكر الله اكبر
كان الاستعداد لهذه الصلوة الامر وجب الاهتمام بزيادة على غيرها من الصلوات والتهيؤ والاستعداد للقاء الله
والوقوف بين يديه في الوقت الشريف والنوع الشريف من العبادة واحضر بالك انك لو اردت ملاقاة ملك من ملوك
الدنيا المشول في حضرته والفوز بمخاطبته في وقت معين لاتيت بما يليق بتمام الاستعداد والتهيؤ والسكينة والوقار
والتنظيف والتطيب وغير ذلك مما يليق بحال الملك ومن هنا جاء استحباب الغسل يوم الجمعة والتنظيف والتطيب
التام وحلق الرأس وقص الشارب والاظفار وغير ذلك من السنن فبادر عند دخول الجامع الى ذلك تقلب متمثل خاشع

ثم اورد ذكر الانواع شيئا ما

مخلوق قصد به تقرب وتنبه فالعقد كما قيل ذلك في نعمائه لك في الدنيا ان لم تقطع بشيء من ذلك ولا تقصد بهذه الوظائف حظك
من الرياء والسمعة وطلب نفسك من الطيب والزينة فتحرم صنعتك وتظهر بعد ذلك حسرتك وكلما امكنك تكثير الغايات التي
يترتب عليها الثواب يمكنك قصدها فاقصدها بعمل واحد لان ثواب عملك بسبب قصدها فانو بالغسل يوم الجمعة سنة الجمعة والتوبة
ودخول المسجد وبالثياب الحسنة والطيب سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وتعظيم المسجد واحترام بيت الله تعالى فلا تحب ان
تؤذي زائره الا بطيب الرائحة وان تقصد به ايضا ترويح جيرانك في المسجد عند مجاورته وتقصد به دفع الروائح الكريهة
عن نفسه حسابات الغيبة عن المغتابين اذا اغتابوه بالروائح الكريهة فيعصون الله بسببه فمن تعرض للغيبة وهو
قادر على الاحتراز منها فهو شريك في تلك المعصية كما اشار اليه تعالى بقوله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا
الله عدوا بغير علم واذا حضرت للصلوة فاحضر قلبك لفهم مواقع الموعظة واستعد لتلقي الاوامر والنواهي على وجهها فان
ذلك هو الغرض الاقصى من الخطبة والخطيب والمنبر واستماع الناس وتحريم الكلام حالها ووجوب الاصغاء اليها فاعط كل
ذي حق حقه في ذلك حتى عسى ان تكون من المكتوبين في ديوان الملائكة المقربين الذين يكتبون المصلين في ذلك اليوم الشريف
ويعرضونهم على الحضرة الالهية ويخلعون عليهم خلع الانوار القدسية فقد روي ان الملائكة المقربين تقعد على ابواب المساجد
فاذا حضرت فاعلم ان الملائكة يستقبلونك ويهم [illegible] والله سبحانه ناظر اليك [illegible] المهيبة فاذا رايته [illegible] السكينة
وتجلب الخشية وعند ذلك تستحق ان تفاض عليك الرحمة وتحفك البركة وتصير صلوتك مقبولة ودعوتك مسموعة واكثر
في ذلك اليوم من الذكر والاستغفار والدعاء وتلاوة القرآن والصلوة على النبي والائمة صلى الله عليهم والصدقة فان اليوم
شريف والفضل فائض والجود تام والرحمة واسعة فاذا كان المحل قابلا تمت السعادة وحصلت الارادة وبعد
ان في يوم الجمعة ساعة لا يرد الله فيها دعوة مؤمن فاجتهد ان تصادفها داعيا او مستغفرا او ذاكرا لعل الله يعطيك ازيد
فوق ما يعطي السائل وان امكنك الاقامة في المسجد جميع ذلك اليوم فافعل فان لم يكن فالى العصر ولكن حسن المراقبة جميع
النهار اي انتظر تلك الساعة فقد قيل انها مبهمة في جميع اليوم [illegible] الله تعالى الخلق ليحافظوا عليها كالاسم الاعظم
في جميع الاسماء ليحافظوا عليها وروي انها ما بين ان يرقى الامام الخطبة الى ان يستوي الصفوف بالناس وصلوا [illegible]

او

هذا الى النهار الى غروب الشمس واحصل في اليوم فاجعله من الاسبوع لا [illegible] فعساه ان يكون كفارة واستعدادا لبقية
الاسبوع وبالجملة الاهتمام بالجمعة ووظائفها ان الله سبحانه جعلها افضل اعمال بني آدم بعد الايمان على ما نطقت به
الاخبار وصرح به العلماء الاخيار حيث قالوا ان الواجب افضل من الندب وان الصلوة افضل من غيرها من العبادات
وان اليومية افضل من غيرها من الصلوات وان الصلوة الوسطى من بينها افضل الخمس والمختار انها الظهر والجمعة اولى
من الظهر فيكون افضل منها لو امكن تصور فضل لها فيكون افضل الاعمال وهذا بيان واضح يوجب تمام الاهتمام
بشأنها والمنع الخطر في التهاون بها لمن تدبر وقد نبه على جميع ذلك قوله تعالى بعد الامر بها ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون
وقد ورد الامر بقراءة سورتها وسورة المنافقين فيها ليتكرر سماع الحث عليها فيها وقد قال في سورة المنافقين
بعد ان سماها في سورتها ذكرا يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فاولئك هم
الخاسرون فكرر هذه الدقائق على فكرك عسى ان تكون من المفلحين قال ابو حامد العاشرة ان تلازم المسجد حتى تصلي العصر
فان وقعت الى الغروب فهو الافضل فان لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق الى اعتكافه او خاف
الخوض فيما لا يعني فالافضل ان يرجع الى بيته ذاكرا لله تعالى مفكرا في آلائه شاكرا على توفيقه خائفا من تقصيره مراقبا
لقلبه ولسانه الى غروب الشمس حتى لا تفوته الساعة الشريفة ففي الخبر المشهور ان في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسال الله تعالى
فيها شيئا الا اعطاه ومن حرم الاتصاد فيها [illegible] واختلف فيها فقيل انها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع
الاذان وقيل اذا صعد الخطيب المنبر واخذ في الخطبة وقيل اذا قام الناس الى الصلوة وقيل آخر وقت العصر اعني وقت الاختيار
وقيل قبل غروب الشمس وكانت فاطمة عليها السلام تراعي ذلك الوقت وتأمر خادمها ان تنظر الى الشمس فتؤذنها بسقوطها
فتأخذ في الدعاء والاستغفار الى ان تغرب وتخبر بان تلك الساعة هي المنتظرة وتأثره عن ابيها صلى الله عليه وآله وقال بعض العلماء
هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها وقد قيل انها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر
وهذا هو الاشبه وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ولكن ينبغي ان يصدق بما قاله صلى الله عليه وآله ان لربكم في ايام دهركم
نفحات الا فتعرضوا لها ويوم الجمعة من تلك الايام فينبغي ان يكون العبد في جميع نهاره متعرضا لها باحضار القلب وملازمة الذكر والنزوع

من وساوس الدنيا فعساه يحظى بشيء من تلك النفحات اقول ويستحب ان يدعو قبل غروب الشمس بما [illegible]
المنقول عن اهل البيت عليهم السلام وهو مشهور وقد ذكر ابو حامد من الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب
السابق الذي يعم جميع النهار اشياء اخر ولما كان ما ذكرنا في الجزء التاسع قد تضمن خلاصة ذلك والمهم منه
عندنا طوينا ذكره الباب السادس في مسائل متفرقة تعم البلوى بها ويحتاج المريد الى معرفتها فاما المسائل
التي تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه اقول ما ذكره ابو حامد في هذا الباب من المسائل بعضه ذكرناه
في كلامنا على طريقة اهل البيت عليهم السلام وبعضه قليل الجدوى عندنا فانا نذكر بدل ذلك مسائل اخرى مهمة مع ضبط
ما ذكره مما سوى القسمين مسئلة لكل من الصلوات الخمس وقتان اولهما للفضيلة والآخر للاجزاء على المشهور
وقيل بل الاول للمختار والآخر للمضطر فالاول للظهر الزوال الى ان يصير الفيء مثل الشاخص والثاني الى
ان يبقى للغروب مقدار اداء العصر والاول للعصر الفراغ من الظهر ولو تقديرا الى ان يصير الفيء مثلي الشاخص
والثاني الى الغروب والاول للمغرب الغروب الى ذهاب الشفق المغربي وربما قيل باتحاد وقتها في ذلك وان الحكم
واحد والثاني الى ان يبقى لانتصاف الليل مقدار اداء العشاء والاول للعشاء الفراغ من المغرب ولو تقديرا
الى ثلث الليل والثاني الى نصفه والاول للصبح طلوع الفجر الثاني المستطير في الافق الى اسفار الصبح والثاني
الى طلوع الشمس وظاهر عبارة الصدوق اشتراك تمام الوقت في كل من الظهرين والعشائين بين الصلوتين
من غير اختصاص ولا يخلو من قوة وقيل اول العشاء ذهاب الشفق المغربي وآخره ثلث الليل وقيل
آخر المغرب ذهاب الشفق وقيل ربع الليل وقيل يمتد وقت العشائين الى طلوع الفجر وحمل على المضطر
وفي الكافي باسناده الصحيح عن بكر بن محمد الازدي عن الصادق عليه السلام قال لفضل الوقت الاول على الآخر خير
للرجل من ولده وماله وفي الصحيح عن سعد بن ابي خلف عن الكاظم عليه السلام قال الصلوات المفروضات
في اول وقتها اذا اقيم حدودها اطيب ريحا من قضيب الآس حين يؤخذ من شجره في طيبه وريحه وطراوته
فعليكم بالوقت الاول وفي الصحيح عن زرارة والفضيل عن الباقر عليه السلام قال ان لكل صلوة وقتين

غير المغرب فان وقتها وجوبها ووقت فوتها غيبوبة الشفق ودل على استحباب المبادرة بها والعشاء وجوبها [illegible]
الشمس والمغرب السقوط قال الله تعالى فاذا وجبت جنوبها والمراد به الغروب ويستحب التفريق بين كل من الظهرين و
العشائين وادعى الشهيد معلوميته من مذهب الامامية كمعلومية جواز الجمع واستثنى المفيد ظهري الجمعة وعرفات [illegible]
بالثانية بعد انقضاء فضيلة الاول وقيل بل يكفي الاتيان بالنافلة وهو الاظهر كما يستفاد من بعض الروايات مضافا الى الاطلاق
الدال على فضيلة اول الوقت فالاولى ان يفرغ من نافلة المغرب [illegible] ذهاب الشفق انتظر ذهابه للعشاء لكن الاولى
ان ادرك الذهاب وما يشتغل بذكر الشيء فضيلة تأخيرها ضعيف ووقت صلوة الجمعة الزوال الى ان يمضي مقدار
الاذان والخطبة وركعتي الفرض والمراد به صعود المنبر ونزوله والدعاء امام الصلوة فاذا مضى ذلك فقد فاتت وان لم
اداؤها اربعا بالخطبة وهو ظاهر عبارة ابي الصلاح وابن زهرة وعليه ظاهر رواية في التهذيب باسناده الصحيح عن زرارة
عن الباقر عليه السلام قال ان من الامور امورا مضيقة وامورا موسعة وان الوقت وقتان والصلوة مما
فيه السعة فربما عجل رسول الله صلى الله عليه وآله وربما اخر الا صلوة الجمعة فان صلوة الجمعة من الامر المضيق انما لها
وقت واحد حين تزول الشمس والاكثر على امتداد وقتها الى ان يصير ظل كل شيء مثله ولا حجة لهم يعتد بها وقيل يمتد بامتداد
الظهر اتفاقا الى [illegible] البدلية واصالة البقاء وحمل الرواية على الافضلية ولا يخلو من قوة وان كان الاول اقوى
استفادة من الدليل مسئلة يعرف الزوال بزيادة الظل بعد نقصه او حدوثه بعد عدمه وبميل الشمس الى الحاجب الايمن
لمن استقبل خط الجنوب وبميل الظل عن خط نصف النهار الى جهة المشرق ويعرف الغروب باستتار القرص
وغيبته عن النظر مع استواء الارض كما يستفاد من صحاح الاخبار وقيل بل بذهاب الحمرة المشرقية وهو المشهور
الاكثر وهو احوط لصلوة المغرب والافطار ويعرف انتصاف الليل بانحدار النجوم الطالعة عند الغروب عن سمت
الرأس ومنازل القمر وقاعدة غروبه وطلوعه ويعرف الفجر الاول بالضوء المستدق المستطيل الذي يتوسط
بين الافق طولا والفجر الثاني بازدياد ذلك الضوء بحيث يأخذ طولا وعرضا وينبسط في عرض الافق ويتصل
قال ابو حامد وادراك ذلك بالمشاهدة عسير [illegible] الا ان يتعلم منازل القمر [illegible] اقتران طلوعها بالكواكب [illegible] الفجر

فيستدل بالكوكب عليه ويعرف القمر في ليلتين من الشهر فان القمر يطلع مع الغروب ليلة ثلث وعشرين ويطلع الصبح مع غروب
القمر ليلة اربع عشرة من الشهر هذا هو الغالب ويتطرق اليه تفاوت في بعض البروج وشرح ذلك يطول
ويعلم منازل القمر من المنامات المرئية حتى يطلع به على مقادير الاوقات بالليل وعلى الصبح قال والزوال يعرف
بزيادة ظل الاشخاص المنتصبة مائلا الى جهة المشرق اذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب مستطيل
فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص ويتحرف عن جهة المغرب الى ان تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف
النهار فيكون ذلك منتهى نقصان الظل فاذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع اخذ الظل في الزيادة فمن حين صارت
الزيادة محسوسة دخل وقت الظهر ويعلم قطعا ان الزوال في علم الله وقع قبله ولكن التكاليف لا ترتبط
الا بما يدخل تحت الحس والقدر الباقي من الظل الذي منه اخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف ومنتهى
طوله بلوغ الشمس اول الجدي ومنتهى قصره بلوغها اول السرطان ويعرف ذلك بالاقدام والموازين ومن الطرق التي
من التخمين احسن مراعاته ان يلاحظ القطب الشمالي بالليل ويضع على الارض لوحا مربعا وضعا مستويا بحيث يكون
احد اضلاعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حجر من القطب الى الارض ثم توهمت خطا من مسقط الحجر
الى الضلع الذي يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين اي لا يكون الخط مائلا الى احد الضلعين
ثم ينصب عودا على اللوح نصبا مستويا في موضع علامة ه وهو بازاء القطب فيقع ظله في اول النهار مائلا
الى جهة المغرب في صوب خط ا ثم لا يزال يميل الى ان ينطبق على خط ب بحيث لو مد راسه لانتهى على الاستقامة
الى مسقط الحجر ويكون موازيا للضلع الشرقي والغربي غير مائل الى احدهما فاذا بطل ميله الى الجانب الغربي فالشمس
في منتهى الارتفاع فاذا انحرف الظل عن الخط الذي على اللوح الى الجانب الشرقي فقد زالت الشمس وهذا يدرك بالحس
تحقيقا في وقت هو قريب من اول الزوال في علم الله ثم يعلم على راس الظل عند انحرافه علامة فاذا صار الظل من
تلك العلامة اقول وتشوق ذلك طرق اخر بعضها اوضح واسهل مما ذكره. وقد اوردنا طرفا منها في كتاب المقاصد العلية مسئلة
لا يجوز التعويل على الظن في دخول الوقت مع التمكن من العلم ويجوز مع عدمه التعويل على الامارات ولو امكنه الصبر فيسئله



اعاد على الاصح وقيل ان دخل الوقت وهو متلبس بها ولو قبل التسليم اجزء وعليه الاكثر ومن ادرك ركعة من اخر الوقت
فقد ادرك الصلوة تامة ظهرا ادرك قبل الغروب او الانتصاف مقدار خمس ركعات فقد ادرك الفرضين وكذا لو ادرك قبل الانتصاف
مقدار اربع على مذهب الصدوق ومالكين وكذا لو اشتغل بالعصر او العشاء اولا فان ذكر وهو في الصلوة عدل
بنيته وان فرغ اجزأه ان لم يقع في الوقت المختص بالاولى وعلى قول الصدوق اجزأه مطلقا مسئلة يكره الشغل
بعد دخول وقت الفريضة سوى الرواتب في اوقاتها المخصوصة كما ياتي والاكثر على تحريمه وكذا القول في التنفل لمن عليه فريضة
ويكره ابتداء النافلة في الاوقات الخمسة بعد العصر الى الغروب وعند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند قيامها الى ان تزول الا يوم الجمعة والا ما له سبب
كالطواف والزيارة وتحية المسجد فلا باس كما في المشهور وليس في الروايات تقييد بالابتداء والاشتغال بل مطلق العمل الخ
عن الباقر عليه السلام قال اربع صلوات يصليها الرجل في كل ساعة صلوة فاتتك فمتى ذكرتها اديتها وصلوة ركعتي طواف الفريضة
وصلوة الكسوف واذا نسيت فصل اذا ذكرت وصلوة الجنازة وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام خمس صلوات لا تترك
على كل حال اذا طفت بالبيت واذا اردت ان تحرم وصلوة الكسوف واذا نسيت فصل اذا ذكرت والجنازة قال ابو علي
ان سالكي طريق الاخرة لا يزالون يواظبون على الصلوة في جميع الاوقات والمواظبة على نمط واحد من العبادات يورث
الملال ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعي والانسان حريص على ما منع منه ففي تعطيل هذه الاوقات
زيادة تحريص وبعث على انتظار انقضاء الوقت فخصصت هذه الاوقات بالتسبيح والاستغفار حذرا من الملال
بالمداومة وتفرجا بالانتقال من نوع عبادة الى نوع اخر في الاستطراف والاستجداد لذة ونشاط وفي الاستمرار على
شيء واحد استثقال وملال ولذلك لم تكن الصلوة سجودا مجردا ولا ركوعا مجردا ولا قياما مجردا بل رتبت العبادات
من اعمال مختلفة واذكار متباينة فان القلب يدرك من كل عمل منها لذة جديدة عند الانتقال اليها ولو واظب على
الشيء الواحد لتسارع اليه الملال فاذا كان هذا من الاسرار التي لا يطلع عليها الا الانبياء فيجب ترك هذه الاسباب بحيث في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلوة
الاستسقاء والخسوف وتحية المسجد فاما ما ضعف منها فلا ينبغي ان يصادم به مقصود النهي مسئلة اذا صلى ثم
جاهلا ولم يعلم به حتى خرج الوقت صحت بلا خلاف من اصحابنا وان علم بها في الاثناء فان امكنه نزعه من غير ابطال

والصحيح يطلع الشمس مغربه وهو طائر

الصلوة على الميت عنده صلوات الرجل الساعات كلها

فاذا كانت هذه امورا لا يدرك الا الانبياء فالاولى اتباعهم والاحتراز

او تطهيره استمر والا استانف الا اذا استيقن سبقها على الصلوة فيستانف مطلقا وقيل بالتفصيل وان السبق
وقيل يستانف مطلقا مع سعة الوقت وان علم بها بعد الفراغ فان كان عالما بها قبلها وكذا نسي فيجب عليه الاعادة
مع بقاء الوقت دون خروجه وقيل يعيد مطلقا وعليه الاكثر وقيل لا يعيد مطلقا وان لم يكن عالما بها فلا يعيد مطلقا وقيل
يعيد مع بقاء الوقت والمختار هو الذي يقتضيه الجمع بين الاخبار الصحيحة وما قالوه تقتضيه خصوص بعضها وان لم يكن النجس
حيا فيه كان الاخبار الصحيحة وكونه من النجس والصلوة مما لا تتم فيها الصلوة منفردا كالخرق المتنجس بها الشهرة والتعارض الستر والقيام
واستيفاء الافعال مع المانع لكن الاولى الاول وفاقا لابن الجنيد وقيل بل يستانف ويجب ترك هذا الجنس مسئلة من ترك
ركنا من اركان الصلوة عمدا او سهوا بطلت صلوته وكذا ان زاده على المشهور ولو شك فيه فان كان في محله اتى به
والا فقد مضت صلوته ومن سهى عن غير الركن تداركه قبل الدخول في الركن ومضى بعده وان شك اتى به ان كان في محله
ومضى ان تجاوز محله ومن زاد ركعة عمدا بطلت صلوته وان كان سهوا ففيه قول اخر وان نقص اتم ولو بعد
الفراغ وفعل المنافي عند الصدوق للصحاح المستفيضة والاكثر على وجوب الاعادة ان كان المنافي مما يبطل الصلوة
عمدا وسهوا كالحدث والنقل الكثير المنافي لصورة الصلوة للاخبار المعتبرة ويمكن حملها على الاستحباب وهو احوط ربما خص
مسئلة من نسي سجدة واحدة او التشهد الاول الى ان ركع او تكلم في الصلوة ناسيا او سلم في غير موضعه او شك بين الاربع
والخمس او لم يدر زاد في صلوته ام نقص او لم يدر زاد ركوعا ام نقصه او زاد سجدة ام نقصها وكان قد تجاوز محلها
او قعد في غير محله سجد سجدتي السهو المسمتين بالمرغمتين لارغامهما الشيطان وقيل يسجد لكل زيادة ونقصان ومحلهما بعد
التسليم كما في الصحاح المستفيضة وقيل قبله مطلقا وقيل ان كان النقصان فقبله وان كان للزيادة فبعده الا في محله واحتياط لشفعه
وصورتهما ان ينوي ثم يكبر ثم يسجد ثم يرفع راسه ثم يسجد ثانية ثم يرفع راسه ويتشهد تشهدا خفيفا ثم يسلم ويقول فيهما بسم الله
وبالله اللهم صل على محمد وال محمد او بسم الله وبالله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته مسئلة من شك في عدد
الثنائية او الثلاثية او الاوليين من الرباعية او لم يدر كم صلى مطلقا بطلت صلوته على المشهور وجوز الصدوق البناء على
الاقل ايضا والاظهر قوة ولو ظن احد الطرفين بنى عليه وكذا في كل فعل ولو شك فزاد في الاخيرتين من الرباعية

مقدار ركعة قبل ادراك الاوقات

والزيادة

والظاهر من الاخبار عدم وجوب ... ما ... السجدة

ثم احتاط بما شك فيه على المشهور وللصدوق قول اخر والاحتياط ان كانت واحدة تخير بين ركعة من جلوس او واحدة
من قيام وان كانت عددية بين الركعة والركعتين صلى اثنتين من قيام واثنتين من جلوس ولا بد في الاحتياط من نية
وتكبير وتشهد وتسليم لانها صلوة مسئلة لا شك للمأموم مع حفظ الامام والعكس منه ويجوز رجوع الشاك منهما
الى المتيقن والشاك الى الظان ولا حكم للشك مع الكثرة فلا يلتفت مطلقا بل يبني على وقوع المشكوك فيه وان كان في
محله ويستحب لكثير السهو ان يطمس هذه الوسوسة بالصبر على الصلوة ثم يقول بسم الله وبالله توكلت على الله اعوذ بالله السميع العليم
من الشيطان الرجيم فانه يزجره ويطرده كما امر النبي صلى الله عليه واله مسئلة من احدث في الصلوة حدثا لو تكلم عامدا او تبسم
او بكى او التفت فاحشا او اكل او شرب او فعل فعلا كثيرا خارجا عنها مع تعمد ذلك بطلت صلوته
والفعل القليل غير مبطل وكره الشيخ الكثير سهوا اذا لم يمح صورة الصلوة فيبطلها والمرجع في القلة والكثرة الى العرف لعدم التحديد
في الشرع فكل ما ورد في الاخبار المعتبرة جوازه فهو من القليل كقتل البرغوث والحية والعقرب والبقة والنملة والذباب
وحمل الصبي وارضاعه والاشارة باليد والايماء بالراس ورفع القلنسوة من الارض ووضعها على الراس ورفع
الحجر الى موضعه اذا نسي والتصفيق لذلك الى غير ذلك وفي الصحاح المستفيضة لو ان رجلا رعف في صلوته وكان عنده ماء او
من يشير اليه بماء فتناوله فقال براسه فغسله فليبن على صلوته ولا يقطعها وفي بعضها يغسل انفه ويعود في صلوته
وان تكلم فليعد صلوته وحمل على ما اذا تكلم كثيرا في صورة الصلوة حاصله ومن الصحيح الاخر بحمله على الملحق مسئلة الوجه
في نية الصلوة سببا يخرج العقل او يجمل بالشرع لان امتثال امر الله شكل امتثال امر غيره وتعظيم كتعظيم غيره في
القصد ومن دخل عليه عالم فقام له فلو فاته ان يقصد فلا يسقطه لدخول هذا الفاضل لاجل فضيلته متصلا
بجوار مستقبلا عليه بوجهه متعرفا على مقابل كان رايه وصلى فضيلته ثم حيث اهمية التعظيم فيتحدد ويكون مطلقا الا اذا قام مشتغل
الخيرات ومقارنا لاشتراط كون الصلوة ظهرا اداء وقضاء كون امتثالا كاشتراط كون القيام متوانيا بالدخول
مع الاقبال بالوجه على الداخل وانتفاء باعث اخر سواه وقصد التعظيم ليكون تعظيما فانه لو قام من ابطال الشيام
بعد ذلك بعده لم يكن معظما ثم هذه الصفات لا بد ان تكون معلومة وان تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها

يطلب صلوة ركعة

قال ابو حامد

في النفس في لحظة واحدة وإنما يطول نظم الألفاظ الدالة عليها إما تلفظا باللسان وإما تفكرا بالقلب فمن لم يفهم نية الصلوة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلي في وقت فأجبت وقمت فالوسوسة محض الجهل فإن هذه القصود وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ولا تكون مفصلة الآحاد في الذهن بحيث تطالعها النفس وتتأملها وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر والحضور مضاد للعزوب والغفلة وإن لم يكن مفصلا فإن من علم الحادث مثلا فيعلمه بعلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علوما هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة وإن من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان وأن التقدم للعدم وأن التأخر للوجود فهذه العلوم منطوية تحت العلم بالحادث بدليل أن العالم بالحادث إذا لم يعلم غيره لو قيل له هل علمت التقدم فقط أو التأخر أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنقسم إلى التقدم والتأخر فقال ما عرفته قط كان كاذبا وكان قوله مناقضا لقوله إني أعلم الحادث ومن الجهل بهذه الدقيقة يثور الوسواس فإن الموسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهرية والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بألفاظها وهو يطالعها وذلك محال ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه فبهذه المعرفة يندفع الوسواس وهو أن يعلم أن امتثال أمر الله في النية كامتثال أمر غيره ثم أزيد عليه على سبيل التسهيل والرخصة وأقول لو لم يفهم الموسوس النية إلا بإحضار هذه الأمور مفصلة ولم يتمثل في نفسه الامتثال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره بحيث لم يفرغ من التكبير إلا وقد حصلت النية كفاه ذلك ولا نكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره فإن ذلك تكليف شطط ولو كان مأمورا به لوقع للأولين سؤال عنه ولوسوس واحد من الصحابة في النية فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التساهل فكيف ما تيسرت النية للموسوس ينبغي أن يقنع بها حتى يتعود ذلك وتفارقه الوسوسة ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك فإن التحقيق يزيد فيه وقد ذكرنا في الفتاوى وجوها من التحقيق في تفصيل العلوم والقصود المتعلقة بالنية يفتقر العلماء إلى معرفتها أما العامة فربما ضرها سماعها ويهيج عليه الوسواس فلذلك تركنا ذكرها **الباب السابع** في سائر الصلوات أقول وهي عندنا أقسام

التسهيل

اما

فرائض ونوافل **القسم الأول** الفرائض وهي خمس **الأولى** صلوة العيدين قال الصادق عليه السلام من لم يصل مع الإمام في جماعة فلا صلوة له ولا قضاء عليه

وجميع صلوة العيدين فريضة وشرطها ما شرط في الجمعة سوى الخطبتين فإن الأصح عدم اشتراطهما فيها لاستحبابها

عدم وجوب استماعهما وأنها بعد الصلوة هنا وتقديمها بدعة وكيفيتهما مثل كيفية خطبتي الجمعة غير أن الإمام يذكر في خطبة

الفطر ما يتعلق بالفطرة من الشرائط والقدر والوقت وفي الأضحى ما يتعلق بالأضحية ومع اختلال الشرائط يستحب

الإتيان بها فرادى وفي جواز الجماعة فيها حينئذ نظر والأحوط المنع ويستحب الإصحار بها إلا بمكة ومباشرة

الأرض والسجود عليها وأن يطعم قبل خروجه في الفطر وبعد عوده في الأضحى مما يضحي به وأن يخرج بعد الغسل متطيبا

غير ملتحي فإنهن يخرجن تفلات لابسا أحسن ثيابه ماشيا حافيا على سكينة ووقار ذاكرا لله تعالى داعيا

بالمأثور مشمرا ثيابه ويرجع من غير طريق الذهاب ماشيا عائدا بالأعقاب وأن يقول المؤذن بارفع صوته عند القيام إلى

الصلوة ثلاثا ثم يصلي الإمام بالناس ركعتين يقرأ في الأولى الشمس وفي الثانية الغاشية وفي رواية في الأولى الأعلى

وفي الثانية الشمس فإذا فرغ من القراءة كبر ثم رفع يديه وقال اللهم أهل الكبرياء والعظمة وأهل الجود والجبروت وأهل

العفو والرحمة وأهل التقوى والمغفرة أسألك بحق هذا اليوم الذي جعلته للمسلمين عيدا ولمحمد صلى الله عليه وآله

ذخرا وكرامة ومزيدا أن تصلي على محمد وآل محمد وأن تدخلني في كل خير أدخلت فيه محمدا وآل محمد وأن تخرجني

من كل سوء أخرجت منه محمدا وآل محمد صلواتك عليه وعليهم اللهم إني أسألك خير ما سألك عبادك الصالحون

وأعوذ بك مما استعاذ منه عبادك الصالحون وإن أضاف إليه ما ورد في التعقيب من الأدعية فهو أفضل ثم يكبر

ثانية وثالثة ورابعة وخامسة يأتي بعد كل منها بالدعاء المذكور ثم يكبر للركوع ويسجد سجدتين ثم يقوم إلى الثانية

ويصنع كما صنع في الأولى إلا أنه يكبر أربعا عقيبها أربع قنوتات فإذا فرغ أتى بدعاء زين العابدين عليه السلام المذكور

في الصحيفة الكاملة ويستحب أن يكبر في الفطر عقيب أربع صلوات أولها المغرب وآخرها صلوة العيد يقول الله أكبر الله أكبر

لا إله إلا الله والله أكبر ولله الحمد الله أكبر على ما هدانا وفي الأضحى عقيب خمس عشرة أولها الظهر يوم النحر لمن كان بمنى وعشرة لغيره

ويزيد على المذكور الله أكبر على ما رزقنا من بهيمة الأنعام والحمد لله على ما أبلانا ويكره الخروج بالسلاح والتنفل قبلها ...

في الطول ه

والدعاء بعده
وفي بعض الروايات أن هذه التكبيرات
والقنوتات قبل القراءة وإليه
ذهب جماعة وحملها الشيخ على
التقية لموافقتها لمذهب العامة

الزوال إلا بمكة من مسجد النبي صلى الله عليه وآله بالمدينة والسنة بعد طلوع الفجر أو بعد طلوع الشمس فحرام الاستئناف إلا

بالواجب وإذا اجتمع عيد وجمعة تخير من صلى العيد في حضور الجمعة وعدمه كما ورد في الصحيح عن الصادق عليه السلام

ورواه العامة عن النبي صلى الله عليه وآله وقيل يجب الحضور وقيل يختص التخيير بمن كان ناء عن البلد والأول أصح ويستحب

إحياء ليلتي العيدين بالصلوة والدعاء والذكر فعن النبي صلى الله عليه وآله من أحيا ليلتي العيدين لم يمت قلبه يوم تموت

القلوب وعن علي عليه السلام أنه كان يعجبه أن يفرغ نفسه أربع ليال من السنة وهي أول ليلة من رجب وليلة النصف

من شعبان وليلة الفطر وليلة النحر قال الشهيد رحمه الله تحصل فضيلة الإحياء بمعظم الليل وقيل بالأكثر الشيء من ليلته

وعن ابن عباس الإحياء أن تصلي العشاء في جماعة ويستحب الغسل ليلة الفطر والأضحية يوم الأضحى أو بعده إلى

يومين وقيل يجب وهو في الصحيح الأضحية واجبة على من وجد من صغير أو كبير وهي سنة وفي رواية سئل عما في الضحايا قال إن

شئت فعلت وإن شئت لم تفعل فأما أنت فلا تدعه ويستحب أن يتصدق بثلثها ويقول عند الذبح وجهت وجهي

للذي فطر السموات إلى قوله وأنا من المسلمين اللهم منك ولك بسم الله والله أكبر اللهم تقبل مني وإن شاركه فيها أحد قال

اللهم هذا مني ومن فلان وروي أن النبي صلى الله عليه وآله ضحى بكبش وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عني وعمن لم يضح من أمتي

ويأكل منها ويطعم القانع والمعتر ولا بأس بادخار لحمها أكثر من ثلاثة أيام ويحرم بيع شيء منها قال بعض علمائنا وأما العيد

فاحضر في قلبك أنه يوم فرح بالجوائز وتفرقة الرحمة وإفاضة المواهب على من قبل صومه وقام بوظائف فاكثر من الفرح

في صلوتك والابتهال إلى الله تعالى فيها وقبلها وبعدها فقبول عملك والعفو عن تقصيرك واستشعر الحياء والخجل

من خيبة الرد وتذكر أن الناس فيه ليس ذلك اليوم بعيد من لبس الجديد وإنما هو عيد لمن أمن الوعيد وسلم من العقاب

واستحق بصالح أعماله المزيد فاستقبل بالتسبيحات يوم الحشر من الوظائف والتنظيف والتطيب وغيرها من أسباب

التهيؤ للإقبال بالقلب على رب الأرباب والوقوف بين يديه عسى أن تصلح للمناجاة والخضوع لديه فإن مع ذلك تحشر يوم

عيد تبدأ فيه بإخراج الأعمال وتستجاب فيه الدعوات فلا تجعل من ذلك قسمة إلا لمن تخلق بأخلاقهم وكان من المقربين ولا تكن ممن

يذكر ذلك لمن شاع الدنيا وإنما هو عيد لكثرة عوائد الله تعالى فيه على من قام بحقه ولا تنسه **الثانية** صلوة الآيات قال

ينبغي استشعار الكشف
عن الشمس والمناقشة
الاستقصاء في
الحساب
ق

١٠٤

العامل

الصادق عليه السلام وصلوة الخسوف أحب إلي يجب بكسوف أحد النيرين والزلزلة والريح وجميع الرياح المظلمة وغيرها من

الآيات السماوية المخوفة لعامة الناس كالصيحة والصاعقة وقيل يستحب لذلك وقيل يجب للريح المخوفة والظلمة الشديدة

خاصة وشرطها زيادة على شرائط الصلوات العلم بالآية لا الخوف ويكفي فيها الاحتمال في القضاء لكسوف مع الاستيعاب

إذا علم ويعرف صحته وهي عشر ركعات وأربع سجدات يقرأ الحمد وسورة ثم يركع ثم يرفع رأسه ويقرأ الحمد وسورة و

هكذا إلى خمس ركعات وإن شاء أن يفرق سورة واحدة على خمس جاز ولا يقرأ الحمد إلا في الأولى وهكذا في الخمس الثانية

ويستحب الغسل لها مع استيعاب القرص أداء إذا كان أو قضاء وأن يصلي تحت السماء وأن يطيلها بقدر الآية والتعقيب بها إن أمكن

إلا في الأولى أو غيرها حتى ينجلي وأن يقرأ الإمام السور الطوال وأن يكبر عند الرفع إلا إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن

زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليما غفورا وموعظة كم عند الرياح رافعا بها صوته قال بعض علمائنا وأما

فاستحضر عند هولها الأهوال الآخرة وزلازلها وتكوير الشمس والقمر وظلمة القبور وحال الخلائق والتحامهم واجتماعهم في تلك العرصة

وخوفهم من الأخذ والسؤال والحشر والاستيصال فأكثر من الدعاء والابتهال وزيد الخشوع والخضوع والخوف والرجاء

في النجاة من تلك الشدائد والأهوال بعد الطول والمسامحة على الهفوة والرجوع إلى الله من جميع ذنوبك وأحسن التوبة

عسى أن ينظر إليك وأنت منكسر النفس منطرق الرأس مستحي من التقصير فيقبل توبتك ويسامح هفوتك فإنه يقبل التوبة

عن عباده ويعفو عن السيئات أقول ...

ويحب الالتفات إلى المحاسبة والإعراض والتمثل من تقل الأوزار والحذر من سقوط الأمر أقول في الكافي

عن الصادق عليه السلام أنه كان إذا أخرج للإنسان وأرسب للناس كان من شيئا فإذا كان ذلك منها فافزعوا

إلى الله تعالى وراجعوه قال النبي صلى الله عليه وآله إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله تبارك وتعالى تجريان بتقديره و

إلى أمره لا ينكسفان لموت أحد ولا لحيوة أحد فإذا انكسف أحدهما فبادروا إلى مساجدكم وانكسفت الشمس على عهد أمير المؤمنين

عليه السلام فصلى بهم حتى كان الرجل ينظر إلى الرجل قد ابتلت قدمه من عرقه وسأل عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن الريح والظلمة

تكون في السماء والكسوف فقال الصادق عليه السلام صلوتهما سواء وفي العلل عن الرضا عليه السلام إنما جعلت للكسوف صلوة

لأنه من آيات الله تعالى لا يدرى الرحمة ظهرت أم النقمة فأحب النبي صلى الله عليه وآله أن تفزع

وإن كان بحمد الله أكثر

اشتراك في الثواب واجرها عند ذلك لمعرفتهم شرفها وتيمم بكرهها كما صرف عن قوم يونس حين تضرعوا الى الله عز وجل

الثالثة صلوة الطواف وهي ركعتان بعده واجبتان مع وجوبه مستحبتان مع استحبابه والقول باستحبابها مطلقا [illegible]
قال الله تعالى واتخذوا من مقام ابرهيم مصلى ويستحب ان يقرا فيها بالتوحيد والجحد كما ورد في الاخبار فاذا صليت
صلوة الطواف فاستحضر عندها جلالة البيت وجلالة رب البيت واعلم انك بمنزلة الواقف في حضرة الملك المطلق
الحق فانه وان كان في جميع الاحوال مطلعا على سريرتك محيطا بباطنك وظاهرك لكن الحال في ذلك الموضع اقوى
والمراقبة فيه اتم واولى والمعاملة اصعب واشد [illegible] في تعظيم الملك [illegible] والذي [illegible] ومن الناس
والبعيد منه وان كان علمه شاملا للجميع ومحيطا بالكل فليزد ذلك في خشوعك واقبالك والحذر لنفسك من اعراضك
واعلم انكم من ثم كان الذنب في تلك البقاع الشريفة مضاعفا والحسنة ايضا فيها مضاعفة وتفكر فيمن سبق من الانبياء
المرسلين والاولياء الصالحين فترى آثارهم وقبورهم [illegible] علمهم وحبهم السعادة الجلالة والنعم الموهوبة المحدودة
على الدهور المطردة على كر العصور فتامل بهم في الاعمال وكمال الاقبال وليكن ذلك من نظارة متقدم على الصلوة
مقارنة لها [illegible] الصلوة من الاقبال بها خاصة ورتق من هذه المدارج الى غيرها من شريف المعارج **الرابعة**
صلوة الجنازة وهي فرض كفاية تسقط عن جميع المكلفين بفعل بعضهم وهي خمس تكبيرات بينهن اربع دعوات [illegible]
والاستقبال وجعل راس الجنازة الى يمين المصلي غير الماموم ووضع الميت مستلقيا بحيث لو اضطجع على يمينه كان الى
القبلة بعد التغسيل والتكفين ويستحب فيها الطهارة ورفع اليدين في كل تكبيرة سيما الاولى ووقوف الامام عند وسط الرجل
وصدر المراة وتقدم الرجل مما يلي الامام لو كان الماموم واحدا وان يؤم اولى الناس به او يامر من يحب الا ان يكون الميت [illegible]
وان يقف بعد الفراغ حتى ترفع الجنازة وان تصلى في المواضع المعتادة وتكثر المصلون ففي الصحيح عن الصادق عليه السلام
اذا مات الميت فحضر جنازته اربعون رجلا من المؤمنين فقالوا اللهم انا لا نعلم منه الا خيرا وانت اعلم به منا قال الله
تبارك وتعالى قد اجزت شهاداتكم وغفرت له ما علمت مما لا تعلمون ومن ادرك الامام في الاثناء تابعه ثم اتم بعد الفراغ
كما ورد في الاخبار الصحيحة والاصح عدم تعيين لفظ في الدعاء لاختلاف الاخبار فيه وما ورد في [illegible]

بخلع نعليه

القراءة

عليه السلام انه قال ليس فيها دعاء موقت تدعو بما بدا لك [illegible] والاحق ما ذكره الشيخان حيث ادعوا الشهادتين عقيب الاولى والصلوة على النبي وآله
عقيب الثانية والدعاء للمؤمنين عقيب الثالثة وللميت عقيب الرابعة وبعض علمائنا على ان الافضل جمع الاذكار الاربعة
عقيب كل تكبيرة وهو اقرب الى الاحتياط والاخبار المعتبرة والاولى ان يعمل بصحيح [illegible] عن الصادق عليه السلام وهو تشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم صل على محمد وآل محمد اللهم ان هذا المسجى قدامنا عبدك وابن عبدك وقد قبضت روحه اليك
وقد احتاج الى رحمتك وانت غني عن عذابه اللهم ولا نعلم من ظاهره الا خيرا وانت اعلم بسريرته اللهم ان كان محسنا
فزد في احسانه وان كان مسيئا فتجاوز عن سيئاته وان كان مستضعفا [illegible] الصلوة على النبي وآله والدعاء للمؤمنين اللهم اغفر
للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم وان كان مجهولا قال اللهم هذه النفس انت احييتها وانت امتها
اللهم ولها ما تولت واحشرها مع من احبت والطفل [illegible] اللهم اجعله لابويه ولنا سلفا وفرطا واجرا وان كان جاحدا للحق
قال اللهم املأ جوفه نارا وقبره نارا وسلط عليه الحيات والعقارب وعن الصادق عليه السلام انه قال مات رجل من
المنافقين فخرج الحسين بن علي عليهما السلام يمشي معه فلقيه مولى له فقال له الى اين [illegible] فقال افر من جنازة هذا المنافق ان
اصلي عليه فقال له الحسين عليه السلام قم الى جنبي فما سمعتني اقول فقل مثله قال فرفع يديه فقال اللهم اخز عبدك في
عبادك وبلادك اللهم اصله اشد نارك اللهم اذقه حر عذابك فانه كان يتولى اعداءك ويعادي اولياءك ويبغض اهل
بيت نبيك [illegible] على اربع تكبيرات [illegible] ويجوز الصلوة الواحدة على الجنائز المتعددة بلا خلاف في [illegible]
اقوال [illegible] والاخبار في فضل الصلوة على الجنازة وتشييعها [illegible] كثيرة [illegible]
قال بعض علمائنا واما الجنازة فاحضر عندها [illegible] ما قد ظعنت به من الاهل والاولاد [illegible]
الاموال [illegible] الا الاعمال الصالحة [illegible] من اعمال [illegible] وتامل [illegible]
كيف تحولت [illegible] صورته وتزيل الارض [illegible]
[illegible]
[illegible]

بكرره فقال [illegible]

[illegible]

الجهام

والملك السريع وكيف كان يتردد ويشيع غيره من الاموات والان قد تهدمت رجلاه ومفاصله وكيف كان ينطق وقد
فسد لسانه وكيف كان يضحك وقد تغيرت اسنانه وكيف كان يدبر لنفسه ما لا يحتاج اليه الى عشر سنين في وقت لم يكن
بينه وبين الموت الا شهر او اقل وهو غافل عما يراد به حتى جاءه الموت في وقت لم يحتسبه فقرع سمعه نداء الجبار
اما بالجنة او النار وليتفكر في نفسه انه الان مثلهم في غفلته وستكون عاقبته كعاقبتهم فلينهض الى الاستعداد [illegible]
[illegible] فان المسافة بعيدة والعقبة كؤود والخطر شديد والندامة بعد الموت غير نافعة [illegible]
[illegible] الامل والاستعداد لصلاح العمل ومن خارج الصلوة كما [illegible] **الخامسة** الصلوة التي اوجبها المكلف على نفسه بنذر او
يمين او عهد فانه يجب عليه الاتيان بها حسب شرطها كما وكيفا ومكانا وزمانا ما لم تكن [illegible] الصلوة ولم
[illegible] في انعقاده قولان اصحهما ذلك وفي الاخبار [illegible] قال الله تعالى اوفوا بالعقود وقال
بالنذر وقال ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها الى غير ذلك قال بعض علمائنا واما صلوة النذر والعهد ونحوهما
والرغبة في القيام بها والاهتمام بشانها ووفاء العهد لله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
قال [illegible] كل صلوة [illegible]
[illegible]
الا انه يبني على قدر استعداده **القسم الثاني** النوافل وهي يومية وغير يومية **اما اليومية** فهي اربع وثلثون
ركعة في كل يوم وليلة ضعف الفرائض يكون مجموعهما احدى وخمسين ركعة وقد ورد في الحديث عن اهل البيت عليهم السلام ان
علامات المؤمن خمس صلوة الاحدى والخمسين وزيارة الاربعين والتختم باليمين وتعفير الجبين والجهر ببسم الله الرحمن
الرحيم ثمان اذا زالت وثمان بعد الظهر واربع بعد المغرب وركعتان بعد العشاء [illegible] تعدان بواحدة وثلث عشرة ركعة بعد
[illegible]

[illegible]

انتصاف الليل الى الفجر الثاني منها ركعتا الفجر وفي بعض الصحاح اقل من ذلك باسقاط اربع بعد الظهر وركعتين بعد
المغرب والتين بعد العشاء وحمل على ما تأكد فيه [illegible] وفي الصحيح لا تصل اقل من اربع واربعين ركعة مع
الفريضة وفي الصحيح السنة بعد عدد النوافل انما هي كلها تطوع وليس بمفروض ان تارك الفريضة كافر وان تارك هذا ليس
بكافر ولكنها معصية لانه يستحب اذا عمل الرجل عملا من الخير ان يدوم عليه والاتيان بالنوافل تقتضي تكميل ما نقص من الفرائض
بترك الاقبال بها ففي الصحيح عن الصادق عليه السلام ان العبد لترفع له من صلوته ثلثها وربعها ونصفها فما يرفع له الا ما اقبل
بقلبه وانما امروا بالنوافل ليتم لهم ما نقصوا من الفريضة والاخبار في فضل التهجد وصلوة الليل كثيرة [illegible]
في كتاب ترتيب الاوراد ان شاء الله ومن فاته صلوة الليل [illegible] قبل الفجر [illegible] الوتر [illegible] كتب له صلوة الليل
[illegible] عن الصادق عليه السلام والمراد بالوتر الركعات الثلث والتسليم بعد الاوليين لا ينبغي تركه وان ضاق الوقت [illegible]
على [illegible] الفجر وان تلبس بصلوة الليل فطلع الفجر اتمها ويجوز الاتيان [illegible] بعد الفجر احيانا ولا يتخذ ذلك عادة وكذا
خاف ضيق الوقت [illegible] الاقتصار على الحمد ويستحب الاستغفار في قنوت الوتر مائة مرة او سبعين واطالة الدعاء
[illegible] بالماثور [illegible] قال ابي رضي الله عنه في رسالته الي اعلم يا بني ان افضل النوافل ركعتا
الفجر وبعدها ركعة الوتر وبعدها ركعتا الزوال وبعدها نوافل المغرب وبعدها تمام صلوة الليل وبعدها تمام نوافل النهار
وفيه قال الصادق عليه السلام كلما فاتك بالليل فاقضه بالنهار قال الله تبارك وتعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة
لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا يعني ان يقضي الرجل ما فاته بالليل بالنهار وما فاته بالنهار بالليل واقض ما فاتك من صلوة
الليل اي وقت شئت من ليل او نهار ما لم يكن وقت فريضة وقال الصادق عليه السلام قضاء صلوة الليل بعد الغداة وبعد
العصر من سر آل محمد المخزون وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله تبارك وتعالى يباهي ملائكته بالعبد يقضي صلوة الليل
بالنهار فيقول يا ملائكتي انظروا الى عبدي يقضي ما لم افترضه عليه اشهدكم اني قد غفرت له [illegible] عن الصادق
عليه السلام انه قال افضل قضاء صلوة الليل في الساعة التي فاتتك [illegible] الليل ولا باس ان تقضيها بالنهار وقبل ان
تزول الشمس [illegible] ويجوز تقديم صلوة الليل اول الليل في السفر وعند الضرورة الا ان القضاء افضل [illegible]

عن الصادق عليه السلام قال [illegible]

عليهم السلام ونزيد في رواتب يوم الجمعة اربع ركعات لانه يسقط من الفريضة ركعتين فيصلي فيه عشرين ركعة والاخبار فيها
مختلفة في صفات ركعات ارتفاع النهار وست ركعات قبل نصف النهار وركعتين اذا زالت الشمس قبل الجمعة
وست ركعات بعد الجمعة ومن بعضها غير ذلك ومنها ما يدل على ازيد من ذلك ومنها ما يدل على اقل ومنها ما يدل على
قبل الزوال افضل ام في غيرها اما بعدها افضل وهو المعمول والعمل بالمشهور احسن ونزيد في شهر رمضان على هذه الرواتب
الف ركعة على المشهور بين اصحابنا والاخبار مستفيضة بذلك ومن مختلفة في توظيفها وتوزيعها على الليالي ذكرها الصدوق و
اخبار صحيحة ولكل ليلة من ليالي هذا الشهر المبارك والغرر رجب وشعبان صلوة خاصة زيادة على الرواتب والالف مذكورة في مظانها
واما غير اليومية فمنها صلوة الاستسقاء وهي سنة عند غور الانهار وفتور الامطار [illegible] موكدة وهي ركعتان
بعد دعا على سنة العيدين [illegible] الا انه [illegible] في قنوتاته وخطبته ايجاب نزول المطر والافضل ان [illegible] عن اهل البيت عليهم السلام
وفي العقبة كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا استسقى قال اللهم اسق عبادك وبهائمك وانشر رحمتك واحي بلادك الميتة
[illegible] ويستحب فيه الغسل وصيام الناس [illegible] وخروجهم يوم الثالث [illegible] الى الصحراء على سكينة ووقار
واخراج الشيوخ والاطفال والعجائز والبهائم معهم [illegible] بين الاطفال والامهات ليكثر البكاء والضجيج [illegible]
صلى الله عليه وآله لولا صبيان رضع وشيوخ ركع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا [illegible]
واذا فرغ من الخطبة [illegible] ما على يمينه على يساره وبالعكس [illegible] تحويل الحال [illegible]
رسول الله صلى الله عليه وآله ثم يستقبل القبلة ويكبر الله مائة تكبيرة ثم يلتفت الى الناس عن يمينه فيسبح الله مائة تسبيحة
ثم عن يساره فيهلل الله مائة تهليلة ثم يستقبل الناس فيحمد الله مائة تحميدة في كل ذلك يرفع صوته ثم يرفع يديه ويدعو
ثم يدعون ويكرر الخروج لو تأخرت الاجابة قال ابو الصلاح وباس بالدعاء ادبار الصلوات في الايام الثلاثة قبل الخروج
[illegible] التوبة ورد المظالم [illegible] ذلك في كتب الدعوات ومنها صلوة جعفر بن ابي
طالب وتسمى صلوة التسبيح وهي من [illegible] النوافل [illegible] بين العامة والخاصة [illegible] باسناد الصحيح
عن الصادق عليه السلام انه قال لرجل جعلت فداك [illegible] فقال نعم ان رسول الله

عليه وآله يوم افتتح خيبر اتاه الخبر ان جعفرا قد قدم فقال والله ما ادري بايهما انا اشد سرورا بقدوم جعفر او بفتح خيبر قال
فلم يلبث ان جاء جعفر قال فوثب رسول الله صلى الله عليه وآله فالتزمه وقبل ما بين عينيه قال فقال له الا ابشرك
ركعات التي [illegible] رسول الله صلى الله عليه وآله الا اعطيك الا امنحك [illegible] قال لما قدم عليه قال يا جعفر الا اعطيك الا
امنحك الا احبوك قال فتشوف الناس ورأوا انه يعطيه ذهبا وفضة قال بلى يا رسول الله قال صل اربع ركعات
متى ما صليتهن غفر لك ما بينهن ان استطعت كل يوم والا فكل يومين او كل جمعة او كل شهر او كل سنة فانه يغفر لك
ما بينهما قال كيف اصليها قال تفتتح الصلوة ثم تقرأ ثم تقول خمس عشرة مرة وانت قائم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اكبر فاذا ركعت قلت ذلك عشرا واذا رفعت رأسك فعشرا واذا سجدت فعشرا واذا رفعت رأسك فعشرا واذا سجدت
الثانية فعشرا واذا رفعت رأسك فعشرا فذلك خمس وسبعون تكون ثلاثمائة في اربع ركعات فهي الف ومائتان وفي الصحيح
عن ابرهيم بن ابي البلاد عن الكاظم عليه السلام قال قلت له اي شيء لمن صلى صلوة جعفر قال لو كان عليه مثل رمل
عالج وزبد البحر ذنوبا لغفرها الله له قال قلت هذه لنا قال فلمن هي الا لكم خاصة وفي صحيح ابي حمزة الثمالي [illegible]
القراءة وان صورة الله اكبر وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والاولى فيها وعليه الاكثر وفي الرواية الاولى [illegible]
والمجد وفي الثانية [illegible] اذا زلزلت والنصر والقدر والتوحيد وفي [illegible] اذا زلزلت والعاديات والنصر والتوحيد والكل حسن
وصور ان يقول في اخر سجدة منها يا من لبس العز والوقار يا من تعطف بالمجد وتكرم به يا من لا ينبغي التسبيح الا له يا من احصى كل شيء
علمه يا ذا النعمة والطول يا ذا المن والفضل يا ذا القدرة والكرم اسألك بمعاقد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك
وباسمك الاعظم الاعلى وكلماتك التامة ان تصلي على محمد وآل محمد وان تفعل بي كذا وكذا ويجوز ان يحسب هذه الصلوة
من النوافل الراتبة وقضاء العبادة [illegible] عن الصادق عليه السلام قال ان شئت صل صلوة التسبيح بالليل وان شئت بالنهار
وان شئت في السفر وان شئت حسبتها من نوافلك وان شئت من قضاء صلوة والافضل او قاتها يوم الجمعة صدر النهار
[illegible] صاحب الامر عليه السلام ويجوز تجرد التسبيح ثم قضاؤه بعدها [illegible] كان
[illegible] عن الصادق عليه السلام ومنها صلوة [illegible] باسناده [illegible]

[illegible] عليه السلام [illegible] اربع ركعات [illegible] مرة وقل هو الله احد [illegible]
[illegible] ومنها صلوة الاستخارة روي في الكافي باسناده عن الصادق عليه السلام قال صل ركعتين واستخر الله [illegible]
استخار الله مسلم الا خار له البتة وعن الباقر عليه السلام قال كان علي بن الحسين عليهما السلام اذا هم بامر حج او عمرة
او بيع او شراء او عتق تطهر ثم صلى ركعتي الاستخارة فقرأ فيهما بسورة الحشر وسورة الرحمن ثم يقرأ المعوذتين وقل هو الله
احد اذا فرغ وهو جالس ثم يقول اللهم ان كان كذا وكذا خيرا لي في ديني ودنياي وعاجل امري وآجله فصل على محمد وآله
ويسره لي على احسن الوجوه واجملها اللهم ان كان كذا وكذا شرا لي في ديني ودنياي وعاجل امري وآجله فصل على محمد وآله
واصرفه عني رب صل على محمد وآله واعزم لي على رشدي وان كرهت ذلك او ابته نفسي وباسناده عن اسحق بن عمار عن
ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له ربما اردت الامر يفرق مني فريقان احدهما يأمرني والآخر ينهاني قال فقال اذا كنت
كذلك فصل ركعتين واستخر الله مائة مرة ومرة ثم انظر اجزم الامرين لك فافعله فان الخيرة فيه ان شاء الله ولتكن استخارتك
في عافية فانه ربما خير للرجل في قطع يده وموت ولده وذهاب ماله وباسناده عن الصادق عليه السلام قال اذا اردت امرا
فخذ ست رقاع فاكتب في ثلث منها بسم الله الرحمن الرحيم خيرة من الله العزيز الحكيم لفلان بن فلانة افعله وفي ثلث
منها بسم الله الرحمن الرحيم خيرة من الله العزيز الحكيم لفلان بن فلانة لا تفعل ثم ضعها تحت مصلاك ثم صل ركعتين
فاذا فرغت فاسجد سجدة وقل فيها مائة مرة استخير الله برحمته خيرة في عافية ثم استو جالسا وقل اللهم خر لي واختر لي
في جميع اموري في يسر منك وعافية ثم اضرب بيدك الى الرقاع فشوشها واخرج واحدة فان خرج ثلث متواليات افعل
فافعل الامر الذي تريده وان خرج ثلث متواليات لا تفعل فلا تفعله وان خرجت واحدة افعل والاخرى لا
فاخرج من الرقاع الى خمس فانظر اكثرها فاعمل به ودع السادسة لا تحتاج اليها ومنها الصلوة في طلب الرزق
روى في الكافي باسناده عن ابي حمزة عليه السلام قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله اني ذو عيال
وعلي دين وقد اشتدت حالي فعلمني دعاء اذا دعوت به رزقني الله ما اقضي به ديني واستعين به على عيالي فقال
يا عبد الله توضأ واسبغ وضوءك ثم صل ركعتين تتم الركوع والسجود فيهما ثم قل يا ماجد يا واحد يا كريم اتوجه اليك بمحمد

نبيك نبي الرحمة يا محمد يا رسول الله اني اتوجه بك الى الله ربك ورب كل شيء ان تصلي على محمد وعلى اهل بيته و
اسألك نفحة من نفحاتك وفتحا يسيرا ورزقا واسعا الم به شعثي واقضي به ديني واستعين به على عيالي وعن
الصادق عليه السلام من جاع فليتوضأ وليصل ركعتين ثم يقول يا رب اني جائع فاطعمني فانه يطعم من ساعته ومنها صلوة
الحوائج روى في الكافي عن عبد الرحيم القصير قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فقلت جعلت فداك اني اخترعت دعاء
قال دعني من اختراعك اذا نزل بك امر فافزع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وصل ركعتين تهديهما الى رسول
الله صلى الله عليه وآله قلت كيف اصنع قال تغتسل وتصلي ركعتين تستفتح بهما افتتاح الفريضة وتشهد تشهد الفريضة
فاذا فرغت من التشهد وسلمت قلت اللهم انت السلام ومنك السلام واليك السلام اللهم صل على محمد وآل محمد
وبلغ روح محمد مني السلام وارواح الائمة الصادقين سلامي واردد علي منهم السلام والسلام عليهم ورحمة الله وبركاته
اللهم ان هاتين الركعتين هدية مني الى رسول الله صلى الله عليه وآله فاثبني عليهما ما املت ورجوت فيك وفي رسولك
يا ولي المؤمنين ثم تخر ساجدا وتقول يا حي يا قيوم يا حيا لا يموت يا حي لا اله الا انت يا ذا الجلال والاكرام يا ارحم الراحمين
اربعين مرة ثم تضع خدك الايمن فتقولها اربعين مرة ثم تضع خدك الايسر فتقولها اربعين مرة ثم ترفع رأسك وتمد يدك وتقول
ذلك اربعين مرة ثم ترد يدك الى رقبتك وتلوذ بسبابتك وتقول ذلك اربعين مرة ثم تأخذ لحيتك بيدك اليسرى وتبكي او تتباكى
وتقول يا محمد يا رسول الله اشكو الى الله واليك حاجتي والى اهل بيتك الراشدين حاجتي وبكم اتوجه الى الله في
حاجتي ثم تسجد وتقول الله يا الله حتى ينقطع نفسك صل على محمد وآل محمد وافعل بي كذا وكذا قال ابو عبد الله عليه السلام
فانا الضامن على الله تعالى ان لا يبرح حتى تقضى حاجته وعن مقاتل بن مقاتل قال قلت للرضا عليه السلام جعلت
فداك علمني دعاء لقضاء الحوائج فقال قل اذا كانت لك حاجة الى الله مهمة فاغتسل والبس انظف ثيابك
وشم شيئا من الطيب ثم ابرز تحت السماء فصل ركعتين تفتتح الصلوة فتقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله احد خمس عشرة
مرة ثم تركع فتقرأها خمس عشرة مرة ثم تتمها على مثال صلوة التسبيح غير ان القراءة خمس عشرة مرة فاذا سلمت فاقرأها
خمس عشرة مرة ثم تسجد فتقول في سجودك اللهم ان كل معبود من لدن عرشك الى قرار ارضك فهو باطل سواك فانك
انت الله الحق المبين اقض لي حاجة كذا وكذا الساعة الساعة وتلح فيما اردت وعن الصادق عليه السلام من توضأ

فاحسن الوضوء وصلّى ركعتين فأتمّ ركوعهما وسجودهما ثمّ جلس فأثنى على الله وصلّى على رسول الله صلّى الله عليه وآله
ثمّ سأل حاجته فقد طلب الخير في مظانه ومن طلب الخير في مظانه لم يخب وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام إذا أردت حاجة
فصلّ ركعتين وصلّ على محمّد وآل محمّد وسل تعطه **ومنها** صلاة من خاف مكروهاً في الكافي عن الصادق عليه السلام
قال كان علي عليه السلام إذا هاله شيء فزع إلى الصلاة ثمّ تلا هذه الآية واستعينوا بالصبر والصلاة وعنه عليه السلام
قال اتخذ مسجداً في بيتك فإذا خفت شيئاً فالبس ثوبين غليظين من أغلظ ثيابك وصلّ فيهما ثمّ اجث على
ركبتيك فاصرخ إلى الله وسله الجنة وتعوّذ بالله من شرّ الذي تخافه وإيّاك أن يسمع الله منك كلمة بغي وإن
أعجبتك نفسك وعشيرتك **ومنها** صلاة الشكر في الكافي عن الصادق عليه السلام قال إذا أنعم الله عليك بنعمة
فصلّ ركعتين تقرأ في الأولى بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وتقرأ في الثانية بفاتحة الكتاب وقل
يا أيها الكافرون وتقول في الركعة الأولى في ركوعك وسجودك الحمد لله شكراً شكراً وحمداً وتقول في الركعة الثانية في
ركوعك وسجودك الحمد لله الذي استجاب دعائي وأعطاني مسألتي **ومنها** صلاة من أراد سفراً في الكافي عن الصادق
عليه السلام قال قال رسول الله صلّى الله عليه وآله ما استخلف عبد على أهله بخلافة أفضل من ركعتين يركعهما
إذا أراد سفراً يقول اللهمّ إنّي أستودعك نفسي وأهلي ومالي وديني ودنياي وآخرتي وأمانتي وخواتيم عملي إلّا أعطاه
الله ما سأل **ومنها** صلاة من أراد أن يتزوّج في الكافي عن أبي بصير قال قال أبو عبد الله عليه السلام إذا تزوّج
أحدكم كيف يصنع قلت لا أدري قال إذا همّ بذلك فليصلّ ركعتين ويحمد الله ثمّ يقول اللهمّ إنّي أريد أن أتزوّج فقدّر لي
من النساء أعفّهنّ فرجاً وأحفظهنّ لي في نفسها وفي مالي وأوسعهنّ رزقاً وأعظمهنّ بركة وقدّر لي منها ولداً طيّباً تجعله خلفاً
صالحاً في حياتي وبعد موتي وفي رواية أنّه يصلّي ركعتين عند دخولها عليه ويأمرها بذلك ثمّ يحمد الله ويصلّي على محمّد وآل محمّد
ويأمر من معها أن يؤمّنوا على دعائه ويقول اللهمّ ارزقني إلفها وودّها ورضاها وأرضني بها ثمّ اجمع بيننا بأحسن اجتماع وأسرّ
ائتلاف فإنّك تحبّ الحلال وتكره الحرام **ومنها** غير ذلك من الصلوات وهي كثيرة مذكورة في الكتب المصنّفة لها لكنّا تركنا
إيرادها هنا ... إن شاء الله وفي خير الصلاة ... فمن شاء استكثر ومن شاء استقلّ ...

تمّ كتاب أسرار الصلاة ومهمّاتها من المحجة البيضاء
في تهذيب الإحياء ويتلوه إن شاء الله
كتاب أسرار الزكاة ومهمّاتها
والحمد لله أوّلاً وآخراً

كتاب أسرار الزكاة ومهمّاتها

وهو الكتاب الخامس من ربع العبادات من المحجة البيضاء في إحياء الإحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أفقر وأغنى وأمات وأحيى وأضحك وأبكى وأوجد وأفنى الذي خلق الإنسان
من نطفة تمنى ثمّ تفرّد عن الخلق بوصف الغنى ثمّ خصّص بعض عباده بالحسنى فأفاض عليهم من نعمه
اليسر والغنى وأحوج إليه من أخفق في رزقه وأكدى إظهاراً للامتحان والابتلاء ثمّ جعل الزكاة للدين
أساساً ومبنى وبيّن أنّ بفضله تزكّى من عباده من تزكّى ومن غناه زكّى المال من زكّى والصلاة على
المصطفى سيّد الورى وشمس الهدى وعلى آله المعصومين وأصحابه المخصوصين بالعلم والتقى وسلّم كثيراً
أمّا بعد فإنّ الله تعالى جعل الزكاة أحد مباني الإسلام وأردفها بذكر الصلاة التي هي أعلى الأعلام
فقال أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وقال صلّى الله عليه وآله بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلّا الله
وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وشدّد الوعيد على المقصّرين فيها فقال تعالى والذين يكنزون الذهب والفضّة
ولا ينفقونها في سبيل الله فبشّرهم بعذاب أليم ومعنى الإنفاق في سبيل الله إخراج حقّ الزكاة وعن الأحنف
رضي الله عنه قال بشّر الكانزين بكيّ في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكيّ من قبل أقفائهم يخرج من جباههم وفي
رواية أنّه يوضع على حلمة ثدي أحدهم فيخرج من نغض كتفه ويوضع على نغض كتفه حتّى يخرج من حلمة ثديه يتزلزل
وقال أبو ذرّ انتهيت إلى النبيّ صلّى الله عليه وآله وهو جالس في ظلّ الكعبة فلمّا رآني قال هم الأخسرون وربّ
الكعبة فقلت من هم قال الأكثرون أموالاً إلّا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن
شماله وقليل ما هم ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدّي زكاتها إلّا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمنه
تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كلّما نفدت أخراها عادت عليه أولاها حتّى يقضى بين الناس **أقول** ومن
طريق الخاصّة ما رواه في الفقيه بإسناده الصحيح عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال ما من ذي مال

أو فضّة يمنع زكاة ماله إلّا حبسه الله يوم القيامة بقاع قرقر وسلّط عليه شجاعاً أقرع يريده وهو يحيد عنه فإذا رأى أنّه
لا يتخلّص منه أمكنه من يده فقضمها كما يقضم الفحل ثمّ يصير طوقاً في عنقه وذلك قول الله عزّ وجلّ سيطوّقون ما بخلوا
به يوم القيامة وما من ذي مال إبل أو بقر أو غنم يمنع زكاة ماله إلّا حبسه الله يوم القيامة بقاع قرقر يطؤه كلّ ذات ظلف بظلفها
وينهشه كلّ ذات ناب بنابها وما من ذي مال نخل أو كرم أو زرع يمنع زكاته إلّا طوّقه الله عزّ وجلّ ريعة أرضه إلى سبع
أرضين إلى يوم القيامة وبإسناده الصحيح عن عبيد بن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال ما من عبد منع من زكاة ماله شيئاً
إلّا جعل الله ذلك يوم القيامة ثعباناً من نار مطوّقاً في عنقه ينهش من لحمه حتّى يفرغ من الحساب وهو قول الله عزّ وجلّ سيطوّقون ما بخلوا
به يوم القيامة ... حقّ الأنفق اثنان ... وما من رجل يمنع حقّاً من ماله إلّا طوّقه الله عزّ وجلّ حيّة من نار يوم القيامة وبإسناده
عن أبي جعفر عليه السلام قال إنّ الله تبارك وتعالى قرن الزكاة بالصلاة فقال أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فمن أقام
الصلاة ولم يؤت الزكاة فكأنّه لم يقم الصلاة وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام قال إنّ الله عزّ وجلّ فرض للفقراء
من أموال الأغنياء ما يكتفون به ولو علم أنّ الذي فرض لهم لا يكفيهم لزادهم وإنّما يؤتى الفقراء فيما أوتوا من منع من منعهم
حقوقهم لا من الفريضة وفي الصحيح عنه عليه السلام قال إذا منعت الزكاة منعت الأرض بركاتها قال أبو حامد وإذا
كان هذه التشديدات مخرجة في الصحيحين فصار من مهمّات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجليّة
والخفيّة ومعانيها الظاهرة والباطنة مع الاقتصار على ما لا يستغني عن معرفته مؤدّي الزكاة وقابضها وينكشف
ذلك في أربعة فصول الأوّل في أنواع الزكوات وأسباب وجوبها الثاني في أدائها وشروطها الظاهرة والباطنة
الثالث في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه الرابع في صدقة التطوّع وفضلها **الباب الأوّل** في أنواع
الزكوات وأسباب وجوبها **أقول** ولنذكره على طريقة أهل البيت عليهم السلام فنقول وبالله التوفيق الزكاة قسمان
زكاة مال وزكاة فطرة ولمّا حرّم الله الزكاة على بني هاشم لأنّها من أوساخ أيدي الناس فرض لهم الخمس في الغنائم التي
لم يفرض فيها الزكاة إكراماً لهم وتعظيماً فههنا ثلاثة مطالب **المطلب الأوّل** زكاة المال وإنّما تجب على كلّ بالغ عاقل حرّ
متمكّن من التصرّف في الذهب والفضّة المسكوكين والإبل والبقر والغنم السائمة الغير العاملة والحنطة والشعير
والتمر والزبيب المملوكة بالزراعة أو المنتقلة إليه قبل انعقاد الحبّ وبدوّ الصلاح بشرط بلوغ كلّ من التسعة

النصاب المعتبر فيه وحؤول الحول على النصاب في الخمسة الأولى والأخيرة كما ذكر والأبدون التقييد والشروط المذكورة على
المشهور من أصحابنا الحصر الوجوب في الأجناس التسعة في الصحاح المستفيضة والتقيّة ... فاطّرح فيه ما سوى ذلك في
الأخبار المعتبرة وقيل بوجوبها في غلات الصبي والمجنون ومواشيهما لظاهر بعض الأخبار وهو مأوّل وأوجب ابن الجنيد
يوم الحصاد والجذاذ من الضغث بعد الضغث والحفنة بعد الحفنة لقوله تعالى وآتوا حقّه يوم حصاده ووجّه على الاستحباب
لما ورد عن أبي جعفر عليه السلام أنّ ذلك من الصدقة وفي رواية ليس ذلك الزكاة ألا ترى أنّه تعالى قال ولا تسرفوا إنّه لا يحبّ
المسرفين قال السيّد المرتضى رضي الله عنه وغيره نكتة حسنة على هذه لأنّ النهي عن السرف لا يكون إلّا فيما ليس بمقدّر والزكاة مقدّرة
وفي رواية أخرى في الزرع حقّان حقّ تؤخذ به وحقّ تعطيه أمّا الذي تؤخذ به فالعشر ونصف العشر وأمّا الذي تعطيه فقول الله
عزّ وجلّ وآتوا حقّه يوم حصاده يعني من حضرك الشيء بعد الشيء ولا أعلمه إلّا قال الضغث ثمّ الضغث حتّى تفرغ وتستحبّ
في العلس والسلت وفي كلّ ما أنبت الأرض ممّا يكال ويوزن عدا الخضر من بقل وقثّاء وبطّيخ ونحوها بشرط بلوغ النصاب
وفي مال التجارة بشرط قيام رأس المال طول الحول وبلوغ قيمته نصاب أحد النقدين وإن كان الصبيّ أو المجنون إذا اتّجر الولي
وفاتاه من الزكاة وما يشترط بلوغ النصاب وما غاب سنين فصاعداً بحيث لا يتمكّن من التصرّف فيه فزكّى لسنة وفي
إناث الخيل السائمة بشرط الحول وفي المساكن ... الأخيرة قول بالوجوب شاذّ في التجارة إذا كان على النقيصة أحوالاً فزكّى لسنة
وفي أنواع العقار المتّخذة للنماء كالخان والحمّام وشبههما وفي الحلي المحرّم كالحلي للرجال والمنطقة للمرأة وكالأواني المتّخذة من الذهب
والفضّة كلّ ذلك منصوص من أهل البيت عليهم السلام سوى الأخيرين فلم أجد فيهما نصّاً وقياس الأربعة الأخيرة قول بالوجوب
وزكاة القرض على المقترض إلّا إذا أدّاه المقرض والدين لا تجب الزكاة سواء كان له أو كان من غيره أو لا يستوعب النصاب أو لا
ولا يضمّ مال غيره إلى ماله وإن اختلطا جدّاً ولا يفرّق بين ماليه وإن تباعدا جدّاً أو أدرك بعض الغلات قبل بعض ولا بين
جنس واحد وإن اختلف أداؤه في النفاسة والرداءة جدّاً أو في الصنف كالمعز والضأن والبقر والجاموس والعراب
والبخاتي ولا يجبر قصور جنس بآخر وإن اشترك في كونهما ثمناً أو قوتاً أو نحو ذلك كلّ ذلك للأخبار وصحاحها المستفيضة والخبر
المخالف للأخير شاذّ والمرجع في السوم والعاملية إلى العرف وقيل بل يعتبر في السوم الأغلبية وقيل الاستمرار طول الحول

الحول على علمها وكونها استانف الحول وحد الحول دخول الشهر الثاني عشر بالنص والاجماع **فصل** واما النصاب فالاول فيما دون عشرين دينارا وفيه نصف دينار ثم في كل اربعة عشر دينار ولا فيما دون مائتي درهم وفيه خمسة ثم في كل اربعين درهم والضابط فيها ربع العشر وفي الذهب قول بالاربعين اولا شاذ والدينار مثقال وهو قدر درهم وثلثة اسباع درهم والدرهم ستة دوانيق والدانق قدر سبع حبات من اوسط الشعير والاشي في الغش شيئا لم يعلم ان الصافي نصاب والاحوط استعمالها ما لم يكن اثر من غيره ذلك او غير حكم النقدين مال التجارة قدر او نصابا وكذا انصاب الغلات والاشي فيما دون خمس من الابل وفيها شاة الى ست وعشرين ففيها بنت مخاض وهي ما دخلت في الثانية الى ست وثلثين ففيها بنت لبون وهي ما دخلت في الثالثة الى ست واربعين ففيها حقة وهي ما دخلت في الرابعة الى احدى وستين ففيها جذعة وهي ما دخلت في الخامسة الى ست وسبعين ففيها بنتا لبون الى احدى وتسعين ففيها حقتان الى مائة واحدى وعشرين ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت لبون كذا في النصوص المستفيضة وعليه علماؤنا كافة سوى ابن ابي عقيل وابن الجنيد فانهما اسقطا النصاب السادس واوجبا بنت المخاض في خمس وعشرين الى ست وثلثين موافقا للجمهور وهو شاذ والاشي فيما دون ثلثين من البقر وفيها تبيع حولي او تبيعة وفي كل اربعين مسنة بالنص والاجماع والتبيع في اللغة ما يكون في السنة الاولى من ولد البقر وهو ليس الا كما جواز ما في النص والسنة شرعا ما دخلت في الثالثة بلا خلاف ولم اتفق في اللغة على ما لها والاشي فيما دون اربعين من الغنم وفيها شاة الى مائة واحدى وعشرين ففيها شاتان الى مائتين وواحدة ففيها ثلاث شياه بلا خلاف الى ثلثمائة وواحدة ففي كل مائة شاة وقيل فاربع الى اربعمائة فصاعدا ففي كل مائة شاة والاول اصح واظهر دلالة الا ان الثاني اشهر وعليه الاكثر ولعل لموافقة الاول للعامة وفي هذا المقام سؤال وجواب مشهوران وفي عدا السنة المعدة للاكل وفحل الضراب من النصاب خلاف وفي الصحيح ليس في الاكيلة ولا في الربى التي تربي اثنين ولا شاة لبن ولا فحل الغنم صدقة والواجب لا شيء فيما دون خمسة اوسق صاع من الغلات وفيها ضاعف العشر ان سقيت من السماء او بجريان الماء او بشربها بانجذاب العروق والا فنصف العشر باجماع العلماء كافة والصحاح المستفيضة والضابط عدم توقف ترقية الماء الى الارض على الترشح دولاب ونحوه وتوقفه عليه ولو تساويا فبالتقسيط

اربع العشر والا فالاغلب والصاع تسعة ارطال بالعراقي فتوزنها **المطلب الثاني** زكوة الفطرة وانما تجب على البالغ العاقل الحر الذي لا تحل له الزكوة وضابطه على المشهور من يملك مؤنة سنة له ولعياله وفي الخلاف من يملك نصابا او قيمته وقيل عينه خاصة وقيل من فضل له صاع عن قوت يومه وفي الصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام عن رجل ياخذ الزكوة عليه صدقة الفطرة قال لا وفي اخرى ليس على من لا يجد ما يتصدق به حرج وفي الموثق عنه عليه السلام قال من لم يكن عنده ما يتصدق به من الفطرة الا ما يؤدي عن نفسه وحده فليعطه بعض عياله ثم يعطي الآخر عن نفسه يرددونها فيكون عنهم جميعا فطرة واحدة وحمل على الاستحباب ويجب اخراجها عن نفسه وعن جميع من يعوله ولو تبرعا صغيرا كان او كبيرا حرا او عبدا مسلما او كافرا وفي الصحيح عن عمر بن يزيد قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يكون عنده الضيف من اخوانه فيحضر يوم الفطر فيؤدي عنه الفطرة قال نعم الفطرة واجبة على كل من يعول من ذكر او انثى صغير او كبير حر او مملوك وفي رواية اخرى كل من ضممت الى عيالك من حر او مملوك فعليك ان تؤدي الفطرة عنه ومن استكمل الشرائط الوجوب بلوغ او زوال جنون او غنى او حصول عيلولة او ملك فان كان قبل الهلال بان يكون قبل غروب الشمس ليلة الفطر ولو بلحظة وجبت عليه والا فان كان قبل صلوة العيد اي الى الزوال استحبت والا سقطت وكل من وجبت فطرته على غيره سقطت عن نفسه وان كان لولاه لوجبت عليه كالضيف الغني والزوجة والمملوك على ما دل عليه والاشهر الاستحباب وفي الضيف قول اخر وكل من اقتات قوتا فعليه ان يؤدي فطرته من ذلك القوت كما تشعر به من الروايات وقيل انحصارها في الغلات الاربع والكتب واضاف اليها الاخرون الارز والاقط واللبن وتعين التمر بلا خلاف وقدرها صاع بالاجماع والصحاح المستفيضة **المطلب الثالث** الخمس وانما يجب في الغنائم وهي الفوائد فمنها ما غنم في الحرب من قليل او كثير واشترط المفيد بلوغه عشرين دينارا وهو شاذ وفي حكم ما غنم من اهل البغاة قولان وكذا اذا غزوا قوم بغير اذن الامام عليه السلام فغنيمتهم كلها له وفيه ضعف ومنها المعادن كلها حتى الملح والكبريت وفي مثل المغرة وطين الغسل وحجارة الرحى والجص والنورة اشكال لانتفاء الشك في الاطلاق اسم المعدن عليها وشرطها بلوغه عشرين دينارا على الاصح الاشهر ومنها الكنوز بشرط ان لا يكون

للارض مالك يعرفه فانه في حكم اللقطة ويلحق به اكثر المتاخرين كل ما وجد في دار الاسلام وعليه اثره وهو ضعيف والشرط فيه بلوغه نصاب الزكوة التقدي ومنها ما يخرج بالغوص كاللؤلؤ والمرجان والعنبر وفي اعتبار النصاب فيه ثم كونه دينارا او عشرين اشكال ومنها ارباح التجارات والصناعات والزراعات على المشهور بل الظاهر بلا خلاف عملا بالاجماع لعموم ما غنمتم والنصوص المستفيضة بل المتواترة من اهل البيت عليهم السلام وفي بعضها حتى الخياط يخيط قميصا بخمسة دوانيق فلنا منه دانق الا من احللناه من شيعتنا لتطيب لهم به الولادة وفي بعضها الميراث والهبة والمهر والعسل الجبلي والمن والصمغ وشبهه وحملها قوم على الاستحباب وقد نقلنا بعض ما نطق من النصوص من هذا النوع مطلقا كما يظهر من الصحاح المستفيضة التي المعارض لها كالصحيح عن الحارث بن المغيرة النصري عن ابي عبد الله ان لنا اموالا من غلات وتجارات ونحو ذلك وقد علمت ان لك فيها حقا قال فلم احللنا اذا لشيعتنا الا لتطيب ولادتهم وكل من والى آبائي فهو في حل مما في ايديهم من حقنا فليبلغ الشاهد الغائب وفي الصحيح عن ابي جعفر عليه السلام قال قال هلك الناس في بطونهم وفروجهم لانهم لا يؤدون الينا حقنا الا وان شيعتنا من ذلك وابناءهم في حل وفي بعض الصحاح يحل لهم ذلك الى ان يقوم قائمنا وفي كثير منها دلالة على المنع وقال ابن الجنيد لا يصح التحليل الا لصاحب الحق في زمانه اذ لا يسوغ تحليل ما يملكه غيره واطلق المحقق نجم الدين الحلي بان الامام احل الا ما يعلم ان له الولاية في تحليله ثم شرط اختصاص المنع بحقهم دون حقوق الاصناف الباقية الا ان نقول باختصاص هذا النوع من الخمس كله بالامام عليه السلام كما في الحكم **فصل** وانما يجب الخمس بعد المؤنة التي ينفقها في اخراج الكنز والمعدن بلا خلاف لانها وصلة الى تحصيله فكانت من الجميع كالشريكين وفي اعتبار النصاب بعدها او قبلها وجهان وفي الارباح بعد مؤنة سنة له ولمن تجب نفقته عليه او مندوب بها والنذور والكفارات وما ياخذه الظالم غصبا او مصانعة والهدية والصلة اللائقتين بحاله ومؤنة الحج الواجب عام الاكتساب وضروريات اسفار الطاعات والتزويج ونحوه كذا قال الاصحاب وفي النصوص ان الخمس بعد المؤنة وفيه اجمال ولو كان له مال اخر ففي احتساب المؤنة منه

او منها بالنسبة اوجه واو خلل الحول بشيء من الانواع بالاطلاق ثم تحتاط في الارباح بالتاخير الى كمال الحول تجدد مؤنة **الباب الثالث** في الاداء وشروطه الباطنة والظاهرة **مبالغه الشروط والاداب الباطنة** اقول ومنها **الاول** النية وهي واجبة باجماع العلماء الا الاوزاعي مقارنة للدفع او متاخرة عنه اما المتقدم فلا ولا بد فيها من تعين كونها زكوة مال او فطرة واجبة او مندوبة للتعين والقربة وان كان له مال غائب فقال ان كان سالما والا فهو نافلة جاز لانه لو لم يصرح به فكذلك يكون عند الاطلاق ولو غيرت الى غيره لم يجز على الخلاف ومن المعتبر والنية اعتقاد بالقلب فاذا اعتقد عند دفعها انها زكوة تقربا الى الله كفى ذلك وتجزي نية الوكيل عنه عند دفعه الى الوكيل وان الجما الاخراء ونية السلطان تقوم مقام نية المالك عن الزكوة ولكن في ظاهر حكم الدنيا اعني من قطع المطالبة عنه اما في الآخرة فلا بل تبقى في ذمته مشغولا الى ان يتوب **الثاني** البدار عقيب الحول وهو مستحب على الاصح وقيل بوجوبه مع وجود المستحق وظاهر الاخبار المعتبرة جواز التاخير سيما اذا قصد به البسط او دفعها الى الافضل ثم الاعم بالتاخير مع وجود المستحق للبدونه ويضمن ان اخر اولم يجد والاحسان ان لا بانه شرط ولا يجوز تقديمها الا على سبيل القرض والاحتساب بعد الوقت مع بقاء الوجوب والاستحقاق وقيل بل يجوز تقديمها شهرين وفي الفطرة تاخيرها شهر رمضان والاول اصح وفي جواز تاخيرها الى الفطر عن الصلوة قولان والاكثر على العدم وقيل يجوز الى الزوال وقيل وقت وجوبها غروب ليلة العيد وقيل بل طلوع فجره **الثالث** ان لا يدفع النية الا الى الاعم الامام او نائبه الاصح عدم الوجوب وهو واجب عند المفيد وابي الصلاح وقيل الجمهور التزم وان وجد الوصي والحال حتى دفعها اليه او نوى دفعها عند المصنف الواجب وان دفع الى الاسم ولا الاذات جوابه بلا خلاف وان اخذ الساعي الواجب على الارض الشياه المصدق الا ان يكون بكل كالم على كلفته ويجزي ابن لبون من بنت مخاض مع فقدها بلا خلاف ومع وجدها يجزي على اشياع انها شاة وان كان في ابل شراهم الاسنان او بين السن عند عدمه ودفع الاخص مع شاتين او عشرين درهما او اعلى سنه واخذ ذلك بالنص والاجماع والاخرى في ما عدا الابل والواجب الثالث ان يسوي نظر في القمار اوش من المعز والمعز

والجمع في الفقه المعتبر النشر والتي فيها ماد علوانات لشرف من فرسخ ... بياد علوانات بين فلحل السور
ودفع الشبهة المتعددة في الغلات مخرجه عندنا بالنص والاجماع وكذا في الفطرة والافضل نفسه دفع الى الاقرب
الاكمل في العلم لان اعطى صاعا من تمر احب الى من ان اعطى صاعا من ذهب والاصح تعلق المطالبة بالعين
وان جاز العدول الى القيمة تسهيلا للمالك الرابع ان لا ينقل الى بلد آخر فانه اعين المساكين في كل
بلد بفقراء الى اسرائها ونقل الحيف للظنون وذلك يوجب على الاصح لورود جواز النقل في الصحاح وان وجد
المستحق في البلد خلافا للخلاف وجماعة مع وجود المستحق اما الاجرة فاجماعي مع فقد المستحق الاخماس وللاثم
الامر الموسط قولا واحدا الخامس ان لا يعطي الفقير اقل مما يجب في النصاب الاول واوسطه الاكثر ومنهم من
الصحيح لا يعطي احد من الزكاة اقل من خمسة دراهم وهو اقل ما فرض الله من الزكاة في اموال المسلمين
اعطوا اقل من خمسة دراهم فصاعدا وفي رواية وفي رواية في الخطوط لا تعطوا احدا اقل من درهم
استحب الافزون الا ان يجمع ماذا لا يسع لهم فالبسط اولى لعموم النفع ودفع الاذية المؤمن وفي بعض الصحاح جواز
اعطاء الدرهم والثلثة ولا مانع للكثرة اجماعا من خلاف الصدقة ما لم يغن وفي الصحيح عطا من الزكوة حتى تغنيه ولي
الثوبي اذا اعطيته فاغنه ولا يجب بسطها على الاصناف الثمانية عندنا بل يوضع ما تيسر منها وافراد بعضها
جائز لعامة او الصحاح المستفيضة والاسالف الا الشاهد اذ اللام فيها للاختصاص لا للملك والتشريك
واوجب المفيد المفاوتة بين الفقير والحسب فقههم ودياناتهم وفي الاخبار ما يوهمه وفي الصحيح تفضيل الذي
لا يسأل على الذي يسأل السابع ان يحمل الى الامام او نائبه في المجلس وفي الغيبة الفقيه المأمون لانه
اعرف بمواقعها واوجب المفيد وجماعة ذلك في المالية واقفون على استحبابه مطلقا بيان دقائق الآداب
الباطنة في الزكوة اعلم ان على مريد طريق الآخرة في زكوته وظائف الاولى فهم وجوب الزكوة ومعناها ووجه الامتحان
فيها وانها لم جعلت من مباني الاسلام مع انها تصرف مالي وليست من عبادات الابدان وفيه ثلثة معان الاول
ان التلفظ بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بافراد المعبود وشرط تمام الوفاء به ان لا يبقى للموحد محبوب

سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشركة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما يمتحن به درجة الحب بمفارقة المحبوب
والاموال محبوبة عند الخلائق لانها آلة تمتعهم بالدنيا وبسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع
ان فيه لقاء المحبوب فامتحنوا بتصديق دعواهم في المحبوب واستنزلوا عن المال الذي هو مرموقهم ومعشوقهم ولذلك قال
الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وذلك بالجهاد وهو مسامحة بالمهجة شوقا الى
لقاء الله والمسامحة بالمال اهون ولما فهم هذا المعنى في بذل الاموال انقسم الناس ثلثة اقسام قسم صدقوا التوحيد
ووفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع اموالهم فلم يدخروا دينارا ولا درهما وابوا ان يتعرضوا لوجوب الزكوة عليهم حتى قيل
لبعضهم كم يجب من الزكوة في مائتي درهم فقال اما على العوام بحكم الشرع فخمسة دراهم واما نحن فيجب علينا بذل الجميع
اقول والاحسن ما قال مولانا الصادق عليه السلام حين سأله رجل في كم تجب الزكوة من المال فقال له
الزكوة الظاهرة تريد ام الباطنة تريد فقال اريدهما جميعا فقال اما الظاهرة ففي كل الف خمسة وعشرون واما الباطنة
فلا تستأثر على اخيك بما هو احوج اليه منك قال ابو حامد القسم الثاني درجتهم دون هذا وهم الممسكون اموالهم
المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الادخار الانفاق على قدر الحاجة دون
التنعم وصرف الفاضل عن الحاجة الى وجوه البر مهما ظهر وجوهه وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكوة وقد ذهب
جماعة من التابعين الى ان في المال حقوقا سوى الزكوة كالنخعي والشعبي وعطا ومجاهد قال الشعبي بعد ان قيل له هل
في المال حق سوى الزكوة قال نعم اما سمعت قوله تعالى وآتى المال على حبه ذوي القربى الآية واستدلوا بقوله تعالى ومما
رزقناكم وزعموا ان ذلك غير منسوخ باية الزكوة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ومعناه انه يجب على الموسر مهما
وجد محتاجا ان يزيل حاجته فضلا عن مال الزكوة والذي يصح في الفقه من هذا الباب انه مهما ارهقته حاجة كانت ازالتها
فرض كفاية اذ لا يجوز تضييع مسلم ولكن يحتمل ان يقال ليس على الموسر الا تسليم ما يزيل الحاجة قرضا فلا يلزمه بذله بعد ان
اسقط الزكوة عن نفسه ويحتمل ان يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز الاقراض اي لا يجوز تكليف الفقير قبول القرض وهذا
مختلف فيه والاقراض نزول الى الدرجة الاخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على اداء

الواجب فلا يزيدون عليه ولا ينقصون منه وهي اقل الرتب وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم وميلهم
بالمال وضعف حبهم للآخرة قال الله تعالى ان يسألكموها فيحفكم تبخلوا ويحفكم اي يستقصي عليكم فكم بين عبد
اشترى منه ماله ونفسه بالجنة وبين عبد لا يستقصي عليه لبخله فهذا احد معاني تعبد الله تعالى عباده ببذل الاموال
اقول ومن طريق الخاصة عن مولانا الصادق عليه السلام باسناد حسن ان الزكوة ليس يحمد بها صاحبها وانما هو شيء ظاهر انما
حقن بها دمه وسمي بها مسلما ولو لم يؤدها لم تقبل له صلوة وان عليكم في اموالكم غير الزكوة فقلت اصلحك الله وما
علينا في اموالنا غير الزكوة فقال سبحان الله اما تسمع الله تعالى يقول في كتابه والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم قال
قلت فماذا الحق المعلوم الذي علينا قال هو والله الشيء يعمله الرجل في ماله يعطيه في اليوم او في الجمعة او في الشهر
قل او كثر غير انه يدوم عليه وقوله تعالى ويمنعون الماعون قال هو القرض يقرضه والمعروف يصنعه ومتاع
البيت يعيره ومنه الزكوة فقلت له ان لنا جيرانا اذا اعرناهم متاعا كسروه وافسدوه فعلينا جناح ان نمنعهم فقال لا
ليس عليك جناح ان تمنعهم اذا كانوا كذلك قال قلت له ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا قال
ليس من الزكوة قلت قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية قال ليس من الزكوة قلت قوله
ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم قال ليس من الزكوة وصلتك قرابتك
ليس من الزكوة قال ابو حامد المعنى الثاني التطهير من صفة البخل فانه من المهلكات قال صلى الله عليه وآله
ثلث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال الله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك
هم المفلحون وسيأتي في ربع المهلكات وجه كونه مهلكا وكيفية التقصي منه وانما تزول صفة البخل بان تتعود
بذل المال فحب الشيء لا ينقطع الا بقهر النفس على مفارقته حتى يصير ذلك اعتيادا فالزكوة بهذا المعنى طهرة اي
تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك وانما طهارته بقدر بذله وبقدر فرحه باخراجه واستبشاره بصرفه الى
الله تعالى المعنى الثالث شكر النعمة فان لله على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعبادات البدنية شكر لنعمة البدن
والمالية شكر لنعمة المال وما اخس من ينظر الى الفقير وقد ضيق عليه الرزق واحوج اليه ثم لا تسمح نفسه بان

يؤدي شكر الله تعالى على اغنائه عن السؤال واحواج غيره اليه بربع العشر او العشر من ماله الوظيفة الثانية
في وقت الاداء من آداب ذوي الدين التعجيل عن وقت الوجوب اظهارا للرغبة في الامتثال
ايصالا للسرور الى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان ان تعوق عن الخيرات وعلما بان في التأخير آفات مع
ما يتعرض العبد له من العصيان لو اخر عن وقت الوجوب اقول ولكن المتقدم بالقرض او على سبيل القرض لما قد
عرفت من عدم اجزائه بدون ذلك قال ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي ان يغتنم فان ذلك لمة الملك
فقلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن فما اسرع تقلبه والشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر وله لمة
عقيب لمة الملك فليغتنم الفرصة وليعين لزكوته ان كان يؤديها جميعا شهرا معلوما وليجتهد ان يكون من افضل
الاوقات ليكون ذلك سببا لنماء قربته وتضاعف زكوته وذلك كشهر رمضان فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله اجود الخلق وكان
في رمضان كالريح المرسلة لا يمسك فيه شيئا ولرمضان فضيلة ليلة القدر وانه انزل فيه القرآن وذو الحجة ايضا
من الشهور الكثيرة الفضل فانه شهر حرام وفيه الحج الاكبر وفيه الايام المعلومات وهي العشر الاول والايام المعدودات
وهي ايام التشريق وافضل ايام رمضان العشر الاواخر وافضل ايام ذي الحجة العشر الاول الوظيفة الثالثة
الاسرار فان ذلك ابعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وآله افضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر وقال
بعض العلماء ثلث من كنوز البر منها اخفاء الصدقة وقد روي ايضا مسندا وقال صلى الله عليه وآله ان العبد ليعمل عملا
في السر فيكتبه الله له سرا فان اظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء
وفي الحديث المشهور سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله احدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما اعطته يمينه
وفي الخبر صدقة السر تطفئ غضب الرب تعالى وقال تعالى وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وفائدة الاخفاء
الخلاص من آفة الرياء والسمعة فقد قال صلى الله عليه وآله لا يقبل الله من مسمع ولا مرائي ولا منان والمتحدث
بصدقته يطلب السمعة والمعطي في ملأ من الناس يبغي الرياء والاخفاء والسكوت هو المخلص من ذلك وقد بالغ في فضل
الاخفاء جماعة حتى اجتهدوا ان لا يعرف القابض المعطي فكان بعضهم يلقيه في يد اعمى وبعضهم يلقيه في طريق الفقير

موضع جلوسه حيث يراه والاخر المعطى وبعضهم كان يصر في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل الى يد الفقير على غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكتم المتوسط شانه ويوصيه بان لا يفشيه كل ذلك توصلا الى اطفاء غضب الرب واحترازا من الريا والسمعة ومهما لم يمكن الا بان يعرفه شخص واحد فتسليمه الى وكيل ليسلم الى المسكين والمسكين لا يعرف اولى اذ في معرفة المسكين الريا والمنة جميعا وليس في معرفة المتوسط الا الريا ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لان الزكوة ازالة للبخل وتضعيف لحب المال وحب الجاه اشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد منهما مهلك في الاخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقربا لادغة وصفة الريا تنقلب في القبر في حكم المثال افعى من الافاعي وهو مامور بتضعيفهما وقتلهما لدفع اذاهما فمهما قصد الريا والسمعة فكانه جعل بعض اطراف العقرب قوتا للحية فبقدر ما ضعف من العقرب زاد في قوة الحية ولو ترك الامر كما كان لكان الامر اهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها فاي فائدة في ان يخالف داعي البخل ويجيب داعي الريا فيضعف الادنى ويقوى الاقوى وستاتي اسرار هذه المعاني في ربع المهلكات

الوظيفة الرابعة ان يظهر حيث يعلم ان في الاظهار ترغيبا للناس في الاقتداء ويحرس سره عن داعية الريا بالطريق الذي سنذكره في معالجة الريا فقد قال تعالى ان تبدوا الصدقات فنعما هي وذلك حيث يقتضي الحال الابداء اما للاقتداء واما لان السائل انما سال على ملأ من الناس فلا ينبغي ان يترك التصدق

خيفة من الريا في الاظهار بل ينبغي ان يتصدق ويحفظ سره عن الريا بقدر الامكان وهذا لان في الاظهار محذورا ثالثا سوى المن والريا وهو هتك ستر الفقير فانه ربما يتاذى بان يرى في صورة المحتاج فمن اظهر السؤال فهو الذي هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى في اظهاره وهو كاظهار الفسق على من تستر به فانه محظور والتجسس والاغتياب بذكره منهي عنه فاما من اظهره فاقامة الحد عليه اشاعة ولكن هو السبب فيها وبمثل هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم من القى جلباب الحيا فلا غيبة له وقد قال تعالى وانفقوا مما رزقناكم سرا وعلانية ندب الى العلانية ايضا لما فيها من فائدة الترغيب فليكن العبد دقيق التامل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي فيها فان ذلك يختلف بالاحوال والاشخاص فقد يكون الاعلان في بعض الاحوال لبعض الاشخاص افضل ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الاولى والاليق بكل حال

الوظيفة الخامسة ان لا يفسد صدقته بالمن والاذى قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى واختلفوا في حقيقة المن والاذى فقيل المن ان يذكرها والاذى ان يظهرها وقيل المن ان يستخدمه بالعطاء والاذى ان يعيره بالفقر وقيل المن ان يتكبر عليه لاجل عطائه والاذى ان ينهره او يوبخه بالمسئلة وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صدقة منان وعندي ان المن له اصل ومغرس وهو من احوال القلب وصفاته ثم يتفرع عليه احوال ظاهرة على اللسان والجوارح واصله ان يرى نفسه محسنا اليه ومنعما عليه وحقه ان يرى الفقير محسنا اليه بقبول حق الله منه الذي هو طهرته ونجاته من النار وانه لو لم يقبله لبقي مرتهنا به فحقه ان يتقلد منة الفقير اذ جعل كفه نائبا عن الله في قبض حقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تقع بيد الله قبل ان تقع في يد السائل فليتحقق انه مسلم الى الله حقه ولو كان عليه دين لانسان فاحال به عبده او خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاده مؤدي الدين كون القابض تحت منته سفاهة وجهلا فان المحسن اليه هو المتكفل برزقه اما هو فانما يقضي الدين الذي لزمه بشراء ما احبه فهو ساع في حق نفسه فلم يمن به على غيره ومهما عرف المعاني الثلثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكوة او احدها لم ير نفسه محسنا الا الى نفسه اما ببذل ماله اظهارا لحب الله تعالى او تطهيرا لنفسه عن رذيلة البخل او شكرا على نعمة المال طلبا للمزيد وكيفما كان فلا معاملة

والعبد اعتقد الصدقة [illegible] مسلما الى الله عز وجل

في كتاب الريا

بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسنا اليه ومهما حصل له الجهل بان يرى نفسه محسنا اليه تفرع منه الى ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به واظهاره وطلب المكافاة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام بالحقوق والتقديم في المجالس والمتابعة في الامور فهذه كلها ثمرات المنة ومعنى المنة في الباطن ما ذكرناه واما الاذى فظاهره التوبيخ والتعيير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه وهتك الستر بالاظهار وفنون الاستخفاف وباطنه وهو منبعه امران احدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فان ذلك يضيق الخلق لا محالة والثاني رؤيته انه خير من الفقير وان الفقير بسبب حاجته اخس رتبة منه وكلاهما منشاؤه الجهل اما كراهيته تسليم المال فهو حمق لان من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي الفا فهو شديد الحمق ومعلوم انه يبذل المال لطلب رضاء الله والثواب في دار الاخرة وذلك اشرف مما بذله او يبذله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل وشكرا لطلب المزيد وكيف ما فرض فالكراهية لا وجه لها واما الثاني فهو ايضا جهل لانه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الاغنياء لما استحقر الفقير بل تبرك به وتمنى درجته فصلحاء الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم هم الاخسرون ورب الكعبة فقال ابوذر من هم قال هم الاكثرون اموالا الحديث ثم كيف يستحقر الفقير وقد جعله الله تعالى مسخرا له اذ يكتسب المال بجهده ويستكثر منه ويجتهد في حفظه بمقدار الحاجة وقد الزم ان يسلم الى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذي يضره لو سلم اليه فالغني مستخدم للسعي في رزق الفقير ويتميز عنه بتقلد المظالم والتزام المشاق وحراسة الفضلات الى ان يموت فياكلها اعداؤه فاذن مهما انتفت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح بتوفيق الله له في اداء الواجب وتقييض الفقير حتى يخلصه عن عهدته بقبوله منه انتفى الاذى والتوبيخ وتقطيب الوجه وتبدل بالاستبشار والثناء وقبول المنة فهذا منشا المن والاذى

فان قلت فرؤيته نفسه في درجة المحسن امر غامض فهل من علامة يمتحن بها قلبه فيعرف بها انه لم ير نفسه محسنا فاعلم ان له علامة دقيقة واضحة وهو ان يقدر ان الفقير لو جنى عليه جناية او مالا عدوا له عليه هل كان يزيد استنكاره واستبعاده [illegible] على استنكاره قبل التصدق فان زاد فلم تخل صدقته من شائبة المنة لانه توقع

بسببها ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك فان قلت فهذا امر غامض ولا ينفك قلب احد عنه فما دواؤه فاعلم ان له دواء باطنا ودواء ظاهرا اما الباطن فالمعرفة بالحقائق التي ذكرناها في فهم الوجوب وان الفقير هو المحسن اليه في تطهيره بالقبول واما الظاهر فالاعمال التي يتعاطاها متقلد المنة فان الافعال التي تصدر عن الاخلاق تصبغ القلب بالاخلاق كما سياتي اسراره في الشطر الاخير من الكتاب ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائما بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لو رده وكان بعضهم يبسط كفه ليأخذ الفقير ويكون يد الفقير هي العليا وكان بعضهم اذا ارسل معروفا الى فقير قال للرسول احفظ ما يدعو به ثم كان يرد عليه مثل قوله ويقول هذا بذاك حتى تخلص لي صدقتي فكانوا لا يتوقعون الدعاء لانه شبه المكافاة وكانوا يقابلون الدعاء بمثله هكذا كان ارباب القلوب يداوون قلوبهم ولا دواء من حيث الظاهر الا هذه الاعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنة ومن حيث الباطن المعارف التي ذكرناها هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم ولا يعالج القلب الا بمعجون العلم والعمل وهذه الشريطة من الزكوات تجري مجرى الخشوع من الصلوة وثبت ذلك بقوله ليس للمرء من صلوته الا ما عقل منها وهذا كقوله لا يقبل الله صدقة منان وكقوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى واما فتوى الفقيه بوقوعها موقعها وبراءة ذمته عنها دون هذا الشرط فحديث اخر وقد اشرنا الى معناه في كتاب الصلوة

الوظيفة السادسة ان يستصغر العطية فانه ان استعظمها اعجب بها والعجب من المهلكات وهو محبط للاعمال قال الله تعالى ويوم حنين اذ اعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا ويقال ان الطاعة كلما استصغرت كبرت عند الله والمعصية كلما استعظمت صغرت عند الله وقيل لا يتم المعروف الا بثلث تصغيره وتعجيله وستره **وقول** هذا ما رواه في العقيقة عن الصادق عليه السلام قال رايت المعروف لا يصلح الا بثلث خصال تصغيره وستره وتعجيله فانك اذا صغرته عظمته عند من تصنعه اليه واذا سترته تممته واذا عجلته هناته وان كان غير ذلك محقته ونكدته قال ابو حامد وليس الاستعظام هو المن والاذى فانه لو صرف ماله الى عمارة مسجد او رباط امكن فيه الاستعظام ولا يمكن المن والاذى بل العجب والاستعظام يجري في

فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين

خصوصا فليراع خصوص تلك الصفات وهي ستة. **الصفة الاولى** ان يطلب الاتقياء المعرضين عن الدنيا المتجردين لتجارة الآخرة قال صلى الله عليه وآله لا تأكل الا طعام تقي ولا يأكل طعامك الا تقي وهذا لان التقي يستعين به على التقوى فتكون شريكا له في طاعته باعانتك اياه وقال صلى الله عليه وآله اطعموا طعامكم الاتقياء واولوا معروفكم المؤمنين وفي لفظ آخر اضف بطعامك من تحبه في الله وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم فقيل له لو عممت بمعروفك جميع الفقراء لكان افضل فقال لا هؤلاء قوم همهم لله سبحانه فاذا طرقتهم فاقة تشتت هم احدهم فلأن ارد همة واحد الى الله احب الي من ان اعطي الفا ممن همته الدنيا فذكر هذا الكلام للجنيد فاستحسنه وقال هذا ولي من اولياء الله وقال ما سمعت منذ زمان كلاما احسن من هذا ثم حكي ان هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الحانوت فبعث اليه الجنيد مالا وقال اجعله بضاعتك ولا تترك الحانوت فان التجارة لا تضر مثلك وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقراء ثمن ما يبتاعون منه. **الصفة الثانية** ان يكون من اهل العلم خاصة فان ذلك اعانة له على العلم والعلم اشرف العبادات مهما صحت فيه النية وكان ابن المبارك يخصص بمعروفه اهل العلم فقيل له لو عممت فقال اني لا اعرف بعد مقام النبوة افضل من مقام العلماء فاذا اشتغل قلب احدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفريغهم للعلم افضل. **الصفة الثالثة** ان يكون صادقا في تقواه وعلمه بالتوحيد وتوحيده انه اذا اخذ العطاء حمد الله وشكره ورأى ان النعمة منه ولم ينظر الى واسطة فهذا هو اشكر العباد لله وهو ان يرى ان النعم كلها منه وفي وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعما واعدد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله فكأنه لم يعرف المنعم ولم يتيقن ان الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله اذ سلط الله عليه دواعي الفعل ويسر له الاسباب فاعطى من يتيقن هذا لم يكن له نظر الا الى مسبب الاسباب وتيقن مثل هذا العبد انفع للمعطي من ثناء غيره وشكره فذلك حركة لسان وقل ما يخلو عن آفة واما اعانة مثل هذا الموحد فلا تضيع فاما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فسيذم بالمنع ويدعو بالشر عند الايذاء واحواله متفاوتة ومن الصوفية من ... الا حيث انهم وسائط فكانهم لم ينفكوا عن الشرك الخفي سره فليتق الله في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه

جميع العبادات ودواؤه علم وعمل اما العلم فهو ان يعلم ان العشر او ربع العشر قليل من كثير وانه قد قنع بأخس درجات البذل كما ذكرناه في فهم الوجوب فهو جدير بان يستحيي منه فكيف يستعظمه وان ارتقى الى الدرجة العليا فبذل كل ماله او اكثره فليتأمل انه من اين له المال والى ماذا يصرفه فالمال لله والمنة عليه اذ اعطاه ثم وفقه لبذله فلم يستعظم في حق الله ما هو عين حق الله وان كان مقامه يقتضي ان ينظر الى الآخرة وانه يبذله للثواب فلم يستعظم بذل ما يتضاعف عليه اضعافا واما العمل فهو ان يعطيه عطاء الخجل من بخله بامساك بقية ماله عن الله فيكون هيئة الانكسار والحياء كهيئة من يطالب برد وديعة فيمسك بعضها ويرد البعض لان المال كله لله وبذل جميعه هو الاحب عند الله وانما لم يأمر به عبده لانه يشق عليه بسبب بخله كما قال تعالى فيحفكم تبخلوا. **الوظيفة السابعة** ان ينتقي من ماله اجوده واحبه اليه واجله واطيبه فان الله طيب لا يقبل الا طيبا واذا كان المخرج من شبهة فربما لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الموقع وفي بعض الاخبار طوبى لعبد انفق من مال اكتسبه من غير معصية واذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الادب اذ يمسك الجيد لنفسه او لعبده او اهله فيكون قد آثر على الله غيره ولو فعل هذا بضيفه وقدم اليه اردأ طعام في بيته لأوغر به صدره هذا ان كان نظره الى الله وان كان نظره الى نفسه وثوابه في الآخرة فليس بعاقل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله الا ما تصدق فابقى او اكل فافنى والذي يأكله قضاء وطر في الحال فليس من العقل قصور النظر على العاجلة وترك الادخار وقد قال تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم ولستم بآخذيه الا ان تغمضوا فيه اي لا تأخذونه الا مع كراهية وحياء وهو معنى الاغماض فلا تؤثروا به ربكم وفي الخبر سبق درهم مائة الف درهم وذلك ان يخرجه الانسان وهو من احل ماله واجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبذل وقد يخرج مائة الف درهم مما يكره من ماله فيدل ذلك على انه ليس يؤثر الله بشيء مما يحبه وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا لله ما يكرهون فقال ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب ان لهم الحسنى لا وقف بعض القراء على النفي تكذيبا لهم ثم ابتدأ وقال جرم ان لهم النار اي كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار. **الوظيفة الثامنة** ان يطلب لصدقته من تزكو به الصدقة ولا يكتفي ان يكون من عموم الاصناف الثمانية فان في عمومهم

اقول وفي هذا المعنى ما روي عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون قال هو قول الرجل لولا فلان لهلكت ولولا فلان لما اصبت كذا وكذا ولولا فلان لضاع عيالي الا ترى انه قد جعل لله شريكا في ملكه يرزقه ويدفع عنه قلت فيقول لولا ان الله من علي بفلان لهلكت قال نعم لا بأس بهذا ونحوه رواه احمد بن فهد في عدة الداعي ... بالتوحيد عن شكر الوسائط ففي الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه وآله من اتى اليه معروف فليكافئ به وان عجز فليثن فان لم يفعل فقد كفر النعمة وقال الصادق عليه السلام لعن الله قاطعي سبيل المعروف قيل وما قاطعي سبيل المعروف قال الرجل يصنع اليه المعروف فيكفره فيمنع صاحبه من ان يصنع ذلك الى غيره. **الصفة الرابعة** ان يكون مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البث والشكوى او يكون من اهل المروة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو متعيش في جلباب التجمل قال الله تعالى يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا اي لا يلحون في السؤال لانهم اغنياء بيقينهم اعزة بصبرهم وهذا ينبغي ان يطلب بالتفحص عن اهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن احوال اهل الخير والتجمل فثواب صرف المعروف اليهم اضعاف ما يصرف الى المجاهرين بالسؤال. **الصفة الخامسة** ان يكون معيلا او محبوسا بمرض او بسبب من الاسباب فيوجد فيه معنى قوله تعالى للفقراء الذين احصروا في سبيل الله اي حبسوا في طريق الآخرة بعيلة او ضيق معيشة او اصلاح قلب لا يستطيعون ضربا في الارض لانهم مقصوصو الجناح مقيدو الاطراف بهذه الاسباب وكان النبي صلى الله عليه وآله يعطي العطاء على قدر العيلة. **الصفة السادسة** ان يكون من الاقارب وذوي الارحام فتكون صدقة وصلة وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى قال علي عليه السلام لان اصل اخا من اخواني بدرهم احب الي من ان اتصدق بعشرين درهما ولان اصله بعشرين درهما احب الي من ان اتصدق بمائة درهم ولان اصله بمائة درهم احب الي من ان اعتق رقبة والاصدقاء واخوان الخير ايضا يقدمون على المعارف كما يقدم الاقارب على الاجانب فليراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فينبغي ان يطلب اعلاها فان وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى ومهما اجتهد في ذلك واصاب فله اجران وان اخطأ فله اجر

فان احد اجريه في الحال تطهير نفسه عن صفة البخل وتأكيد حب الله في قلبه واجتهاده في طاعته وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه الى لقاء الله والاجر الثاني ما يعود اليه من فائدة دعوة الآخذ وهمته فان قلوب الابرار لها آثار في الحال والمآل فان اصاب حصل الاجران وان اخطأ حصل الاول دون الثاني فبهذا يتضاعف اجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع والله اعلم.

الباب الثالث في القابض واسباب استحقاقه ووظائف قبضه

بيان اسباب الاستحقاق اعلم انه لا يستحق الزكاة الا حر مسلم ليس بهاشمي ولا مطلبي اتصف بصفة من صفات الاصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله تعالى فلا تصرف زكاة الى كافر ولا الى عبد ولا الى هاشمي ولا مطلبي اما الصبي والمجنون فيجوز الصرف اليهما اذا قبض وليهما. اقول اشتراط الحرية على الاطلاق غير صحيح كما سيأتي والحاق المطلبي بالهاشمي شاذ ضعيف قولا ورواية ويجوز اعطاء الهاشمي اذا كان المزكي هاشميا او قصر الخمس عن مؤنته وشرط عندنا في غير المؤلفة ان يكون ... اهل البيت عليهم السلام حتى لو كان المزكي ... استبصر وجب عليه اعادة الزكاة وان لم يجب عليه اعادة سائر عباداته وفي اشتراط العدالة في غير العاملين خلاف والاصح الاكتفاء باجتناب الكبائر ... فشرط بلا خلاف ... وشرط ان لا يكونوا واجبي نفقة للمزكي ... الواجبة كالغازي والغارم والمكاتب ففي الصحيح عن الصادق عليه السلام خمسة لا يعطون من الزكاة شيئا الاب والام والولد والمملوك والمرأة قال ابو حامد ولنذكر صفات الاصناف الثمانية. **الصنف الاول** الفقراء والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة على الكسب فان كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين وان كان معه نصف قوت يومه فهو فقير وان كان معه قميص وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير لانه في الحال قد عدم ما هو محتاج اليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي ان يشترط في الفقير ان لا يكون له كسوة سوى ساتر العورة فان هذا غلو والغالب انه لا يوجد مثله ولا يخرجه عن الفقر كونه معتادا للسؤال فلا يجعل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على الكسب فان ذلك يخرجه عن الفقر فان قدر على الكسب بآلة فهو فقير ويجوز ان يشترى له الآلة وان قدر على كسب لا يليق بمروته وبحال مثله فهو فقير وان كان متفقها ويمنعه الاشتغال بالكسب من التفقه

... عن الصادق عليه السلام ان الله تعالى يقول ما من شيء الا وقد وكلت من يقبضه غيري الا الصدقة فاني اتلقفها بيدي تلقفا حتى ان الرجل ليتصدق

فهو فقير والا فغير فقير وان كان شغله المنع الكسب عن وظائف العبادات والاوراد والاوقات فليكتسب لان
الكسب اولى منه قال صلى الله عليه وآله طلب الحلال فريضة بعد الفريضة وان كان يكتسب ما يقوم ببعض كفايته
على نفقته فهذا اهون من الكسب فليس بفقير اقول الا ان الاولى عدم التشدد كما رواه اصحابنا في الصحيح عن الكاظم
عليه السلام انه سئل عن الرجل يكون ابوه او عمه او اخوه يكفيه مؤنته أياخذ الزكوة فيوسع به اذا كانوا
لا يوسعون عليه في كل ما يحتاج اليه قال لا باس وفيه قول آخر واعلم ان ما ذكره ابو حامد في تفسير الفقر
كذا ما سيذكره في تفسير المسكين مبني على ان الفقير اسوء حالا من المسكين وهو احد القولين في المسئلة
والقول الآخر ان الامر بالعكس ولعله الاصح لما رواه اصحابنا في الصحيح عن الصادق عليه السلام انه قال الفقير
الذي لا يسأل والمسكين الذي هو اجهد منه الذي يسأل وفي الحسن مثله وزاد والبائس اجهدهم وعلى
هذا تنعكس التفسيران الصنف الثاني المساكين والمسكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه فقد يملك الف درهم
وهو مسكين وقد لا يملك الا فاسا وحبلا وهو غني والدويرة التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاله
لا يسلبه اسم المسكين وكذا اثاث البيت اعني ما يحتاج اليه وذلك ما يليق به وكذا كتب الفقه لا تخرجه عن المسكنة
فاذا لم يملك سوى الكتب فلا يلزمه صدقة الفطر اقول ويدل على هذه الاحكام من اخبار اهل البيت عليهم السلام
ما رواه معاوية بن عمار في الصحيح عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الرجل يكون له ثمانمائة درهم او اربعمائة درهم وله
عيال وهو يحترف فلا يصيب نفقته فيها أيكب فيأكلها ولا يأخذ الزكوة او يأخذ الزكوة قال لا بل ينظر الى
فضلها فيقوت بها نفسه ومن وسعه ذلك من عياله ويأخذ البقية من الزكوة ويتصرف بهذه لا ينفقها في
الموثق عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الزكوة هل تصلح لصاحب الدار والخادم فقال نعم الا ان تكون داره
دار غلة فيخرج له من غلتها ما يكفيه وعياله فان لم تكن الغلة تكفيه لنفسه وعياله في طعامهم وكسوتهم وحاجتهم من غير اسراف
فقد حلت له الزكوة وان كانت غلتها تكفيهم فلا وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الرجل له دار
او خادم او عبد يقبل الزكوة قال نعم ان الدار والخادم ليسا بمال وفي التعليل اشعار باستثناء

ما ساوى الدار والخادم في المعنى وفي الموثق عن الصادق عليه السلام قال قد تحل الزكوة لصاحب السبعمائة وتحرم على صاحب
الخمسين درهما فقيل له وكيف يكون هذا فقال اذا كان صاحب السبعمائة له عيال كثير فلو قسمها بينهم لم تكفه فليعف
عنها نفسه وليأخذها لعياله واما صاحب الخمسين فانه يحرم عليه اذا كان وحده وهو محترف يعمل بها وهو يصيب
منها ما يكفيه ان شاء الله الى غير ذلك من الاخبار وما في معناها وهي مروية في كتب الحديث وقد ذكر الشيخ الطوسي في المبسوط من اصحابنا
ان الغني من لم يقدر على كفايته وكفاية من تلزمه نفقته على الدوام من ربح مال او غلة او صنعة والمشهور بين اصحابنا
انه من لم يملك مؤنة سنة له ولواجبي نفقته وقيل من لم يملك نصابا يجب فيه الزكوة او قيمته ويستدل للمشهور بما روي في
الموثق عن الصادق عليه السلام انه قال يأخذ الزكوة صاحب السبعمائة اذا لم يجد غيره قيل فان صاحب السبعمائة تجب عليه الزكوة
فقال زكوته صدقة على عياله فلا يأخذها الا ان يكون اذا اعتمد على السبعمائة انفدها في اقل من سنة فهذا يأخذها ولا تحل الزكوة
لمن كان محترفا وعنده ما تجب فيه الزكوة ان يأخذ الزكوة وتحصيل الضابط فيه على وجه يسلم من الاخبار والاقوال وشهادة
العقل والعرف لا يخلو من اشكال قال ابو حامد وحكم الكتاب حكم الثوب واثاث البيت فانه يحتاج اليه ولكن ينبغي ان
يحتاط في فهم الحاجة الى الكتاب فالكتاب يحتاج اليه لثلاثة اغراض التعليم والاستفادة والتفرج بالمطالعة اما حاجة التفرج
فلا تعتبر كاقتناء كتب الاشعار وتواريخ الاخبار وامثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجدي في الدنيا الا بوجه التفرج و
الاستيناس فهذا يباع في الكفارة وزكوة الفطر ويمنع اسم المسكنة واما حاجة التعليم ان كان لاجل الكسب كالمعلم
والمؤدب والمدرس باجرة فهذه آلته فلا تباع في الفطرة كادوات الخياط وسائر المحترفين وان كان يدرس لقيام
بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لانها حاجة مهمة واما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كادخاره
كتاب طب ليعالج به نفسه او كتاب وعظ ليطالع ويتعظ به فان كان في البلد طبيب وواعظ فهذا مستغنى عنه وان لم يكن
فهو محتاج اليه ثم ربما لا يحتاج الى مطالعة الكتاب الا بعد مدة فينبغي ان يضبط مدة الحاجة والاقرب ان يقال ما لا يحتاج
اليه في السنة فهو مستغنى عنه فان من فضل من قوت يومه شيء لزمه الفطرة فاذا قدرنا القوت باليوم فحاجة اثاث
البيت وثياب البدن ينبغي ان تقدر بالسنة فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والاثاث اشبه فلا تباع

وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة الا الى احديهما فان قال احديهما اصح والاخرى احسن فانا احتاج اليهما قلنا اكتف بالاصح
وبع الاحسن ودع التفرج والترفه وان كانت نسختان من علم واحد احديهما بسيط والاخرى وجيز فان كان
مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط وان كان قصده التدريس فيحتاج اليهما اذ في كل واحدة فائدة ليست في
الاخرى وامثال هذه الصور لا تنحصر ولم نتعرض له في فن الفقه فانما اوردناه لعموم البلوى والتنبيه بحسن هذا النظر على
غيره فان استقصاء هذه الصور غير ممكن اذ يتعدى مثله في النظر في اثاث البيت في مقدار ها وعددها ونوعها وفي ثياب البدن
وفي الدار وسعتها وضيقها وليس لهذه الامور حدود محدودة ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ويقرب في التحديدات بما يراه
ويقتحم فيه خطر الشبهات والمتورع يأخذ بالاحوط ويدع ما يريبه الى ما لا يريبه والدرجات المتوسطة المشكلة بين الاطراف
المتقابلة الجلية كثيرة ولا ينجي منها الا الاحتياط الصنف الثالث العاملون اقول العاملون هم عمال الصدقات جباية
وكتابة وحفظا وقسمة ونحوها ولو اغنياء والاشهر اشتراط حريتهم خلافا للمبسوط والمؤلفة هم الكفار المستمالون الى الجهاد وقيل
هم المنافقون وجوز جماعة كونهم مسلمين وفي الرقاب هم المكاتبون الذين ليس لهم ما يصرفونه في كتابتهم
والعبيد الذين كانوا تحت شدة فيعتقون منها ومع عدم الشدة قولان لتعارض النصوص ولا مع عدم
مستحق غيره فيجوز بلا خلاف والغارمون هم المدينون في غير معصية او مع التوبة مع عدم تمكنهم من القضاء فيجوز
اعطاؤهم من الزكوة بلا خلاف والدفع الى ارباب الديون بدون اذنهم وبعد موتهم وفي سبيل الله ما يشمل كل القربات
كالجهاد وتعمير مسجد وجسر ومدرسة ومعونة زائر ونحوها كما يستفاد من تفسير العسكري عليه السلام وغيره وفي الصحيح عن
علي بن يقطين قال قلت لابي الحسن عليه السلام يكون عندي المال من الزكوة افاحج به موالي واقاربي قال نعم فتخصيصه بالجهاد كما
اشتهر ليس بجيد مع انه بعيد عن ظاهر اللفظ وفي اشتراط حاجتهم خلاف والاصح جواز صرفه في كل قربة لا يتمكن فاعلها
الاتيان بها بدونه وان كان غنيا اما الغارمين فيعطى قدر كفايته على حسب حاله وان كان غنيا بلا خلاف وابن السبيل
المنقطع به وان كان غنيا في بلده فيعطى قدر بلغته واعتبار عجزه عن الاستدانة او بيع ماله بعيد عن اللفظ والصدق من الغزاة
المسكنة من غير بينة واليمين والاحوط اعتبار الظن الغالب بصدقه ولو ظهر عدم الاستحقاق فان كان بتفريط الزم الاجزاء والا

وفي سائر الاصناف لا بد من الثبوت فان من هو اوفى من غير افراطهم استرد وهذه مصارف زكوة المال والفطرة وقال
المفيد الفطرة تختص بالمساكين وظاهر الاخبار انه احوط واما الخمس فينقسم ستة اسهم ثلثة للامام عليه السلام سهم
سهم الله وسهم رسوله صلى الله عليه وآله وثلثة للاصناف الثلثة الباقية لظاهر الآية الشريفة والنصوص المستفيضة
وقيل بل خمسة اسهم سهم للامام عليه السلام وسهم لاولياء الرسول صلى الله عليه وآله وثلثة للثلثة الباقية لخبر الصحيح ويشعر
بعض النصوص باختصاص خمس الارباح كلا بالامام عليه السلام ويشترط في الاصناف الثلث كونهم اثني عشرية
لا العدالة بلا خلاف وان يكونوا هاشميين للاخبار المستفيضة خلافا لابن الجنيد لاطلاق الآية واخبار الصحيح والكفي

فصل م
والمساكين وابن السبيل كما هو

الاحتساب بالام عند الاكثر خلافا للسيد المرتضى وابن حمزة والاعتبر الفقر في ابن السبيل بل الحاجة في بلد التسليم خاصة
كما في الزكوة وفي الشرع قولان ولا يجب استيعاب اشخاص الثلث بلا خلاف ولا الاصناف الثلث في الآية لجنس لا للعموم وفي بعض
الاخبار المعتبرة ما يدل على ذلك الامام وفي وجوب بسط حصصهم عليهم او جواز تخصيص واحدة بها قولان اشهرهما الثاني واحوطهما
الاول كما اشرنا اليه سابقا وهل يسقط فرض الخمس حال غيبة الامام عليه السلام لما ورد من الرخص في الاخبار المستفيضة
الخمس فيه ثم الوصية به الى حضوره عليه السلام لان حقه فوجب ايصاله اليه بها امكن ام يدفن لانه اذا قام دله
على الكنوز كما جاء في الخبر ام يصرف النصف الى مستحقيه ويحفظ المختص بالوصاية او الدفن ام يصرف الكل الى
الموجودين لان عليه تمام كفايتهم مع القصور والزيادة في حضوره كما ورد في الرواية فكذا كلما مع الغيبة اقوال ويحمل
قويا سقوط ما يختص بالامام عليه السلام لتحليلهم عليهم السلام ذلك لشيعتهم ووجوب صرف حصص الباقين الى اهلها
لعدم المانع منه ولو صرف الكل اليهم لكان احوط واحسن ولكن يتولاه الفقيه المأمون كتولي النيابة كما يتولى
عن الغائب وربما يوجد ذلك بانه على تقدير ثبوت حقه عليه السلام لا ضرر في شمول الاذن في صرفه على هذا الوجه حتى لمالكه
لمن يعلم رضاه اذا كان المدفوع اليه من اهل الاضطرار والقصور وكان المال في معرض التلف مع التاخير لا
هو الغالب في مثل هذا الازمان فيكون دفعه اليهم حسابا احتسابا وما على المحسنين من سبيل بيان وظائف القابض وهي خمس
الاولى ان يعلم ان الله اوجب صرفه اليه ليكفى همه ويجعل هموما واحدا فقد تعبد الله الخلق بان يكون همهم الله

وهو الله أصلا واليوم الآخر معادا وهو المعنى بقوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق همه اقتضى الكرم إفاضة نعمة تكفي الحاجات فأكثر الأموال وصبها في أيدي عباده لتكون آلة لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم لطاعاتهم فمنهم من أكثر ماله فتنة وبلية فأقحمه في الخطر ومنهم من أحبه فحماه الدنيا كما يحمي المشفق مريضه فزوى عنه فضولها وساق إليه قدر حاجته على يد الأغنياء ليكون شغل الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم وفائدته تنصب إلى الفقراء فيتجردون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ولا تشغلهم عن التأهب الفاقة وهذا منتهى النعمة فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه فليأخذ ما يأخذه من الله رزقا وعونا له على الطاعة ولكن ينبغي أن يعزم على الطاعة فإن لم يقدر عليه فليصرفه إلى ما أباحه الله تعالى فإن استعان به على معصية الله كان كافرا لأنعم الله مستحقا للبعد والمقت من الله **الثانية** أن يشكر المعطي ويدعو له ويثني عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرجه عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله إليه وللطريق حق من حيث جعله الله طريقا وواسطة وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله وقد قال صلى الله عليه وآله من لم يشكر الناس لم يشكر الله وقد أثنى الله على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وخالق القدرة عليها نحو نعم العبد إنه أواب إلى غير ذلك وليقل القابض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب الأبرار وزكى عملك في عمل الأخيار وصلى على روحك في أرواح الشهداء وقد قال صلى الله عليه وآله من أسدى إليكم معروفا فكافئوه فإن لم تستطيعوا فادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه وقد روي هذا الحديث من طريق الخاصة أيضا مع حديث آخر في هذا الباب سيأتي ذكره ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء إن كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يعيره بالمنع إذا منع ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعه فوظيفة المعطي الاستصغار ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لا تناقض فيه إذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض والنافع للمعطي ملاحظة أسباب التصغير ويضره خلافه والآخذ بالعكس منه وكل ذلك

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول من صنع مثل ما صنع إليه فإنما كافأه ومن أضعفه كان شكورا ومن شكر كان كريما

لا يناقض رؤية النعمة من الله فإن من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلا **الثالثة** أن ينظر فيما يأخذه فإن لم يكن من حل تورع عنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ولن يعدم المتورع عن الحرام فتوحا من الحلال فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم إليه لا يعرف له مالكا معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة فإن فتوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به على ما سيأتي في كتاب الحلال والحرام وذلك إذا عجز عن الحلال فإذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة إذ لا تقع زكاة عن مؤديها وهو حرام أقول: ويستوي في ذلك العالم منه أخذ الزكاة مطلقا مع اشتغال ذمته بما يضطر إليه ليستعين أو يحتاج أداء ما يظنه أو زكاته **الرابعة** أن يتوقى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا القدر المباح ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق فإن كان يأخذ بالكتابة أو الغرامة فلا يزيد على قدر الدين وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجرة المثل فإن أعطي زيادة أبى وامتنع إذ ليس المال للمعطي حتى يتبرع به وإن كان مسافرا لم يزد على الزاد وكراء الدابة إلى مقصده وإن كان غازيا لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه للغزو خاصة من خيل وسلاح ونفقة وتقدير ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا زاد السفر والورع ترك ما يريبه إلى ما لا يريبه وإن أخذ بالمسكنة فلينظر أولا إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها ما يستغني عنه بعينه أو يستغني عن نفاسته فيمكن أن يبدل بما يكفي ويفضل بعض قيمته وكل ذلك إلى اجتهاده وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق وطرف آخر مقابله يتحقق معه أنه غير مستحق وبينهما أوساط مشتبهة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه والاعتماد في هذا على قول الآخذ ظاهرا وللمحتاج في تقدير الحاجة مقامات في التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه وميل الورع إلى التضييق وميل المتساهل إلى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا إلى فنون من التوسع وهو ممقوت في الشرع ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن مالا كثيرا بل ما يتمم كفايته من وقت أخذه إلى سنة فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث إن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخل ومن حيث إن رسول الله صلى الله عليه وآله ادخر لعياله قوت سنة فهذا أقرب ما يحد به حد الفقير والمسكين ولو اقتصر على حاجة شهر أو حاجة يوم فهو أقرب للتقوى ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة

والصدقة مختلفة فمن مبالغ في التقليل إلى حد أوجب الاقتصار على قوت يومه وليلته لما نهى صلى الله عليه وآله عن السؤال مع الغنى فسئل عن الغنى فقال غداؤه وعشاؤه وقال آخرون يأخذ إلى حد الغنى وهو نصاب الزكاة إذ لم يوجب الله الزكاة إلا على الأغنياء فقالوا له أن يأخذ لنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وقال قوم حد الغنى خمسون درهما أو قيمتها من الذهب لما روي أنه صلى الله عليه وآله قال من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش قيل وما غناه قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب وقال قوم أربعون لما روي أنه صلى الله عليه وآله قال من سأل وله أوقية فقد ألحف السؤال وبالغ آخرون في التوسيع فقالوا له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغني بها طول عمره أو يهيئ بضاعة ليتجر بها ويستغني بها لأن هذا هو الغنى فهذا أمكن فيما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب وذلك مستنكر وله حكم آخر بل التجويز إلى أن يشتري ضيعة فيستغني بها عن السؤال أقرب إلى الاحتمال **أقول** بل هذا هو الأصح وهو المستفاد من أخبار أهل البيت عليهم السلام ولا مناقضة لها مع النهي عن السؤال لمن له قوت اليوم أو الأوقية لأن السؤال مذموم مطلقا كما يأتي والأخذ من غير سؤال إلى هذا الحد جائز سيما إذا كان يتعلق القلب بأمر المعاش بدونه ولم يتفرغ همه للعلم والعبادة وإن كان صاحب عيال قال أبو حامد والأقرب إلى الاعتدال كفاية سنة فما وراءه فيه خطر وفيما دونه فيه تضييق وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك كما قال صلى الله عليه وآله إذ الإثم حزاز القلوب فإذا وجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه فليتق الله فيه ولا يترخص تعللا بالفتوى من علماء الظاهر فإن لفتاواهم قيودا ومطلقات من الضرورات وفيها تخمينات واقتحام شبهات والتوقي من الشبهات من شيم ذوي الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة **الخامسة** أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه أقول وهذا ساقط عندنا لما عرفت من عدم وجوب البسط على الأصناف إلا أن الأحوط ذلك والأولى أن يجتنب السؤال قال الصادق عليه السلام شيعتنا من لا يسأل الناس شيئا ولو مات جوعا وقال النبي صلى الله عليه وآله شهادة الذي يسأل في كفه ترد ونظر علي بن الحسين عليه السلام يوم عرفة إلى رجال يسألون فقال هؤلاء شرار من خلق الله الناس مقبلون على الله وهم مقبلون على الناس وقال الصادق عليه السلام لو يعلم السائل

١١٢ عتبش خواهیدن

١١٣ الحاف مبالغه کردن

١١٤ اوقیه مقدار چهل درهم است و نیم سبع دراهم

١١٥ هو المنقطع في الشي من غير إبانة يقال حززت العود أحزه حزا ... الأمور التي ... القلوب ... وهو حاك الإثم ... اللطافة ... ومن روى ... شدة ... وهو حال السالكين

وهو أن يقطع القلب

ما عليه من الوزر ما سأل أحد أحدا ولو يعلم المسؤول ما عليه إذا منع ما منع أحد أحدا وقال عليه السلام من سأل من غير فقر فإنما يأكل الجمر وقال الباقر عليه السلام أقسم بالله وهو حق ما فتح رجل على نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر وكان سيد العابدين عليه السلام ضمنت على ربي أن لا يسأل أحد أحدا من غير حاجة إلا اضطرته حاجة إلى المسألة من غير حاجة وقال النبي صلى الله عليه وآله لأصحابه ألا تبايعون فقالوا قد بايعناك يا رسول الله قال تبايعون على أن لا تسألوا الناس شيئا فكان بعد ذلك يقع المخصرة من يد أحدهم فينزل لها ولا يقول لأحد ناولنيها وقال عليه السلام لو أن أحدكم يأخذ حبلا فيأتي بحزمة حطب على ظهره فيبيعها فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل وقال الصادق عليه السلام اشتدت حال رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله فقالت له امرأته لو أتيت النبي صلى الله عليه وآله فسألته فجاء إلى النبي صلى الله عليه وآله فلما رآه النبي قال من سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله فقال الرجل ما يعني غيري فرجع إلى امرأته فأعلمها فقالت إن رسول الله صلى الله عليه وآله بشر فأعلمه فأتاه فلما رآه قال من سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله حتى فعل ذلك ثلاث مرات ثم ذهب الرجل فاستعار معولا ثم أتى الجبل فصعده وقطع حطبا ثم جاء به فباعه بنصف مد من دقيق ثم ذهب من الغد فجاء بأكثر منه فباعه ولم يزل يعمل ويجمع حتى اشترى بكرين وغلاما ثم أثرى وحسنت حاله فأتى النبي صلى الله عليه وآله فأعلمه كيف جاء يسأله وكيف سمع فقال صلى الله عليه وآله قلت لك من سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله وقال الصادق عليه السلام طلب الحوائج إلى الناس استسلاب للعزة ومذهبة للحياء واليأس مما في أيدي الناس عز للمؤمن والطمع هو الفقر الحاضر وعن النبي صلى الله عليه وآله من استغنى أغناه الله ومن استعف أعفه الله ومن سأل أعطاه الله ومن فتح على نفسه باب مسألة فتح الله عليه سبعين بابا من الفقر لا يسد أدناها شيء ومسألة رجل فقال السائل يوجه فقال النبي صلى الله عليه وآله قد افتقر من سأل ثم قال صلى الله عليه وآله الأسئلة تحت الكريم ولا تسأل بوجه الله الكريم وهذه الأخبار كلها تنبئ عن حرمة السؤال إلا عن ضرورة وإن كان مكروها في الحالة الأولى **الباب الرابع** في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها **بيان فضل الصدقة** قال صلى الله عليه وآله تصدقوا ولو بتمرة فإنها تسد من الجائع وتطفئ

لحظته كما تطفى الماء النار وقال صلى الله عليه وآله اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة وقال صلى الله
عليه وآله ما من عبد مسلم تصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا كان الله عز وجل ياخذها بيمينه فيربيها
كما يربي احدكم فصيله حتى تبلغ التمرة مثل احد وقال صلى الله عليه وآله لابي الدرداء اذا طبخت مرقة فاكثر ماءها
ثم انظر اهل بيت من جيرانك فاصبهم منه بمعروف وقال صلى الله عليه وآله ما احسن عبد الصدقة الا احسن الله
الخلافة على تركته وقال صلى الله عليه وآله كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس وسئل صلى الله عليه وآله
اي الصدقة افضل قال ان تصدق وانت صحيح شحيح تامل البقاء وتخشى الفاقة ولا تمهل حتى اذا بلغت
الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقال صلى الله عليه وآله يوما لاصحابه تصدقوا فقال رجل ان عندي دينارا
قال انفقه على نفسك قال ان عندي آخر قال انفقه على زوجتك قال ان عندي آخر قال انفقه على ولدك
قال ان عندي آخر قال انفقه على خادمك قال ان عندي آخر قال انت ابصر به وقال صلى الله عليه وآله لا
تحل الصدقة لآل محمد انما هي اوساخ الناس اقول المراد بالصدقة في هذا الحديث الزكاة المفروضة كما ورد
عن الصادق عليه السلام وفي المنذور والكفارات قولان اما المندوبة فلا خلاف في اباحتها لهم
بسنده وفي الصحيح عنهم عليهم السلام انما تلك الصدقة الواجبة على الناس لا تحل لنا فاما غير ذلك فليس به باس
لو حرمت الصدقة علينا لم يحل لنا ان نخرج الى مكة لان كل ما بين مكة والمدينة فهو صدقة 117
ومن طرق الخاصة في فضل الصدقة ما رواه في الفقيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله الارض يوم القيامة نار ما خلا ظل
المؤمن فان صدقته تظله وقال ابو جعفر عليه السلام البر والصدقة ينفيان الفقر ويزيدان في العمر ويدفعان عن
صاحبهما سبعين ميتة سوء وقال الصادق عليه السلام داووا مرضاكم بالصدقة وادفعوا البلاء بالدعاء
واستنزلوا الرزق بالصدقة فانها تفك من بين لحي سبعمائة شيطان وليس شيء اثقل على الشيطان من 118
الصدقة على المؤمن وهي تقع في يد الرب قبل ان تقع في يد العبد وقال عليه السلام الصدقة باليد تقي ميتة
السوء وتدفع سبعين نوعا من انواع البلاء وتفك عن لحي سبعين شيطانا كلهم يامره ان لا يفعل وقال عليه السلام

يستحب ان يضع السائل بيده ويامر السائل ان يدعو له وقال عليه السلام باكروا بالصدقة فان البلايا لا تخطاها
ومن تصدق بالصدقة اول النهار دفع الله عنه شر ما ينزل من السماء في ذلك اليوم فان تصدق اول الليل دفع الله
عنه شر ما ينزل من السماء في تلك الليلة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله لا اله الا هو ليدفع بالصدقة 119
الداء والدبيلة والحرق والغرق والهدم والجنون وعد سبعين بابا من الشر وقال عليه السلام صدقة السر تطفئ
غضب الرب جل جلاله وروى عمار عن الصادق عليه السلام قال قال لي يا عمار الصدقة والله في السر افضل من الصدقة
في العلانية وكذلك والله العبادة في السر افضل من العبادة في العلانية وقال رسول الله صلى الله عليه وآله اذا طرقكم
سائل ذكر بليل فلا تردوه وقال عليه السلام الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر وصلة الاخوان بعشرين 120
وصلة الرحم باربعة وعشرين وسئل عليه السلام اي الصدقة افضل قال على ذي الرحم الكاشح وقال عليه
السلام لا صدقة وذو رحم محتاج وقال عليه السلام ملعون ملعون من القى كله على الناس ملعون ملعون من
ضيع من يعول وقال ابو الحسن الرضا عليه السلام ينبغي للرجل ان يوسع على عياله لئلا يتمنوا موته وسئل الصادق
عليه السلام عن السائل يسال ولا يدرى ما هو فقال اعط من وقع في قلبك الرحمة له وقال عليه السلام اعط
دون الدرهم قلت اكثر ما يعطى قال اربعة دوانيق وروى الوصافي عن ابي جعفر عليه السلام قال كان فيما
ناجى الله عز وجل موسى عليه السلام ان قال يا موسى اكرم السائل ببذل يسير او برد جميل انه ياتيك من ليس
بانس ولا جان ملائكة من ملائكة الرحمن يبلونك فيما خولتك ويسالونك مما نولتك فانظر كيف انت صانع يا ابن عمران
وقال عليه السلام اعط السائل ولو على ظهر فرس وقال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تقطعوا على السائل مسألته
فلولا ان المساكين يكذبون ما افلح من ردهم وروى عن الوليد بن صبيح قال كنت عند ابي عبد الله عليه السلام فجاء سائل
فاعطاه ثم جاء آخر فاعطاه ثم جاء آخر فاعطاه ثم جاء آخر فقال وسع الله عليك ثم قال ان رجلا لو كان له مال
يبلغ ثلثين او اربعين الف درهم ثم شاء ان لا يبقى منها شيئا الا وضعه في حق لفعل فيبقى لا مال له فيكون من الثلثة
الذين يرد دعاؤهم قال قلت من هم قال احدهم رجل كان له مال فانفقه في وجهه ثم قال يا رب ارزقني

الم ارزقك ورجل جلس في بيته ولا يسعى في طلب الرزق ويقول يا رب ارزقني فيقول الله عز وجل الم اجعل لك
السبيل الى الطلب للرزق ورجل له امراة تؤذيه فيقول يا رب خلصني منها فيقول عز وجل الم اجعل امرها بيدك وقال الصادق
عليه السلام في السؤال اطعموا ثلثة وان شئتم ان تزدادوا فازدادوا والا فقد اديتم حق يومكم وقال عليه السلام
اذا اعطيتموهم فلقنوهم الدعاء فانه يستجاب لهم فيكم ولا يستجاب لهم في انفسهم وقال الصادق عليه السلام في الرجل يعطي
غيره الدراهم يقسمها قال يجري له من الاجر مثل ما يجري للمعطي ولا ينقص من اجره شيئا ولو ان المعروف جرى
على سبعين يدا لاوجروا كلهم من غير ان ينقص من اجر صاحبه شيء وسئل الصادق عليه السلام اي الصدقة افضل
121 قال جهد المقل اما سمعت قول الله عز وجل ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة هل ترى ههنا فضلا
وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله تبارك وتعالى كره لي ست خصال وكرههن للاوصياء من ولدي و
اتباعهم من بعدي العبث في الصلوة والرفث في الصوم والمن بعد الصدقة واتيان المساجد جنبا والتطلع
في الدور والضحك بين القبور وروى عن مسعدة بن صدقة عن الصادق عن ابائه عليهم السلام ان امير المؤمنين عليه السلام
122 بعث الى رجل بخمسة اوساق من تمر البغيبغة وكان الرجل ممن يرجو نوافله ويرجو نائله ورفده وكان لا يسال
علي عليه السلام ولا غيره شيئا فقال رجل لامير المؤمنين عليه السلام والله ما سالك فلان شيئا ولقد كان يجزيه من الخمسة
الاوساق وسق فقال له امير المؤمنين عليه السلام لا كثر الله في المؤمنين ضربك اعطي انا وتبخل انت والله
لا اعطي الذي يرجوني الا من بعد مسالته ثم اعطيته بعد المسالة فلم اعطه الا ثمن ما اخذت منه وذلك لاني عرضته ان
يبذل لي وجهه الذي يعفره في التراب لربي وربه عز وجل عند تعبده له وطلب حوائجه اليه فمن فعل هذا باخيه المسلم وقد
عرف انه موضع لصلته ومعروفه فلم يصدق الله عز وجل في دعائه حيث يتمنى له الجنة بلسانه ويبخل عليه بالحطام
من ماله وذلك ان العبد قد يقول في دعائه اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات فاذا دعا لهم بالمغفرة فقد طلب لهم الجنة فما
انصف من فعل هذا بالقول ولم يحققه بالفعل وقال الصادق عليه السلام من لم يقدر على صلتنا فليصل صالحي
موالينا يكتب له ثواب صلتنا ومن لم يقدر على زيارتنا فليزر صالحي موالينا يكتب له ثواب زيارتنا

قال امير المؤمنين عليه السلام اول ما يبدا به في الآخرة صدقة الماء يعني في الاجر وقال ابو جعفر عليه السلام ان الله تبارك وتعالى
يحب ابراد الكبد الحراء ومن سقى كبدا حراء من بهيمة وغيرها اظله الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله وروى معاوية بن عمار عن
ابي عبد الله عليه السلام قال من سقى الماء في موضع يوجد فيه الماء كان كمن اعتق رقبة ومن سقى الماء في موضع لا يوجد فيه الماء
كان كمن احيى نفسا ومن احيى نفسا فكانما احيى الناس جميعا **بيان اخفاء الصدقة واظهاره** قد اختلف طريق الطلاب
الاخلاص في ذلك فمال قوم الى ان الاخفاء افضل ومال قوم الى ان الاظهار افضل ونحن نشير الى ما في كل واحد من المعاني والآفات
ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه اما الاخفاء ففيه خمسة معان الاول انه ابقى للستر على الآخذ فان اخذه ظاهرا هتك لستر المروة
وكشف عن الحاجة وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل اغنياء من التعفف الثاني انه
اسلم لقلوب الناس والسنتهم فانهم ربما يحسدون او ينكرون عليه اخذه ويظنون انه اخذ مع الاستغناء او ينسبونه
الى اخذ زيادة والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر وصيانتهم عن هذه الجرائم اولى وقال ابو ايوب السختياني
اني لاترك لبس الثوب الجديد خشية ان يحدث في جيراني حسد وقال بعض الزهاد ربما تركت استعمال الشيء لاجل اخواني
يقولون من اين له هذا وعن ابراهيم التيمي انه راى على رجل قميصا جديدا فقال بعض اخوانه من اين لك هذا فقال كسانيه اخي خيثمة
ولو علمت ان اهله علموا به ما قبلته الثالث اعانة المعطي على اسرار العمل فان فضل السر على الجهر في الاعطاء اكثر و
الاعانة على اتمام المعروف معروف والكتمان لا يتم الا باثنين فمهما اظهر هذا انكشف امر المعطي ودفع رجل الى
بعض العلماء شيئا ظاهرا فرده ودفع اليه آخر شيئا في السر فقبله فقيل له في ذلك فقال ان هذا عمل بالادب في
اخفاء معروفه فقبلته وذاك اساء ادبه في عمله فرددته عليه واعطى رجل بعض الصوفية شيئا في الملا فرده فقال
لم ترد على الله ما اعطاك فقال انك اشركت غير الله فيما هو لله ولم تقنع بعين الله عز وجل فرددت عليك شركك
الرابع ان في اظهار الاخذ ذلا وامتهانا وليس للمؤمن ان يذل نفسه كان بعض العلماء ياخذ في السر ولا ياخذ في العلانية ويقول
ان في اظهاره اذلالا للعلم وامتهانا لاهله فما كنت بالذي ارفع شيئا من الدنيا بوضع العلم واذلال اهله
الخامس الاحتراز عن شبهة الشركة قال صلى الله عليه وآله من اهدي له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها وبان تكون ورقا

او ذهبا لا يخرج عن كونه هدية فانه زاده بالعمل بالملاء مكروه الا برضا جميعهم والخلو عن شبهة فاذا انفرد وسلم عن
واما الاظهار والتحدث به ففيه معان اربعة الاول الاخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمراياة الثاني
اسقاط الجاه والمنزلة واظهار العبودية والمسكنة والتبري عن الكبرياء ودعوى الاستغناء واسقاط النفس
عن اعين الخلق قال بعض العارفين لتلميذه اظهر الاخذ على كل حال ان كنت آخذا فانك لا تخلو من احد رجلين
رجل تسقط من قلبه ان فعلت ذلك فذلك هو المراد لانه اسلم لدينك واقل لآفات نفسك او رجل تزداد
في قلبه باظهارك الصدق فذلك الذي هو يريد اخوك كان يزداد ثوابا بزيادة حبه لك وتعظيمه اياك فتوجر
انت اذ كنت سبب مزيد ثوابه الثالث هو ان العارف لا نظر له الا الى الله والسر والعلانية في حقه واحد
فاختلاف الحال شرك في التوحيد قال بعضهم كنا لا نعبأ بدعاء من يأخذ في السر ويرد في العلانية والالتفات الى
الخلق حضروا ام غابوا نقصان في الحال بل ينبغي ان يكون النظر مقصورا على الواحد الفرد وحكي ان بعض الشيوخ كان
كثير الميل الى واحد من جملة المريدين فشق على الآخرين ذلك فاراد ان يظهر لهم فضيلة ذلك المريد فاعطى كل واحد
منهم طائرا وقال ليذبحه حيث لا يراه احد فذهبوا ثم جاؤوا وقد ذبح كل واحد طائره الا ذلك المريد فانه رد
طائره حيا فقال الشيخ مالك لم تذبح كما ذبح اصحابك فقال لم اجد موضعا لا يراني فيه احد فان الله تعالى يراني
في كل موضع فقال الشيخ لهذا اميل اليه لانه لا يلتفت الى غير الله الرابع ان الاظهار اقامة لسنة الشكر وقد قال تعالى
واما بنعمة ربك فحدث والكتمان كفران النعمة وقد ذم الله تعالى من كتم ما آتاه الله وقرنه بالبخل وقال الذين يبخلون
ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم اذا انعم الله تعالى على عبد نعمة
احب ان ترى عليه واعطى رجل بعض العارفين شيئا في السر فرفع به يده وقال هذا من الدنيا والعلانية فيها
افضل والسر في امور الآخرة افضل ولذلك قال بعضهم اذا اعطيت في الملا فخذ ثم اردد في السر والشكر
محثوث عليه قال صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله والشكر قائم مقام المكافأة حتى قال صلى
الله عليه وسلم من اسدى اليكم معروفا فكافئوه فان لم تستطيعوا فاثنوا عليه خيرا وادعوا له حتى تعلموا انكم قد كافأتموه

الى

ولما قالت المهاجرون في الشكر يا رسول الله ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عليهم قاسمونا الاموال حتى خفنا ان
قد ذهبوا بالاجر كله فقال كلا ما شكرتم لهم واثنيتم به عليهم اي هو مكافأة فالآن اذا عرفت هذه المعاني
فاعلم ان ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافا في المسألة بل هو اختلاف حال فكشف الغطاء
في هذا انا لا نحكم حكما باتا بان الاخفاء افضل في كل حال او الاظهار افضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات
ويختلف النيات باختلاف الاحوال والاشخاص فينبغي ان يكون المخلص مراقبا لنفسه حتى لا يتدلى بحبل
الغرور ولا ينخدع بتلبيس الطبع ومكر الشيطان والمكر والخداع اغلب في معاني الاخفاء منه في الاظهار
مع ان له دخلا في كل واحد منهما فاما مدخل الخداع في الاسرار فمن ميل الطبع اليه لما فيه من حفظ الجاه و ١٢٣
المنزلة وسقوط القدر من اعين الناس ونظر الخلق اليه بعين الازدراء والى المعطي بعين المنعم المحسن اليه
فهذا هو الداء الدفين ويسكن في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي
ذكرناها ومعيار كل ذلك ومحكه امر واحد وهو ان يكون تألمه بانكشاف اخذه للصدقة كتألمه بانكشاف
صدقة اخذها بعض اقرانه وامثاله فان كان يبغي صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن او يتقي
انتهاك الستر او اعانة المعطي على الاسرار او صيانة العلم عن الابتذال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف
صدقة اخيه فان كان انكشاف امره اثقل عليه من انكشاف امر غيره فتقديره الحذر من هذه المعاني اغاليط
واباطيل من مكر الشيطان وخدعه فان اذلال العلم محذور من حيث انه علم لا من حيث انه علم زيد او علم عمرو
والغيبة محذورة من حيث انها تعرض لعرض مصون لا من حيث انها تعرض لعرض زيد على الخصوص ومن
احسن ملاحظة مثل هذا ربما عجز الشيطان عنه والا فلا يزال كثير العمل قليل الحظ واما جانب الاظهار
فميل الطبع اليه من حيث انه تطييب لقلب المعطي واستحثاث له على مثله واظهار عند غيره انه من المبالغين
في الشكر حتى يرغبوا في اكرامه وتفقده وهذا داء دفين في الباطن والشيطان لا يقدر على المتدين
الا بان يروج عليه هذا الخبث في معرض السنة ويقول له الشكر من السنة والاخفاء من الرياء ورد

على المعاني التي ذكرناها ليحمله على الاظهار وقصده الباطن ما ذكرناه ومعيار ذلك ومحكه ان تنظر الى ميل نفسك الى الشكر
حيث لا ينتهي الخبر الى المعطي ولا الى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون اظهار العطية ويرغبون في اخفائها
وعادتهم انهم لا يعطون الا من يخفي ولا يشكر فان استوت هذه الاحوال عنده فليعلم ان باعثه هو اقامة السنة في
الشكر والتحدث بالنعمة والا فهو مغرور ثم اذا علم ان باعثه السنة فلا ينبغي ان يغفل عن قضاء حق المعطي فينظر فان
كان هو ممن يحب الشكر والنشر فينبغي ان يخفي ولا يشكر لان قضاء حقه ان لا ينصره على الظلم وطلبه الشكر ظلم واذا
علم من حاله انه لا يحب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي
مدح بين يديه ضربتم عنقه لو سمعها ما افلح مع انه صلى الله عليه وسلم كان يثني على قوم في وجوههم لثقته بيقينهم وعلمه بانه
لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال لواحد انه سيد اهل الوبر وقال في آخر اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه وسمع كلام
رجل فاعجبه فقال ان من البيان لسحرا وقال اذا علم احدكم من اخيه خيرا فليخبره فانه يزداد رغبة في الخير وقال
اذا مدح المؤمن في وجهه ربا الايمان في قلبه وقال من عرف نفسه لم يضره مدح الناس فدقائق هذه المعاني ينبغي ان يلحظها
من راعى قلبه فان اعمال الجوارح مع اهمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان وشماتة له لكثرة التعب وقلة النفع ومثل
هذا العلم هو الذي يقال فيه ان تعلم مسألة واحدة منه افضل من عبادة سنة اذ بهذا العلم تحيى عبادة العمر وبالجهل به
تموت عبادة العمر وتتعطل وعلى الجملة فالاخذ في الملا والرد في السر احسن المسالك واسلمها فلا ينبغي ان يدفع بالتزويقات
الا ان يكمل المعرفة بحيث يستوي السر والعلانية وذلك هو الكبريت الاحمر يتحدث به ولا يرى بيان افضلية اخذ الصدقة
او الزكوة قيل ان الاخذ من الصدقة افضل لان في اخذ الزكوة مزاحمة للمساكين وتضييقا عليهم ولانه ربما لا يكمل في
اخذه صفة الاستحقاق واما الصدقة فالامر فيها اوسع وقيل بل اخذ الزكوة اولى لانه اعانة على واجب ولو ترك المساكين
كلهم اخذ الزكوات لأثموا ولان الزكوة لا منة فيها وانما هي حق واجب لله تعالى رزقا لعباده المحتاجين ولانه اخذ بالحاجة والانسان
يعلم حاجة نفسه قطعا واخذ الصدقة اخذ بالدين فان الغالب ان المتصدق يعطي من يعتقد فيه خيرا ولان مرافقة المساكين ادخل
في الذل والمسكنة وابعد من التكبر اذ قد يأخذ الانسان الصدقة في معرض الهدية فلا تتميز عنها وهذا تنصيص على ذل الآخذ وحاجته

والقول

والحق فيه ان هذا يختلف باختلاف احوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية فان كان في شبهة من صفة
الاستحقاق فلا ينبغي ان يأخذ الزكوة واذا علم انه مستحق قطعا فاذا اخذ هذا بين الزكوة والصدقة فان كان صاحب الصدقة
ذلك المال لو لم يأخذه هو فلياخذ الصدقة فان الواجب يصرفه صاحبه الى مستحقه ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين
وان كان المال معرضا للصدقة ولم يكن في اخذ الزكوة تضييق على المساكين فهو مخير والامر فيهما متقارب واخذ الزكوة اشد
في كسر النفس واذلالها في اكثر الاحوال اقول في الشق الاخير ايضا اخذ الصدقة اولى لانها اطهر ولاباحتها المعصوم عليه السلام
كما ورد سابقا اذا كان الآخذ من اهل العلم والبصيرة بل الاولى له ان لا يأخذ الصدقة ايضا الا مع الضرورة الشديدة فضلا عن الزكوة
لما ورد من حديث العسكري عليه السلام ومع الضرورة يجب الاخذ قال الصادق عليه السلام تارك الزكوة وقد وجبت
له مثل مانعها وقد وجبت عليه الباب الخامس في زكوة الجسد روى في الكافي باسناده عن الصادق عليه السلام قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله يوما لاصحابه ملعون كل مال لا يزكى ملعون كل جسد لا يزكى ولو في كل اربعين يوما مرة فقيل يا رسول الله
اما زكوة المال فقد عرفناها فما زكوة الاجساد فقال لهم ان تصاب بآفة قال فتغيرت وجوه الذين سمعوا ذلك منه فلما
رآهم قد تغيرت الوانهم قال هل تدرون ما عنيت بقولي قالوا لا يا رسول الله قال بلى الرجل يخدش الخدشة وينكب النكبة ويعثر
العثرة ويمرض المرضة ويشاك الشوكة وما اشبه هذا حتى ذكر في حديثه اختلاج العين وعن الصادق عليه السلام على كل جزء من
اجزائك زكوة واجبة لله عز وجل بل على كل منبت شعر بل على كل لحظة فزكوة العين النظر بالعبر والغض عن الشهوات وما يضاهيها
وزكوة الاذن استماع العلم والحكمة والقرآن وفوائد الدين من الموعظة والنصيحة وما فيه نجاتك والاعراض عما هو ضده من الكذب والغيبة
واشباههما وزكوة اللسان النصح للمسلمين والتيقظ للغافلين وكثرة التسبيح والذكر وغيره وزكوة اليد البذل والعطاء والسخاء بما
انعم الله به عليك وتحريكها بكتبة العلوم ومنافع ينتفع بها المسلمون في طاعة الله تعالى والقبض عن الشرور وزكوة الرجل السعي
في حقوق الله من زيارة الصالحين ومجالس الذكر واصلاح الناس وصلة الرحم والجهاد وما فيه صلاح قلبك وسلامة دينك
هذا ما تحتمل القلوب [illegible] وما لا يشرف عليه الا عباده المقربون المخلصون اكثر من ان يحصى وهم اربابه وهو شعارهم دون غيرهم

هذا آخر كتاب اسرار الزكوة ومهماتها من المحجة البيضاء في احياء الاحياء
ويتلوه ان شاء الله كتاب اسرار الصيام ومهماته
والحمد لله اولا وآخرا

كتاب اسرار الصيام ومهماته

وهو الكتاب السادس من ربع العبادات من المحجة البيضاء في احياء الاحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اعظم على عباده المنة بما دفع عنهم كيد الشيطان وفنه ورد امله وخيب ظنه اذ جعل الصوم حصنا لاوليائه وجنة وفتح لهم ابواب الجنة وعرفهم ان وسيلة الشيطان الى قلوبهم الشهوات المستكنة وان بقمعها تصبح النفس المطمئنة ظاهرة الشوكة في قصم خصمها قوية المنة والصلوة على محمد قائد الحق وممهد السنة وعلى آله المعصومين واصحابه ذوي العقول المرجحة وسلم كثيرا اما بعد 124

فان الصوم ربع الايمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وآله الصوم نصف الصبر وبمقتضى قوله الصبر نصف الايمان ثم هو متميز بخاصية النسبة الى الله تعالى من بين سائر الاركان اذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم كل حسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف الا الصيام فانه لي وانا اجزي به وقد قال الله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب 125

وناهيك في فضيلته قوله صلى الله عليه وآله والذي نفسي بيده لخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك يقول الله عز وجل انما يذر شهوته وطعامه وشرابه لاجلي فالصوم لي وانا اجزي به وقال صلى الله عليه وآله للجنة باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون وهو موعود بلقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله عليه وآله للصائم فرحتان فرحة عند افطاره وفرحة عند لقاء ربه وقال صلى الله عليه وآله لكل شيء باب وباب العبادة الصوم وقال نوم الصائم عبادة اقول ومن طريق الخاصة ما رواه في الفقيه قال ابو جعفر عليه السلام بني الاسلام على خمسة اشياء على الصلوة والزكوة والحج والصوم والولاية وقال رسول الله صلى الله عليه وآله الصوم جنة من النار وقال صلى الله عليه وآله الصائم في عبادة وان كان نائما على فراشه ما لم يغتب مسلما وقال صلى الله عليه وآله قال الله تعالى الصوم لي وانا اجزي به وللصائم فرحتان

حين يفطر وحين يلقى ربه عز وجل والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم عند الله اطيب من ريح المسك وقال صلى الله عليه وآله لاصحابه الا اخبركم بشيء ان فعلتموه تباعد الشيطان منكم كما تباعد المشرق من المغرب قالوا بلى يا رسول الله قال الصوم يسود وجهه والصدقة تكسر ظهره والحب في الله والموازرة على العمل الصالح يقطع دابره والاستغفار يقطع وتينه ولكل شيء زكوة وزكوة الابدان الصيام وقال صلى الله عليه وآله ان الله تعالى وكل ملائكة بالدعاء للصائمين وقال اخبرني جبرئيل عن ربي تعالى ذكره انه قال ما امرت ملائكتي بالدعاء لاحد من خلقي الا استجبت لهم فيه وقال الصادق عليه السلام في قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة قال يعني بالصبر الصوم 136

وقال اذا نزلت بالرجل النازلة او الشدة فليصم فان الله تعالى يقول واستعينوا بالصبر والصلوة وقال عليه السلام من صام لله عز وجل يوما في شدة الحر فاصابه ظماء وكل الله به الف ملك يمسحون وجهه ويبشرونه حتى اذا افطر قال الله تعالى ما اطيب ريحك وروحك يا ملائكتي اشهدوا اني قد غفرت له وقال ابو الحسن الاول عليه السلام قيلوا فان الله تبارك وتعالى يطعم الصائم ويسقيه في منامه وقال الصادق عليه السلام نوم الصائم عبادة وصمته تسبيح وعمله متقبل ودعاؤه مستجاب اقول واعظم الصيام اجرا صوم شهر رمضان ففي الحديث النبوي من صام شهر رمضان ايمانا واحتسابا وكف سمعه وبصره ولسانه عن الناس قبل الله صومه وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واعطاه ثواب الصابرين وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وآله لما سئل عن ليلة القدر قام خطيبا فقال بعد الثناء على الله عز وجل اما بعد فانكم سألتموني عن ليلة القدر ولم اطوها عنكم لاني لم اكن بها عالما اعلموا ايها الناس انه من ورد عليه شهر رمضان وهو صحيح سوي فصام نهاره وقام وردا من ليله وواظب على صلوته وهجر الى جمعته وغدا الى عيده فقد ادرك ليلة القدر وفاز بجائزة الرب قال الصادق عليه السلام فاز والله بجوائز ليست كجوائز العباد 137

وفي الصحيح عنه عليه السلام قال انما فرض الله الصيام ليستوي به الغني والفقير وذلك ان الغني لم يكن ليجد مس الجوع فيرحم الفقير لان الغني كلما اراد شيئا قدر عليه فاراد الله عز وجل ان يسوي بين خلقه وان يذيق الغني مس الجوع والالم ليرق على الضعيف ويرحم الجائع فقد لم يكن في الصوم الا الارتقاء من حضيض حظوظ النفس البهيمية الى ذروة التشبه

بالملائكة الروحانية لكفى به فضلا ومنقبة قال ابو حامد انما كان الصوم لله ومشرفا بالنسبة اليه وان كانت العبادات كلها له كما شرف البيت بالنسبة اليه والارض كلها له لمعنيين احدهما ان الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يعلمه الا الله تعالى فانه عمل في الباطن بالصبر المجرد والثاني انه قهر لعدو الله فان وسيلة الشيطان لعنه الله الشهوات وانما تقوى الشهوات بالاكل والشرب ولذلك قال صلى الله عليه وآله ان الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع ولذلك قال صلى الله عليه وآله لعائشة داومي قرع باب الجنة قالت بماذا قال بالجوع فلما كان الصوم على الخصوص قمعا للشيطان وسدا لمسالكه وتضييقا لمجاريه استحق التخصيص بالنسبة الى الله ففي قمع عدو الله نصرة لله وناصر الله موقوف على النصرة له قال الله تعالى ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم فالبداية بالجهد من العبد والجزاء بالهداية من الله ولذلك قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وانما التغيير تكثير الشهوات فهي مرتع الشياطين ومرعاهم فما دامت مخصبة لم ينقطع ترددهم وما داموا يترددون فلا ينكشف للعبد جلال الله وكان محجوبا عن لقائه قال رسول الله صلى الله عليه وآله لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السماء فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة فاذا عظمت فضيلته الى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر اركانه وسننه وشروطه الباطنة ونبين ذلك بثلاثة ابواب

الباب الاول في الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بافساده اقول ولنذكر فيه طريقة اهل البيت عليهم السلام فنقول يجب الصوم على كل مكلف خال عن الحيض والنفاس صحيح من المرض المستضر به مقيم او في حكمه ويصح من هؤلاء الشروط الا من النائم والمغمى عليه والمجنون مع سبق النية منهم ومن الصبي المميز على خلاف في الشرعي غير النائم اما الحائض والنفساء والمريض المتضرر به فلا يصح منهم قولا واحدا واما المسافر فلا يصح منه صوم رمضان والفرض من الصيام الواجب الا ثلثة ايام بدل الهدي وثمانية عشر بدل البدنة لمن افاض من عرفات قبل الغروب عامدا والنذر المشترط سفرا وحضرا في كلام الاكثر والاحوط عدم التعرض لايقاع مثله في السفر ومن المندوب قولان ثالثها الكراهة والاصح المنع منه مطلقا الا ثلثة ايام للحاجة عند قبر النبي صلى الله عليه وآله والاظهر من كلامهم الحاق

الشروط

الاعذار المذكورة الا المسافر مع جهله بالحكم والحائض والنفساء تعمدا وكذا المريض والمسافر ولو زال العذر قبل الزوال وجب عليهما بلا خلاف الا في ... المفطر ... فالمريض يفطر ... الغروب كالحائض واما المسافر ... انه ان خرج من بيته قبل الزوال افطر وان خرج بعده صام واعتد به ... اقوال اخر ... والحامل المقرب ... واللبن اذا خافتا الضرر بها او بولدهما افطرتا وتصدقتا بمد وقضتا وكذا الشيخ والشيخة وذو العطاش ... واحوط ... الصيام ... المعين ... وقيل ... المعين كفت القربة ... الاختيار ... الاضطرار الى الزوال ... كالمعين وفي رمضان ... ينوي الصوم قبل ... زوال الشمس ... وان نوى بعد الزوال ... ينوي ... ونية واحدة لصيام الشهر كله ... صوم يوم الشك عن رمضان ... بالقرب ... عدلين ... وما الواجبات والتروك فهي الامساك عن تعمد الاكل والشرب والجماع والاستمناء ... والكذب ... وقضاؤه خاصة على ... والاصح ... والكذب ... واجبا بلا خلاف ويكفر ... بصوم رمضان بعتق رقبة او اطعام ستين مسكينا او صوم شهرين متتابعين ... بكفارة اليمين ... وقضاء رمضان ان افطر بعد العصر وقبل الزوال ... عشرة ... وقيل ... ثم في وجوب القضاء خاصة ... الكفارة ... الصيام ... العبادة ... الصوم ... عليه السلام قال لا يضر الصائم ما صنع اذا اجتنب اربع خصال الطعام والشراب والنساء والارتماس في الماء

قبل الزوال مطلقا ويكره بعده في غير قضاء رمضان ونفسه الموز فيكون مطلقا والافضل للمتطوع اذا دعي الى الطعام ان يفطر او
بعد الزوال واما المكروهات فمنها استنقاع النساء في الماء والمتغير اللحم بحا مرادا اذا لم يطلع اخراجه وصب الدواء في الاذن و
العين ما لا ينفذ الى الحلق وذوق الاحليل والاكتحال وشم الرائحة الغليظة وكذا الرياحين سيما النرجس والاستنشاق وبلّ الماء
للمرأة خاصة وبل الثوب على الجسد والاستياك بالرطب ونزع الضرس وكذا قراءة الاشعار وانشادها والاستماع الى الحكام وشطر الظاهر
وذوق الطعام وذوق المرق والعلك ما لا يتمضمض بل غذائه للصائم الاخير ويكره النساء مباشرة النساء وملاعبتهن وملامستهن
لمن تحرك شهوته وكذا فعل ما يوجب الضعف من دخول الحمام واخراج الدم ونحوهما وانشاد الشعر في شهر رمضان والسفر في شهر
الا مع الضرورة والقول بحرمة انشاده ونزول الكراهة بمضي ثلثة وعشرين يوما منه كما انه روي وانه من الطعام والشراب
اشد كراهة وحرمه بعضهم واما السنن فيستحب الدعاء عند رؤية هلال رمضان اول ليلة والاولى ان يستقبل القبلة والهلال
ويشير نحوه فيقول اللهم اهله علينا بالامن والايمان والسلامة والاسلام والعافية المجللة والرزق الواسع ودفع الاسقام اللهم ارزقنا
صيامه وقيامه وتلاوة القرآن فيه اللهم سلمه لنا وتسلمه منا والغسل في اول ليلة منه وفي ليلة النصف وسبع عشرة وتسع عشرة واحدى
وعشرين وثلث وعشرين ... في اول ليلة منه والدعاء لكل ليلة ويوم منه وعند دخوله واسحاره ووداعه بالماثور وكثرة
تلاوة القرآن فيه وقيام لياليه كلها وخصوصا احيائها والاتيان بالنوافل المختصة به بحسب عدوانها الماثورة وقراءة سورتي العنكبوت
والروم ليلة ثلث وعشرين وسورة القدر فيها الف مرة وكثرة الجود والصدقة في هذا الشهر فانه تضاعف فيه الاجر وتفطير الصائم
فقد قال الصادق عليه السلام من فطر صائما فله مثل اجره وتاخير الافطار الى بعد الصلوة الا مع انتظار من يفطر معه او منازعة
نفسه الى الافطار اوما زعته قال الصادق عليه السلام تقدم ... الافطار والصلوة فابدأ بافضلهما وافضلهما الصلوة
ثم قال تصلي وانت صائم فتكتب صلوتك بختم بالصوم احب الي وقول عند الافطار اللهم لك صمنا وعلى رزقك افطرنا
فتقبله منا ذهب الظماء وابتلت العروق وبقي الاجر والسحور ... ولو بجرعة من الماء الاصلوات الله على المتسحرين وتكرار
للنبي في رمضان اكمه واقلل الماء وافضله السويق والتمر وكلما قرب الفجر كان افضل والاعتكاف فيه كما كان فيما في العشر الاواخر
عادة رسول الله صلى الله عليه واله انه كان اذا دخل العشر الاواخر طوى فراشه وشد المئزر واحيا الليل ... اهله للعبادة ... فيها

الاهر

والافضل اتيانه في اوتار منه واشبه اقتداره ليلة القدر وهي ليلة احدى وعشرين وثلث وعشرين والاعتكاف عندنا اقل من ثلثة ايام
ولا في غير مسجد جامع ويحرم فيه النساء جماعا ولمسا وتقبيلا نهارا وليلا وكذا المماراة والبيع والشراء وشم الطيب
التلذذ بالريحان والخروج من المسجد الا لحاجة لقضاء حاجة او حضور جمعة او تشييع جنازة او عيادة مريض او نحوها
ثم لا يجلس حتى يرجع ولا باس بالصعود الى السطح او الخروج ببعض بدنه او يكره او سهوا الباب الثاني
في اسرار الصوم وشروطه الباطنة اعلم ان للصوم ثلث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص
الخصوص اما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله واما صوم الخصوص
فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام قولك واليه الاشارة بما رواه
اصحابنا باسنادهم عن الصادق عليه السلام انه قال اذا اصمت فليصم سمعك وبصرك وشعرك وجلدك
وعدد اشياء غير هذا وقال لا يكون يوم صومك كيوم فطرك وزاد في خبر آخر ودع المراء واذى الخادم وليكن
عليك وقار الصيام فان رسول الله صلى الله عليه واله سمع امرأة تسب جاريتها وهي صائمة فدعا بطعام
فقال لها كلي فقالت اني صائمة فقال كيف تكونين صائمة وقد سببت جاريتك ان الصوم ليس من
الطعام والشراب قال ابو حامد واما صوم خصوص الخصوص فصوم القلب عن الهمم الدنية والافكار الدنيوية
وكفه عما سوى الله بالكلية ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا
الا دنيا تراد للدين فان ذلك زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى قال ارباب القلوب من تحركت همته بالتصرف
في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله وقلة اليقين برزقه الموعود
وهذه رتبة الانبياء والصديقين والمقربين ولا يطول النظر في تفصيله قولا ولكن في تحقيقه عملا فانه اقبال
بكنه الهمة على الله والانصراف عن غير الله وتلبس بمعنى قوله تعالى قل الله ثم ذرهم اقول واليه الاشارة
بما روي عن الصادق عليه السلام انه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله الصوم جنة اي ستر من
آفات الدنيا وحجاب من عذاب الآخرة فاذا صمت فانو بصومك كف النفس عن الشهوات وقطع

قبل الزوال مطلقا ويكره بعده في غير قضاء رمضان ونفسه الموز فيكون مطلقا والافضل للمتطوع اذا دعي الى الطعام ان يفطر او
بعد الزوال واما المكروهات فمنها استنقاع النساء في الماء والمتغير اللحم بحا مرادا اذا لم يطلع اخراجه وصب الدواء في الاذن و
العين ما لا ينفذ الى الحلق وذوق الاحليل والاكتحال وشم الرائحة الغليظة وكذا الرياحين سيما النرجس والاستنشاق وبلّ الماء
للمرأة خاصة وبل الثوب على الجسد والاستياك بالرطب ونزع الضرس وكذا قراءة الاشعار وانشادها والاستماع الى الحكام وشطر الظاهر
وذوق الطعام وذوق المرق والعلك ما لا يتمضمض بل غذائه للصائم الاخير ويكره النساء مباشرة النساء وملاعبتهن وملامستهن
لمن تحرك شهوته وكذا فعل ما يوجب الضعف من دخول الحمام واخراج الدم ونحوهما وانشاد الشعر في شهر رمضان والسفر في شهر
الا مع الضرورة والقول بحرمة انشاده ونزول الكراهة بمضي ثلثة وعشرين يوما منه كما انه روي وانه من الطعام والشراب
اشد كراهة وحرمه بعضهم واما السنن فيستحب الدعاء عند رؤية هلال رمضان اول ليلة والاولى ان يستقبل القبلة والهلال
ويشير نحوه فيقول اللهم اهله علينا بالامن والايمان والسلامة والاسلام والعافية المجللة والرزق الواسع ودفع الاسقام اللهم ارزقنا
صيامه وقيامه وتلاوة القرآن فيه اللهم سلمه لنا وتسلمه منا والغسل في اول ليلة منه وفي ليلة النصف وسبع عشرة وتسع عشرة واحدى
وعشرين وثلث وعشرين ... في اول ليلة منه والدعاء لكل ليلة ويوم منه وعند دخوله واسحاره ووداعه بالماثور وكثرة
تلاوة القرآن فيه وقيام لياليه كلها وخصوصا احيائها والاتيان بالنوافل المختصة به بحسب عدوانها الماثورة وقراءة سورتي العنكبوت
والروم ليلة ثلث وعشرين وسورة القدر فيها الف مرة وكثرة الجود والصدقة في هذا الشهر فانه تضاعف فيه الاجر وتفطير الصائم
فقد قال الصادق عليه السلام من فطر صائما فله مثل اجره وتاخير الافطار الى بعد الصلوة الا مع انتظار من يفطر معه او منازعة
نفسه الى الافطار اوما زعته قال الصادق عليه السلام تقدم ... الافطار والصلوة فابدأ بافضلهما وافضلهما الصلوة
ثم قال تصلي وانت صائم فتكتب صلوتك بختم بالصوم احب الي وقول عند الافطار اللهم لك صمنا وعلى رزقك افطرنا
فتقبله منا ذهب الظماء وابتلت العروق وبقي الاجر والسحور ... ولو بجرعة من الماء الاصلوات الله على المتسحرين وتكرار
للنبي في رمضان اكمه واقلل الماء وافضله السويق والتمر وكلما قرب الفجر كان افضل والاعتكاف فيه كما كان فيما في العشر الاواخر
عادة رسول الله صلى الله عليه واله انه كان اذا دخل العشر الاواخر طوى فراشه وشد المئزر واحيا الليل ... اهله للعبادة ... فيها

الاهر

١٦٢

والافضل اتيانه في اوتار منه واشبه اقتداره ليلة القدر وهي ليلة احدى وعشرين وثلث وعشرين والاعتكاف عندنا اقل من ثلثة ايام
ولا في غير مسجد جامع ويحرم فيه النساء جماعا ولمسا وتقبيلا نهارا وليلا وكذا المماراة والبيع والشراء وشم الطيب
التلذذ بالريحان والخروج من المسجد الا لحاجة لقضاء حاجة او حضور جمعة او تشييع جنازة او عيادة مريض او نحوها
ثم لا يجلس حتى يرجع ولا باس بالصعود الى السطح او الخروج ببعض بدنه او يكره او سهوا الباب الثاني
في اسرار الصوم وشروطه الباطنة اعلم ان للصوم ثلث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص
الخصوص اما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله واما صوم الخصوص
فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام قولك واليه الاشارة بما رواه
اصحابنا باسنادهم عن الصادق عليه السلام انه قال اذا اصمت فليصم سمعك وبصرك وشعرك وجلدك
وعدد اشياء غير هذا وقال لا يكون يوم صومك كيوم فطرك وزاد في خبر آخر ودع المراء واذى الخادم وليكن
عليك وقار الصيام فان رسول الله صلى الله عليه واله سمع امرأة تسب جاريتها وهي صائمة فدعا بطعام
فقال لها كلي فقالت اني صائمة فقال كيف تكونين صائمة وقد سببت جاريتك ان الصوم ليس من
الطعام والشراب قال ابو حامد واما صوم خصوص الخصوص فصوم القلب عن الهمم الدنية والافكار الدنيوية
وكفه عما سوى الله بالكلية ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا
الا دنيا تراد للدين فان ذلك زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى قال ارباب القلوب من تحركت همته بالتصرف
في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله وقلة اليقين برزقه الموعود
وهذه رتبة الانبياء والصديقين والمقربين ولا يطول النظر في تفصيله قولا ولكن في تحقيقه عملا فانه اقبال
بكنه الهمة على الله والانصراف عن غير الله وتلبس بمعنى قوله تعالى قل الله ثم ذرهم اقول واليه الاشارة
بما روي عن الصادق عليه السلام انه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله الصوم جنة اي ستر من
آفات الدنيا وحجاب من عذاب الآخرة فاذا صمت فانو بصومك كف النفس عن الشهوات وقطع

البدن خطوات الشيطان فانه ينسك ترك المرضى اشبع طعاما وشرابا متوقعا في كل لحظة شفاء من
الذنوب وطهرا لقلبك من كل كدر وغفلة وظلمة تقطعك عن حقيقة الاخلاص لوجه الله تعالى قال رسول الله صلى
الله عليه وآله قال الله عز وجل الصوم لي وانا اجزي به فالصوم يميت مواد النفس وشهوة الطبع وفيه صفاء
القلب وطهارة الجوارح وعمارة الظاهر والباطن والشكر على النعم والاحسان الى الفقراء وزيادة التضرع
والخشوع والبكاء وحبل الالتجاء الى الله وسبب انكسار الهمة وتخفيف الحساب وتضعيف الحسنات وفيه
من الفوائد ما لا يحصى وكفى بما ذكرناه ترغيبا لمن عقل ووفق لاستعماله **فصل** قال ابو حامد واما صوم الخصوص وهو
صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الآثام وتمامه بستة امور **الاول** غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى
كل ما يذم ويكره والى كل ما يشغل القلب ويلهي عن ذكر الله قال صلى الله عليه وآله النظرة سهم مسموم من سهام
ابليس فمن تركها خوفا من الله آتاه الله ايمانا يجد حلاوته في قلبه وعنه صلى الله عليه وآله خمس يفطرن
الصائم الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة **الثاني** حفظ اللسان عن الهذيان والكذب
والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء والزامه السكوت او شغله بذكر الله وتلاوة القرآن فهذا
صوم اللسان وقد قال صلى الله عليه وآله انما الصوم جنة فاذا كان احدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل
وان امرؤ قاتله او شاتمه فليقل اني صائم اني صائم وجاء في الخبر ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله
فاجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا ان تتلفا فبعثتا الى رسول الله صلى الله عليه وآله تستأذنانه
في الافطار فارسل اليهما قدحا وقال قل لهما قيئا فيه ما اكلتما فقاءت احداهما نصفه دما عبيطا ولحما غريضا
وقاءت الاخرى مثل ذلك حتى ملأتاه فعجب الناس من ذلك فقال صلى الله عليه وآله هاتان صامتا عما احل الله
لهما وافطرتا على ما حرم الله عليهما قعدت احداهما الى الاخرى فجعلتا تغتابان الناس فهذا ما اكلتا من لحومهم
ومن طريق الخاصة ما رواه الصدوق باسناده الى النبي صلى الله عليه وآله انه قال من اغتاب مسلما بطل صومه
ونقض وضوءه فان مات وهو كذلك مات وهو مستحل لما حرم الله وفي الكافي باسناده عن الصادق عليه السلام

منها

قال

قال ان الكذب ليفطر الصائم قلت وأينا لا يكون ذلك منه قال ليس حيث ذهبت انما ذلك الكذب على الله
وعلى رسوله وعلى الائمة عليهم السلام **الثالث** كف السمع عن الاصغاء الى كل مكروه لان كل ما حرم قوله حرم الاصغاء
اليه ولذلك سوى الله تعالى بين المستمع للكذب وآكل السحت فقال سماعون للكذب اكالون للسحت وقال تعالى
لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت فالسكوت على الغيبة حرام وقال تعالى انكم اذا مثلهم
ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله المغتاب والمستمع شريكان في الاثم **الرابع** كف بقية الجوارح من اليد والرجل
عن المكاره وكف البطن عن الشبهات وقت الافطار فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الافطار
على الحرام فمثال هذا الصائم مثال من يبني قصرا ويهدم مصرا فان الطعام الحلال انما يضر بكثرته لا بنوعه فالصوم
لتقليله وتارك الاستكثار من الدواء خوفا من ضرره اذا عدل الى تناول السم كان سفيها والحرام سم مهلك للدين
والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره وقصد الصوم تقليله وقد قال صلى الله عليه وآله كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع
والعطش فقيل هو الذي يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة
وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام **الخامس** ان لا يستكثر من الحلال وقت الافطار بحيث
يمتلئ جوفه فما من وعاء ابغض الى الله من بطن مليء من حلال وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة اذا تدارك الصائم
عند فطره ما فاته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في الوان الطعام حتى استمرت العادات بان يدخر جميع الاطعمة لشهر رمضان
فيؤكل من الاطعمة فيه ما لا يؤكل في عدة اشهر ومعلوم ان مقصود الصوم الخوى وكسر الهوى ليقوى النفس على التقوى واذا
دفعت المعدة ضحوة النهار الى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم اطعمت من اللذات واشبعت زادت
لذتها وتضاعفت قوتها وانبعث من الشهوات ما عسى ان كانت راكدة لو تركت على عادتها فروح الصوم وسره
تضعيف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود الى الشرور ولن يحصل ذلك الا بالتقليل وهو ان ياكل
الاكلة التي كان ياكلها كل ليلة لو لم يصم واما اذا جمع ما كان ياكل ضحوة الى ما كان ياكل ليلا فلم ينتفع بصومه بل
من الاداب ان لا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه ويستديم

بل لو قدر اشد الضعف حتى يخف عليه تهجده واوراده فعسى الشيطان لا يحوم على قلبه فينظر الى ملكوت السماء وليلة القدر
عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر ومن جعل بين
قلبه وبين صدره مخلاة من الطعام فهو عنه محجوب ومن اخلى معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب حتى يخلو همه
عن غير الله تعالى وذلك هو الامر كله ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام وسياتي مزيد بيان في كتاب الاطعمة ان شاء الله
السادس ان يكون قلبه بعد الافطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء اذ ليس يدري ايقبل صومه فهو من المقربين
او يرد عليه فهو من الممقوتين وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها فقد روي عن الحسن بن علي عليهما السلام انه مر بقوم
يوم العيد وهم يضحكون فقال ان الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمار الخلقه يستبقون فيه لطاعته فسبق اقوام
ففازوا وتخلف اقوام فخابوا فالعجب كل العجب للضاحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه المسارعون وخاب
المبطلون اما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن باحسانه والمسيء عن اساءته اي كان سرور المقبول يشغله
عن اللعب وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم **فصل** فان قلت من
اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك هذه المعاني فقد قال الفقهاء صومه صحيح فما معناه فاعلم ان فقهاء
الظاهر يثبتون شروطه الظاهرة بادلة هي اضعف من هذه الادلة التي اوردناها في هذه الشروط الباطنة لا سيما
الغيبة وامثالها ولكن ليس الى فقهاء الظاهر من التكليفات الا ما يتيسر على عموم الغافلين المقبلين على
الدنيا الدخول تحته فاما علماء الآخرة فيعنون بالصحة القبول وبالقبول الوصول الى المقصود ويفهمون ان المقصود
من الصوم التخلق بخلق من اخلاق الله تعالى وهو الصمدية والاقتداء بالملائكة في الكف عن الشهوات بحسب الامكان
فانهم منزهون عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة
لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكلما انهمك في الشهوات انحط الى اسفل السافلين والتحق بغمار البهائم
وكلما قمع الشهوات ارتفع الى اعلى عليين والتحق بافق الملائكة والملائكة مقربون من الله والذي يقتدي بهم ويتشبه
باخلاقهم يقرب من الله كقربهم فان الشبيه من القريب قريب وليس القرب ثمة بالمكان بل بالصفات واذا كان هذا

اقول وهذا الخبر رواه في الفقيه في كتاب الصوم عن الحسن بن علي عليهما السلام و في كتاب الصوم من الكافي عن الحسين عليه السلام اذن يتميز في الفقه قال ابو حامد

من الصوم عند ارباب الالباب واصحاب القلوب فاي جدوى لتأخير الاكلة وجمع الاكلتين عند العشاء مع الانهماك
في الشهوات الاخر طول النهار ولو كان لمثله جدوى فاي معنى لقوله صلى الله عليه وآله كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش
ولهذا قال ابو الدرداء يا حبذا نوم الاكياس وفطرهم كيف يغبنون صوم الحمقى وسهرهم ولذرة من ذي يقين وتقوى
افضل وارجح من امثال الجبال عبادة من المغترين ولذلك قال العلماء كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم والمفطر
الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب والصائم المفطر هو الذي يجوع ويعطش ويطلق
جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسره علم ان مثل من كف عن الاكل والجماع وافطر بمقارفة الآثام كمن مسح على عضو
من اعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد وافق في الظاهر العدد الا انه ترك المهم وهو الغسل
فصلاته مردودة عليه بجهله ومثل من افطر بالاكل وصام بجوارحه عن المكاره كمن غسل اعضاءه الواجب غسلها
ومسح الواجب مسحه واقتصر على الفرائض فصلاته صحيحة متقبلة لاحكامه الاصل وان ترك الفضل ومثل من جمع بينهما كمن
غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الاصل والفضل في الوضوء وهو الكمال وقد قال صلى الله عليه وآله انما الصوم امانة
فليحفظ احدكم امانته ولما تلا قوله تعالى ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وضع يده على سمعه وبصره
فقال السمع امانة والبصر امانة ولولا انه من امانات الصوم لما قال فليقل اني صائم اي اني اودعت لساني لاحفظه
فكيف اطلقه بجوابك فاذن قد ظهر ان لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا ولقشورها درجات ولكل درجة طبقات
فاليك الخيرة الآن في ان تقنع بالقشر عن اللباب او تتحيز الى غمار ارباب الالباب **الباب الثالث** في التطوع
بالصيام اقول روي في الفقيه عن علي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من صام يوما
تطوعا ادخله الله عز وجل الجنة وعن ابي جعفر عليه السلام قال من ختم له بصيام يوم دخل الجنة وقال
رسول الله صلى الله عليه وآله من صام يوما في سبيل الله كان كعدل سنة يصومها وقال صلى الله عليه وآله ما
من صائم يحضر قوما يطعمون الا سبحت له اعضاؤه وكانت صلاة الملائكة عليه وكانت صلاتهم استغفارا
وروى الحسن بن محبوب عن جميل بن صالح عن محمد بن مروان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان

رسول الله صلى الله عليه وآله يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم ثم صام يوما وأفطر يوما ثم صام
الاثنين والخميس ثم آل من ذلك الى صيام ثلاثة أيام في الشهر الخميس أول الشهر وأربعاء في وسط الشهر
وخميس في آخر الشهر وكان يقول ذلك صوم الدهر وقد كان أبي عليه السلام يقول ما من أحد أبغض الى
الله من رجل يقال له كان رسول الله صلى الله عليه وآله يفعل كذا وكذا فيقول لا يعذبني الله على أن أجتهد في
الصلوة والصوم كأنه يرى أن رسول الله صلى الله عليه وآله ترك شيئا من الفضل عجزا عنه وفي رواية حماد بن
عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام قال صام رسول الله صلى الله عليه وآله الضحى حتى قيل لا يفطر ثم أفطر حتى قيل لا يصوم
ثم صام صوم داود عليه السلام يوما ويوما لا ثم قبض صلى الله عليه وآله على صيام ثلاثة أيام في الشهر وقال يعدلن
صوم الدهر ويذهبن بوحر الصدر قال حماد الوحر الوسوسة قال حماد فقلت وأي الأيام هي قال أول
خميس في الشهر وأول أربعاء بعد العشر منه وآخر خميس فيه فقلت وكيف صارت هذه الأيام التي تصام فقال
لأن من قبلنا من الأمم كانوا إذا نزل على أحدهم العذاب نزل في هذه الأيام فصام رسول الله صلى الله عليه وآله هذه
الأيام لأنها الأيام المخوفة وروى الفضيل بن يسار عن أبي عبد الله عليه السلام قال إذا صام أحدكم الثلاثة الأيام
من الشهر فلا يجادلن أحدا ولا يجهل ولا يسرع الى الحلف والأيمان بالله وإن جهل عليه فليتحمل وروى عبد الله بن
المغيرة عن حبيب الخثعمي قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام أخبرني عن التطوع وعن هذه الثلاثة الأيام إذا أجنبت
في أول الليل فأعلم أني أجنبت فأنام متعمدا حتى ينفجر الفجر أصوم أو لا أصوم قال صم وقال أمير المؤمنين عليه السلام
صيام شهر الصبر وثلاثة أيام في كل شهر يذهبن ببلابل الصدور وصيام ثلاثة أيام في كل شهر صيام الدهر إن
الله عز وجل يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وفي رواية عبد الله بن سنان قال قال أبو عبد الله عليه السلام
إذا كان في أول الشهر خميسان فصم أولهما فإنه أفضل وإذا كان في آخر الشهر خميسان فصم آخرهما فإنه أفضل وسئل
العالم عليه السلام عن خميسين يتفقان في آخر العشر فقال صم الأول فلعلك لا تلحق الثاني وسأل محمد
بن القاسم أبا عبد الله عليه السلام عمن لم يصم الثلاثة من كل شهر وهو يشتد عليه الصيام هل فيه فداء فقال

المراد بشهر الصبر شهر رمضان

من طعام في كل يوم وروى ابن مسكان عن إبراهيم بن المثنى قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام إني قد اشتد علي
صوم ثلاثة أيام في كل شهر فايجزي عني أن أتصدق مكان كل يوم بدرهم فقال صدقة درهم أفضل من صيام يوم
وروى الحسن بن محبوب عن الحسن بن أبي حمزة قال قلت لأبي جعفر عليه السلام أو لأبي عبد الله عليه السلام صوم ثلاثة
أيام في الشهر أؤخره في الصيف الى الشتاء فإني أجده أهون علي فقال نعم فاحفظها وفي رواية ابن بكير عن
زرارة أن صوم الثلاثة الأيام جميع أجرت به السنة في الصوم **فصل** وفيه البقية روي عن موسى بن جعفر عليه السلام
قال من صام أول يوم من ذي الحجة كتب الله له صوم ثمانين شهرا فإن صام التسع كتب الله عز وجل له صوم الدهر
وقال الصادق عليه السلام صوم يوم التروية كفارة سنة ويوم عرفة كفارة سنتين وروي أن في أول يوم من ذي الحجة
ولد إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام فمن صام ذلك اليوم كان كفارة ستين سنة وفي تسع من ذي الحجة أنزلت توبة داود عليه
السلام فمن صام ذلك اليوم كان كفارة تسعين سنة وروي عن يعقوب بن شعيب قال سألت أبا عبد الله عليه السلام
عن صوم يوم عرفة قال إن شئت صمت وإن شئت لم تصم وروي عن حنان بن سدير عن أبيه قال سألته عن صوم يوم عرفة
فقلت جعلت فداك إنهم يزعمون أنه يعدل صوم سنة قال كان أبي عليه السلام لا يصومه قلت ولم جعلت
فداك قال يوم عرفة يوم دعاء ومسألة فأتخوف أن يضعفني عن الدعاء وأكره أن أصومه وأتخوف أن يكون يوم عرفة
يوم الأضحى وليس بيوم صوم وروى الحسن بن علي الوشاء قال كنت مع أبي وأنا غلام فتعشينا عند الرضا عليه السلام
ليلة خمس وعشرين من ذي القعدة فقال له ليلة خمس وعشرين من ذي القعدة ولد فيها إبراهيم وولد فيها عيسى بن مريم
ودحيت الأرض من تحت الكعبة فمن صام ذلك اليوم كان كمن صام ستين شهرا وروي أن في تسع وعشرين من ذي القعدة
أنزل الله عز وجل الكعبة وهي أول رحمة نزلت فمن صام ذلك اليوم كان كفارة سبعين سنة وروى الحسن بن راشد عن
أبي عبد الله عليه السلام قال قلت جعلت فداك للمسلمين عيد غير العيدين قال نعم يا حسن أعظمهما وأشرفهما قال
قلت فأي يوم هو قال يوم نصب أمير المؤمنين عليه السلام علما للناس قلت جعلت فداك وأي يوم هو قال إن
الأيام تدور وهو يوم ثمانية عشر من ذي الحجة قال قلت جعلت فداك وما ينبغي لنا أن نصنع فيه قال تصومه يا حسن وتكثر

فيه الصلوة على محمد وأهل بيته عليهم السلام وتبرأ الى الله عز وجل ممن ظلمهم حقهم فإن الأنبياء عليهم السلام كانت تأمر
الأوصياء باليوم الذي كان يقام فيه الوصي أن يتخذ عيدا قال قلت فما لمن صامه قال صيام ستين شهرا ولا تدع
يوم سبعة وعشرين من رجب فإنه هو اليوم الذي أنزلت فيه النبوة على محمد صلى الله عليه وآله وثوابه مثل ستين شهرا لكم
وروى المفضل بن عمر عن أبي عبد الله عليه السلام قال صوم يوم غدير خم كفارة ستين سنة وفي أول يوم من المحرم
دعا زكريا عليه السلام ربه عز وجل فمن صام ذلك اليوم استجاب الله له كما استجاب لزكريا عليه السلام قال وسأل محمد بن
مسلم وزرارة بن أعين أبا جعفر الباقر عليه السلام عن صوم يوم عاشوراء فقال كان صومه قبل شهر رمضان
فلما نزل شهر رمضان ترك أقول ونحو ذلك ما ورد عن أهل البيت عليهم السلام أن من صامه كان حظه من ذلك
حظ ابن مرجانة وآل زياد وهو النار وأما ما ورد أن صومه كفارة سنة فيحمل على التقية أو على الإمساك الى العصر
على وجه الحزن كما روي عن الصادق عليه السلام أنه قال صمه من غير تبييت وأفطره من غير تشميت ولا تجعله يوم صوم
كملا وليكن إفطارك بعد العصر بساعة على شربة من ماء فإنه في ذلك الوقت من ذلك اليوم تجلت الهيجاء عن آل رسول
الله صلى الله عليه وآله وانكشفت الملحمة عنهم ويمكن الجمع بهذا الحديث لاعتبار سنده ومثل هذا الصوم يسمى بصوم التأديب
وهو الإمساك عن المفطرات في بعض النهار تشبها بالصائمين وهو مستحب للمسافر إذا قدم بالنفس والإمام في السفر إذا
إذا قدم أهله أو بلدا عزم فيه إقامة عشرة فما زاد بعد الزوال أو قبله وقد أفطر وكذا المريض إذا برأ والحائض والنفساء إذا
طهرتا في أثناء النهار والكافر إذا أسلم والصبي إذا بلغ والمجنون إذا أفاق وكذا المغمى عليه ويلحق به تمرين الصبي **فصل**
بالطاقة وحرم الصوم كما ورد في الأخبار يحرم صوم العيدين وأيام التشريق ويوم الشك بنية رمضان وصوم المرأة
والمملوك تطوعا بغير إذن الزوج والمولى وفي المرض والسفر إلا ما استثني وصوم الصمت والوصال وفي البقية
روى معاوية بن عمار قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صيام أيام التشريق قال إنما نهى رسول الله
صلى الله عليه وآله عن صيامها بمنى فأما بغيرها فلا بأس ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن الوصال في
الصيام وكان يواصل فقيل له في ذلك فقال إني لست كأحدكم إني أظل عند ربي فيطعمني ويسقيني

وقال الصادق عليه السلام الوصال الذي نهي عنه هو أن يجعل الرجل عشاءه سحوره وسأل زرارة
أبا عبد الله عليه السلام عن صوم الدهر فقال لم يزل يكره وقال لا وصال في صيام ولا صمت يوما
الى الليل وعن علي بن الحسين عليه السلام قال وأما الصوم الحرام فصوم يوم الفطر ويوم الأضحى وثلاثة أيام التشريق
وصوم يوم الشك أمرنا به ونهينا عنه أمرنا أن نصومه مع شعبان ونهينا عنه أن ينفرد الرجل بصيامه في
اليوم الذي يشك فيه الناس فقلت جعلت فداك فإن لم يكن صام من شعبان شيئا كيف يصنع قال ينوي
ليلة الشك أنه صائم من شعبان فإن كان من شهر رمضان أجزأ عنه وإن كان من شعبان لم يضره فقلت وكيف
يجزي صوم تطوع عن صوم فريضة فقال لو أن رجلا صام يوما من شهر رمضان تطوعا وهو لا يدري ولا
يعلم أنه من شهر رمضان ثم علم بعد ذلك أجزأ عنه لأن الفرض إنما وقع على اليوم بعينه وصوم الوصال حرام وصوم
الصمت حرام وصوم نذر المعصية حرام وصوم الدهر حرام قال عليه السلام وأما الصوم الذي يكون صاحبه فيه بالخيار فصوم
الجمعة والخميس والاثنين وصوم البيض وصوم ستة أيام من شوال بعد شهر رمضان وصوم يوم عرفة ويوم عاشوراء
كل ذلك صاحبه فيه بالخيار إن شاء صام وإن شاء أفطر أقول يعني أن هذه الأيام ليست لها مزية على سائر الأيام
للصيام كما زعمته العامة قال عليه السلام وأما الصوم في السفر والمرض فإن العامة اختلفت فيه فقال قوم يصوم وقال آخرون لا يصوم
وقال قوم إن شاء صام وإن شاء أفطر فأما نحن فنقول يفطر في الحالتين جميعا فإن صام في السفر أو في حال المرض فعليه
القضاء وذلك أن الله عز وجل يقول فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر وروى الفضيل بن يسار
عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله إذا دخل رجل بلدة فهو ضيف على من بها من أهل دينه
حتى يرحل عنهم ولا ينبغي للضيف أن يصوم إلا بإذنهم لئلا يعملوا له الشيء فيفسد ولا ينبغي لهم أن يصوموا إلا بإذن الضيف
لئلا يحتشمهم فيشتهي الطعام فيتركه لهم وروى نشيط بن صالح عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله من فقه الضيف أن لا يصوم تطوعا إلا بإذن صاحبه ومن طاعة المرأة لزوجها أن لا
تصوم تطوعا إلا بإذنه وأمره ومن صلاح العبد وطاعته ونصيحته لمولاه أن لا يصوم تطوعا إلا بإذن مولاه

ومن بر الولد بابويه ان لا يصوم تطوعا الا باذن ابويه وامرهما والا كان الضيف جاهلا وكانت المرأة عاصية وكان
العبد فاسقا عاصيا وكان الولد عاقا قال وردت الاخبار والآثار عن الائمة عليهم السلام انه يكره ان يتطوع الرجل
بالصيام وعليه شيء من الفرض وممن روى ذلك الحلبي وابو الصباح الكناني عن ابي عبد الله عليه السلام قال وروى
داود الرقي عن ابي عبد الله عليه السلام قال لافطارك في منزل اخيك افضل من صيامك سبعين ضعفا او تسعين ضعفا
وروى جميل بن دراج عنه عليه السلام انه قال من دخل على اخيه وهو صائم فافطر عنده ولم يعلمه بصومه فيمن عليه
كتب الله له صوم سنة قال وقال مصنف هذا الكتاب رحمه الله هذا في السنة والتطوع جميعا اقول اراد بالسنة صوم الثلثة
الايام من كل شهر وبالتطوع ما عداها من الصيام المستحب قال ابو حامد واذا ظهرت اوقات الفضيلة فالكمال في ان يفهم
الانسان معنى الصوم وان مقصوده تصفية القلب وتفريغ الهم لله عز وجل والفقيه بدقائق الباطن ينظر الى احواله فقد
يقتضي حاله دوام الصوم وقد يقتضي دوام الفطر وقد يقتضي مزج الافطار بالصوم فاذا فهم المعنى وتحقق حده
في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ولذلك روي انه
صلى الله عليه وآله كان يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم ويقوم حتى
يقال لا ينام وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الاوقات وقد ذكرته والحمد لله

هذا آخر كتاب اسرار الصيام ومهماته من المحجة
البيضاء في احياء الاحياء ويتلوه ان
شاء الله كتاب اسرار الحج
ومهماته والحمد لله
اولا وآخرا

كتاب اسرار الحج ومهماته

وهو الكتاب السابع من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحصنا وجعل البيت العتيق مثابة للناس وامنا وأكرمه
بالنسبة الى نفسه تشريفا وتحصينا ومنا وجعل زيارته والطواف به حجابا بين العبد وبين العذاب ومجنا
والصلوة على محمد نبي الرحمة وسيد الامة وعلى آله المعصومين واصحابه المرضيين قادة الحق وسادة الخلق
وسلم تسليما كثيرا اما بعد فان الحج من بين اركان الاسلام ومبانيه عبادة العمر وختام الامر وتمام
الاسلام وكمال الدين فيه قال النبي صلى الله عليه وآله من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا
اقول ومن طريق الخاصة ما ورد في الصحيح عن الصادق عليه السلام من مات ولم يحج حجة الاسلام لم يمنعه من ذلك حاجة تجحف
او مرض لا يطيق فيه الحج او سلطان يمنعه فليمت يهوديا او نصرانيا قال فاعظم بعبادة يعدم الدين بفقدها الكمال و
يساوي تاركها اليهود والنصارى في الضلال واجدر بها ان تصرف العناية الى شرحها وتفصيل اركانها وسننها
وآدابها وفضائلها واسرارها وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله في ثلثة ابواب الباب الاول في فضائلها وفضائل
مكة والبيت العتيق وجمل اركانها وشرائطها ووجوبها الباب الثاني في اعمالها الظاهرة على الترتيب من ابتداء السفر الى
الرجوع الباب الثالث في آدابها الدقيقة واسرارها الخفية واعمالها الباطنة فلنبدأ بالباب الاول وفيه فصلان

الفصل الاول في فضائل الحج وفضل البيت ومكة والمدينة وشد الرحال الى المشاهد فضيلة الحج قال الله تعالى
واذن في الناس بالحج يأتوك رجالا قال قتادة لما امر الله تعالى ابراهيم عليه السلام نادى هلم الى الحج فلم يأت احد الا
الا من كان يومئذ انسيا مخلوقا ولكنه نادى هلم الى الحج فلبى الناس في اصلاب الرجال وارحام النساء لبيك
داعي الله لبيك داعي الله فمن لبى مرة حج مرة ومن لبى عشرا حج عشرا ومن لم يلب لم يحج وقال الله تعالى
فروا الى الله يعني حجوا الى الله ومن يخرج مهاجرا الى الله كان كمن ارتبط فرسا في سبيل الله قال وروي ان الحاج اذا
قال ابو عبد الله الحسن البصري حسنت الى الله واجملت اليه فلم يزرني في هذا المكان في كل خمس سنين لمحروم اتفق في الحج
ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله لقيه اعرابي فقال يا رسول الله اني خرجت اريد الحج

ابو حامد

[illegible]

وقال ابو جعفر عليه السلام ما من عبد يؤثر على الحج حاجة
من حوائج الدنيا الا نظر الى المحلقين قد انصرفوا قبل
ان تقضى له تلك الحاجة وقال الصادق عليه السلام ما
تخلف رجل عن الحج الا بذنب وما يعفو الله
اكثر وسئل عن رجل ذي مال
ستدرن ولم يحج عام
هو الجفي
صح

فاتني وانا رجل مميل فمرني اصنع في مالي ما ابلغ به مثل اجر الحاج قال فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وآله
فقال انظر الى ابي قبيس فلو ان ابا قبيس لك ذهبة حمراء انفقته في سبيل الله ما بلغت ما يبلغ الحاج
ثم قال ان الحاج اذا اخذ في جهازه لم يرفع شيئا ولم يضعه الا كتب الله له عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات
ورفع له عشر درجات فاذا ركب بعيره لم يرفع خفا ولم يضعه الا كتب الله له مثل ذلك فاذا طاف بالبيت
خرج من ذنوبه فاذا سعى بين الصفا والمروة خرج من ذنوبه فاذا وقف
بعرفات خرج من ذنوبه فاذا رمى الجمار خرج من ذنوبه ثم قال اني لك ان تبلغ ما يبلغ الحاج قال ابو عبد الله
عليه السلام ولا تكتب عليه الذنوب اربعة اشهر ويكتب له الحسنات الا ان يأتي بكبيرة وفي الصحيح عنه عليه السلام
قال الحج والعمرة سوقان من اسواق الآخرة اللازم لهما في ضمان الله تعالى ... وقال ابو عبد الله عليه السلام الحج والعمرة ينفيان الفقر كما ينفي الكير خبث الحديد قال قلت حجة افضل او عتق رقبة قال حجة افضل
قلت فثنتين قال حجة افضل فلم ازل ازيد ويقول حجة افضل حتى بلغت ثلثين رقبة فقال حجة افضل
وفي الصحيح الحاج ثلثة اصناف صنف يعتق من النار وصنف يخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وصنف يحفظ
في اهله وماله وهو ادنى ما يرجع به الحاج وفي الموثق قال امير المؤمنين عليه السلام ما من ملب يلبي في التلبية
الا لبى من عن يمينه من شيء الى منقطع التراب ومن عن يساره الى منقطع التراب وقال له الملكان
ابشر يا عبد الله وما يبشر الله عبدا الا بالجنة ومن لبى في احرامه سبعين مرة ايمانا واحتسابا اشهد الله له
الف ملك براءة من النار وبراءة من النفاق ومن انتهى الى الحرم فنزل واغتسل واخذ نعليه بيده ثم
دخل الحرم حافيا تواضعا لله عز وجل محى الله عنه مائة الف سيئة وكتب الله له مائة الف حسنة وبنى له
مائة الف درجة وقضى له مائة الف حاجة ومن دخل مكة بسكينة غفر الله له ذنبه وهو ان يدخلها غير متكبر ولا
متجبر ومن دخل المسجد حافيا على سكينة ووقار وخشوع غفر الله له ومن نظر الى الكعبة عارفا بحقها غفر
الله له ذنوبه وكفي ما اهمه وقال علي بن الحسين عليهما السلام الساعي بين الصفا والمروة تشفع له الملائكة
فتشفع فيه بالايجاب وقال ابو جعفر عليه السلام ما يقف احد على تلك الجبال بر ولا فاجر الا استجاب الله له

٢ قال رسول الله صلى الله عليه وآله

فاما البر فيستجاب له في آخرته واما الفاجر فيستجاب له في دنياه وقال الصادق عليه السلام ما من رجل من
اهل كورة وقف بعرفة من المؤمنين الا غفر الله عز وجل لاهل تلك الكورة من المؤمنين وما من رجل
وقف بعرفة من اهل بيت من المؤمنين الا غفر الله لاهل ذلك البيت من المؤمنين وفي الخبر اعظم الناس
جرما من اهل عرفات الذي ينصرف من عرفات وهو يظن انه لم يغفر له يعني الذي يقنط من رحمة الله واسنده
ابو حامد الى الحديث من طريق اهل البيت عليهم السلام قال ويقال ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا الوقوف بعرفة
وقد اسنده جعفر بن محمد عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وآله وفي الفقيه قال الصادق عليه السلام من حج حجة
الاسلام فقد حل عقدة من النار من عنقه ومن حج حجتين لم يزل في خير حتى يموت ومن حج ثلث حجج متوالية
ثم حج او لم يحج فهو بمنزلة المدمن الحج وروي ان من حج ثلث حجج لم يصبه فقر ابدا وايما بعير حج عليه ثلث سنين
جعل من نعم الجنة وروي سبع سنين وقال الرضا عليه السلام من حج بثلثة من المؤمنين فقد اشترى نفسه من الله
عز وجل بالثمن ولم يسأله من اين اكتسب ماله من حلال او حرام ومن حج اربع حجج لم تصبه ضغطة القبر ابدا واذا مات
صور الله عز وجل الحج التي حج في صورة حسنة احسن ما يكون من الصور بين عينيه تصلي في جوف قبره حتى يبعثه الله
عز وجل من قبره ويكون ثواب تلك الصلوة له واعلم ان الركعة من تلك الصلوة تعدل الف ركعة من صلوة الآدميين
ومن حج خمس حجج لم يعذبه الله ابدا ومن حج عشر حجج لم يحاسبه الله ابدا ومن حج عشرين حجة لم ير جهنم ولم يسمع شهيقها
ولا زفيرها ومن حج اربعين حجة قيل له اشفع فيمن احببت ويفتح له باب من ابواب الجنة يدخل منه هو ومن يشفع له
ومن حج خمسين حجة بني له مدينة في جنة عدن فيها الف قصر في كل قصر الف حوراء من حور العين والف زوجة ويجعل
من رفقاء محمد صلى الله عليه وآله في الجنة ومن حج اكثر من خمسين حجة كان كمن حج خمسين حجة مع محمد والاوصياء صلوات
الله عليهم وكان ممن يزوره الله تبارك وتعالى كل جمعة وهو ممن يدخل جنة عدن التي خلقها الله عز وجل بيده
ولم ترها عين ولم يطلع عليها مخلوق وما من احد يكثر الحج الا بنى الله له بكل حجة مدينة في الجنة فيها غرف في كل غرفة
منها حوراء من حور العين مع كل حوراء ثلثمائة جارية لم ينظر الناس الى مثلهن حسنا وجمالا وقال الصادق عليه السلام

من يحج سنة وسنة لا فهو ممن ادمن الحج وقال اسحق بن عمار قلت لابي عبد الله عليه السلام اني قد وطنت نفسي على
لزوم الحج كل عام بنفسي او برجل من اهل بيتي بمالي فقال وقد عزمت على ذلك قلت نعم قال ان فعلت
ذلك فايقن بكثرة المال او ابشر بكثرة المال وروي انه ما تقرب العبد الى الله عز وجل بشيء احب اليه من المشي الى بيته
الحرام على القدمين وان الحجة الواحدة تعدل سبعين حجة ومن مشى عن جمله كتب الله له ثواب ما بين مشيه وركوبه
والحاج اذا انقطع شسع نعله كتب الله له ثواب ما بين مشيه وركوبه حافيا الى منتعل والحج راكبا افضل
منه ماشيا لان رسول الله صلى الله عليه وآله حج راكبا والجمع ما بين الخبرين في هذا المعنى ما رواه ابو بصير عن الصادق
عليه السلام انه سأله عن المشي افضل او الركوب فقال اذا كان الرجل موسرا فمشى ليكون اقل لنفقته فالركوب
افضل وكان الحسن بن علي عليهما السلام يمشي وتساق معه المحامل والرحال وقد روي ان الحج افضل من
الصلوة والصيام لان المصلي انما يشتغل عن اهله ساعة وان الصائم يشتغل عن اهله بياض يوم وان الحاج
يشخص بدنه ويضحي نفسه وينفق ماله ويطيل الغيبة عن اهله لا في مال يرجوه ولا الى تجارة وروي عن اسحق بن عمار قال
قلت لابي عبد الله عليه السلام ان رجلا استشارني في الحج وكان ضعيف الحال فاشرت عليه ان لا يحج فقال ما اخلقك
ان تمرض سنة قال فمرضت سنة وقال الصادق عليه السلام ليحذر احدكم ان يعوق اخاه عن الحج فتصيبه فتنة في الدنيا
مع ما يدخر له في الآخرة وسئل عليه السلام عن الرجل يحج عن الآخر اله من الاجر والثواب شيء فقال للذي يحج عن الرجل
اجر وثواب عشر حجج ويغفر له ولابيه ولامه ولابنه ولابنته ولاخيه ولاخته ولعمه ولعمته ولخاله ولخالته ان
الله واسع كريم وقال الصادق عليه السلام من حج عن انسان اشتركا حتى اذا قضى طواف الفريضة انقطعت الشركة
فما كان بعد ذلك من عمل كان لذلك الحاج وقال الصادق عليه السلام لو اشركت الفا في حجتك كان لكل واحد
حجة من غير ان ينقص من حجتك شيء وروي ان الله تبارك وتعالى جاعل لحاجه ولحاج الحاج اجرا وقال الصادق عليه السلام
من انفق درهما في الحج كان خيرا من مائة الف درهم ينفقها في حق وقال علي بن الحسين عليه السلام يا معشر من لم يحج
ما على الحاج اذا قدموا ان تصافحوهم وتعظموهم فان ذلك يجب عليكم تشاركوهم في الاجر وقال عليه السلام بادروا بالسلام

على الحاج والمعتمرين ومصافحتهم من قبل ان تخالطهم الذنوب **فضيلة البيت ومكة** في الفقيه قال ابو جعفر عليه السلام
لما اراد الله ان يخلق الارض امر الرياح فضربن متن الماء حتى صار موجا ثم ازبد فصار زبدا واحدا فجمعه في موضع
البيت ثم جعله جبلا من زبد ثم دحى الارض من تحته وهو قول الله عز وجل ان اول بيت وضع للناس للذي
ببكة مباركا فاول بقعة خلقت من الارض الكعبة ثم مدت الارض منها وقال ابو جعفر عليه السلام اتى آدم عليه السلام
هذا البيت الف اتية على قدميه منها سبعمائة حجة وثلاثمائة عمرة وكان يأتيه من ناحية الشام وكان يحج على ثور والمكان
الذي يبيت فيه الحطيم وهو ما بين باب البيت والحجر الاسود وطاف آدم قبل ان ينظر الى حواء مائة عام وقال
له جبرئيل عليه السلام حياك الله وبياك يعني اصلحك وقال الصادق عليه السلام لما افاض آدم من منى تلقته الملائكة
بالابطح فقالوا يا آدم بر حجك اما انا قد حججنا هذا البيت قبل ان تحجه بالفي عام وروى سعيد بن عبد الله الاعرج عن
ابي عبد الله عليه السلام قال احب الارض الى الله عز وجل مكة وما تربة احب الى الله عز وجل من تربتها ولا حجر احب
الى الله عز وجل من حجرها ولا شجر احب الى الله عز وجل من شجرها ولا جبال احب الى الله عز وجل من جبالها ولا ماء احب
الى الله عز وجل من مائها وفي خبر آخر ما خلق الله تبارك وتعالى بقعة في الارض احب اليه منها واومى بيده نحو الكعبة
ولا اكرم على الله عز وجل منها لها حرم الله الاشهر الحرم في كتابه يوم خلق السموات والارض وروي عن الصادق عليه السلام
انه قال ان الله عز وجل اختار من كل شيء شيئا واختار من الارض موضع الكعبة وقال عليه السلام لا يزال الدين
قائما ما قامت الكعبة وروي عن ابي حمزة الثمالي قال قال لنا علي بن الحسين عليه السلام اي البقاع افضل فقلت الله
ورسوله وابن رسوله اعلم فقال ان افضل البقاع ما بين الركن والمقام ولو ان رجلا عمر ما عمر نوح في قومه
الف سنة الا خمسين عاما يصوم النهار ويقوم الليل في ذلك المكان ثم لقي الله عز وجل بغير ولايتنا لم ينفعه ذلك
شيئا وقال علي بن الحسين عليهما السلام من ختم القرآن بمكة لم يمت حتى يرى رسول الله صلى الله عليه وآله ويرى منزله في الجنة
وتسبيحة بمكة تعدل خراج العراقين ينفق في سبيل الله ومن صلى بمكة سبعين ركعة فقرأ في كل ركعة بقل هو الله احد
وانا انزلناه وآية السخرة وآية الكرسي لم يمت الا شهيدا والطاعم بمكة كالصائم فيما سواها وصيام يوم بمكة يعدل صيام

سنة فيما سواها والماشي بمكة في عبادة الله عز وجل وقال ابو جعفر عليه السلام من جاور بمكة سنة غفر الله له ذنوبه
ولاهل بيته ولكل من استغفر له ولعشيرته ولجيرانه ذنوب تسع سنين وقد مضت وعصموا من كل سوء اربعين
ومائة سنة والانصراف والرجوع افضل من المجاورة والنائم بمكة كالمجتهد في البلدان والساجد بمكة كالمتشحط
بدمه في سبيل الله ومن خلف حاجا في اهله بخير كان له كاجره كانه يستلم الحجر وقال الصادق عليه السلام
ان لله تبارك وتعالى حول الكعبة عشرين ومائة رحمة منها ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للناظرين
وروي ان من نظر الى الكعبة لم يزل يكتب له حسنة ويمحى عنه سيئة حتى ينصرف ببصره عنها وقال الصادق عليه السلام
الركن اليماني باب الذي يدخل منه الجنة وقال فيه باب من ابواب الجنة لم يغلق منذ فتح وفيه نهر من الجنة تلقى فيه
اعمال العباد وروي انه يمين الله في ارضه يصافح بها خلقه وروي انه من روي من ماء زمزم احدث له به شفاء
وصرف عنه داء وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يستهدي ماء زمزم وهو بالمدينة قال ابو حامد قال النبي صلى الله
عليه وآله ان الله وعد هذا البيت ان يحجه في كل سنة ستمائة الف فان نقصوا اكملهم الله بالملائكة وان الكعبة تحشر
كالعروس المزفوفة وكل من حجها تتعلق باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر
ان الحجر الاسود ياقوتة من يواقيت الجنة وانه يبعث يوم القيامة له عينان ولسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق وصدق
وكان صلى الله عليه وآله يقبله كثيرا وروي انه سجد عليه وكان يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف
المحجن وقبله عمر ثم قال اني لاعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله يقبلك
لما قبلتك ثم بكى حتى علا نشيجه فالتفت الى ورائه فرأى عليا عليه السلام فقال يا ابا الحسن ههنا تسكب العبرات
فقال علي عليه السلام يا امير المؤمنين بل هو يضر وينفع قال وكيف قال ان الله عز وجل لما اخذ الميثاق
على الذرية كتب عليهم كتابا ثم القمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالجحود قيل فذلك
هو قول الناس عند الاستلام اللهم ايمانا بك وتصديقا بكتابك ووفاء بعهدك **فضيلة المقام بمكة وكراهيته** قال
العلماء الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة يكره لمعان ثلثة الاول خوف التبرم والانس بالبيت فان ذلك

ربما يؤثر في تسكين حرقة القلب في الاحترام الثاني تهييج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود فان الله جعل البيت
مثابة للناس اي يثوبون ويعودون اليه مرة بعد اخرى ولا يقضون منه وطرا وقال بعضهم لان تكون في بلد
وقلبك مشتاق الى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من ان تكون فيه وانت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر الثالث الخوف من
ركوب الخطايا والذنوب بها فان ذلك مخطر وبالحري ان يورث مقت الله لشرف الموضع قال ابن مسعود ما من بلد
يؤاخذ العبد فيه بالهمة قبل العمل الا مكة وتلا قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم اقول ومن طريق
اهل البيت ما رواه معاوية بن عمار في الصحيح عن الصادق عليه السلام قال سألته عن قول الله عز وجل ومن يرد فيه
بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم قال كل ظلم الحاد وضرب الخادم في غير ذنب من ذلك الالحاد وفي الفقيه قال وفي رواية
ابي الصباح الكناني عنه عليه السلام قال كل ظلم يظلم الرجل نفسه بمكة من سرقة او ظلم احد او شيء من الظلم فاني اراه الحادا
ولذلك كان يتقي الفقهاء ان يسكنوا مكة قال وروى العلاء عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال لا ينبغي للرجل
ان يقيم بمكة سنة قلت كيف يصنع قال يتحول عنها ولا ينبغي ان يرفع بناء فوق الكعبة وروي ان المقام بمكة يقسي القلب وروى
داود الرقي عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال اذا فرغت من نسكك فارجع فانه اشوق لك الى الرجوع قال
ابو حامد ولا تظنن ان كراهية المقام يناقض فضل البقعة لان هذه كراهية علتها ضعف الخلق وقصورهم عن
القيام بحق الموضع فمعنى قولنا ان ترك المقام افضل اي بالاضافة الى مقام مع التقصير والتبرم فاما ان يكون
افضل من المقام مع الوفاء بحقه فهيهات وكيف لا ولما عاد صلى الله عليه وآله الى مكة استقبل القبلة وقال انك
لخير ارض الله واحب بلاد الله تعالى الي ولولا اني اخرجت منك لما خرجت وكيف لا والنظر الى البيت عبادة والحسنات
فيها مضاعفة اقول قال في الفقيه احب امير المؤمنين عليه السلام بمكة بعد ان هاجر منها حتى قبض كان يكره ان يبيت بارض قد هاجر
منها **فضيلة المدينة وسائر البلاد** قال ابو حامد ما بعد مكة بقعة افضل من مدينة الرسول صلى الله عليه وآله فالاعمال فيها ايضا
تتضاعف قال صلى الله عليه وآله صلوة في مسجدي هذا خير من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام وكذلك كل
عمل بالمدينة بالف وبعدها الارض المقدسة فان الصلوة فيها بخمسمائة وكذا سائر الاعمال وروى ابن عباس عن النبي صلى

اقول وقد احدث في الكناس طارق انما صدق كتاب الصلوة وفي الفقيه روى خالد بن ماد القلانسي عن الصادق عليه السلام انه قال مكة حرم الله وحرم رسوله وحرم علي بن ابي طالب الصلوة فيها بمائة الف صلوة والدرهم فيها بمائة الف درهم والمدينة حرم الله وحرم رسوله وحرم علي بن ابي طالب الصلوة فيها بعشرة الاف صلوة والدرهم فيها بعشرة الاف درهم والكوفة حرم الله وحرم رسوله وحرم علي بن ابي طالب الصلوة فيها بالف صلوة وسكت عن الدرهم وسال عبد الاعلى مولى ال سام اباعبدالله عليه السلام كم كان مسجد رسول الله صلى الله عليه واله قال كان ثلثة الاف وستمائة ذراع مكسرة وقال الصادق عليه السلام حد مسجد الكوفة اخر السراجين خطه ادم عليه السلام وانا اكره ان ادخله راكبا قيل فمن غيره عن خطته قال اما اول ذلك فالطوفان في زمن نوح عليه السلام ثم غيره اصحاب كسرى والنعمان ثم غيره زياد بن ابي سفيان وكان انظر الى براني في مسجد الكوفة بنه دبر افنا بين الزاوية والمنبر وبها سبع نخلات وهو موضع ... علانوح ... وقال ابو بصير سمعت اباعبدالله عليه السلام يقول نعم المسجد مسجد الكوفة صلى فيه الف نبي والف وصي ومنه فار التنور وفيه نجرت السفينة ميمنته رضوان الله ووسطه روضة من رياض الجنة وميسرته مكر يعني منازل الشيطان وقال امير المؤمنين عليه السلام لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد المسجد الحرام ومسجد رسول الله صلى الله عليه واله ومسجد الكوفة وقال النبي صلى الله عليه واله لما اسري بي مررت بموضع مسجد الكوفة وانا على البراق ومعي جبرئيل عليه السلام فقال يا محمد انزل فصل في هذا المكان قال فنزلت فصليت فقلت يا جبرئيل اي شيء هذا الموضع قال يا محمد هذه كوفان وهذا مسجدها اما اني قد رايتها عشرين مرة خرابا وعشرين مرة عمرانا بين كل مرة خمسمائة سنة وروي عن الاصبغ بن نباتة قال بينا نحن ذات يوم حول امير المؤمنين عليه السلام في مسجد الكوفة اذ قال يا اهل الكوفة لقد حباكم الله عز وجل بما لم يحب احدا من فضل مصلاكم بيت ادم وبيت نوح وبيت ادريس ومصلى ابرهيم الخليل ومصلى اخي الخضر ومصلاي وان مسجدكم هذا لاحد الاربعة المساجد التي اختارها الله تعالى لاهلها وكاني به قد اوتي به يوم القيمة في ثوبين ابيضين يتشبه بالمحرم ويشفع لاهله ولمن صلى فيه فلا ترد شفاعته ولا تذهب الايام والليالي حتى ينصب الحجر الاسود فيه

ولياتين عليه زمان يكون مصلى المهدي من ولدي ومصلى كل مؤمن ولا يبقى على الارض مؤمن الا كان به او حن قلبه اليه فلا تهجروه وتقربوا الى الله عز وجل بالصلوة فيه وارغبوا اليه في قضاء حوائجكم فلو يعلم الناس ما فيه من البركة لاتوه من اقطار الارض ولو حبوا على الثلج واما مسجد السهلة فقد قال الصادق عليه السلام لو استجار عمي زيد به لاجاره الله سنة ذاك موضع بيت ادريس الذي كان يخيط فيه وهو الموضع الذي خرج منه ابرهيم الى العمالقة وهو الموضع الذي خرج منه داود الى جالوت وتحته صخرة خضراء فيها صورة وجه كل نبي خلقه الله عز وجل ومن تحته اخذت طينة كل نبي وهو موضع الراكب فقيل له وما الراكب قال الخضر عليه السلام واما مسجد براثا ببغداد فصلى فيه امير المؤمنين عليه السلام لما رجع من قتال اهل النهروان انتهى

الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحته وواجباته واركانه ومحظوراته وانواعه ولنذكرها على طريقة اهل البيت عليهم السلام **اما الشروط** فشرط صحة الحج اثنان الوقت والاسلام فيصح حج الصبي ويحرم عنه وليه ان كان غير مميز ويحرم عنه وليه ان كان مميزا ويتولى المناسك من الطواف والسعي وغيره واما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة الى طلوع الفجر يوم النحر ولمن احرم في غير هذه المدة فهي عمرة وجميع السنة وقت العمرة وافضلها رجب ولكن من كان محكوما عليه النسك ايام منى فلا ينبغي ان يحرم بالعمرة لاشتغاله باعمال منى ولا ينبغي ايضا ان يخرج عن الحرم اقل من شهر واما شرط وقوعه عن حجة الاسلام فخمسة الاسلام والحرية والبلوغ والعقل والوقت فان احرم الصبي او العبد ولكن اعتق العبد وبلغ الصبي قبل الوقوف اجزاهما عن حجة الاسلام وشرط صحته ان تقع العمرة من حجة الاسلام الا الوقت في حج التمتع واما شرط وقوع الحج نفلا عن الحر البالغ تطوعا فهو ان يسقط عنه الواجب واما شرط لزوم الحج فخمسة الاسلام والبلوغ والحرية والعقل والاستطاعة ومن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة ومن اراد دخول مكة لزيارة او تجارة ولم يكن ممن يتكرر دخوله كالحطاب والحشاش لزمه الاحرام ثم يحل بعمل عمرة او حج واما الاستطاعة فنوعان احدهما المباشرة وذلك له اسباب اما في نفسه فالصحة واما في الطريق فبان يكون خصبا امنا واما في المال فبان يجد نفقة ذهابه وايابه الى وطنه كان له اهل او لم يكن لان مفارقة الوطن شديدة وان يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة وان يملك ما يقضي به ديونه وان يقدر على راحلة او كراها ومحمل او زاملة ان احتاج الى ذلك واما النوع الثاني فاستطاعة المعضوب بالمال الى الاستنابة عنه ... في هذا النوع ولا ابن ذا ... على الاب ... صار به مستطيعا ...

انهم مستطيعا لان الحكم به بالبدن فيه شرف الولد وبذل المال فيه شرف الوالد ومن استطاع لزمه الحج فورا فان اخره وكبر ... **واما واجباته** فسبعة عشر الاحرام والتلبية او ما يقوم مقامها ولبس ثوبي الاحرام والوقوف بعرفة والمبيت بالمشعر الحرام والوقوف به ورمي جمرة العقبة وذبح الهدي ان كان والحلق او التقصير وطواف الزيارة وركعتاه والسعي بين الصفا والمروة وطواف النساء وركعتاه والمبيت بمنى ليالي التشريق ورمي الجمرات الثلث والاركان منها سبعة والترتيب بين الافعال والاركان منها سبعة الاحرام والتلبية والوقوفان والطواف والسعي والترتيب فمن ترك شيئا منها عمدا او سهوا الا ان يكون الغايب الوقوفين فحجه باطل وان كان سهوا وتستحب العمرة الوقوفان في المشعر ومناسك منى وطواف النساء واجباتها تاسعة واركانها خمسة **واما المحظورات** فستة الاول لبس القميص والسراويل والخف والعمامة والقباء والثوب المزرر والمدرع بل ينبغي ان يلبس ازارا ورداء ونعلين فان لم يجد نعلين فكعبين وان لم يجد ازارا فسراويل ويجوز المنطقة والهميان وكذا الخف والجورب مع الضرورة ويكره الطيلسان ذا الازرار حليه والاحتباس الا ان لا يخشى ويجار للسنة والنارق القصد ولا يستظل بالمحمل راكبا ولا يغطي راسه فان احرام الرجل في راسه والمراة ان تلبس كل مخيط بعد ان لا تستر وجهها باليد فان احرامها في وجهها **الثاني الطيب** فليجتنب كل ما يعده العقلاء طيبا والادهان المطيبة وان ادهن بها قبل الاحرام اذا بقيت رائحته اليه والماء المطيب به مع ضرورة فيه قولان ويجتنب الاكل بما فيه طيب **الثالث** الزينة والتنظيف وما يتبع ذلك فليجتنب الاكتحال بالسواد والنظر في المراة وازالة الشعر وتقليم الاظفار وقتل هوام الجسد واخراج الدم ولبس الخاتم للزينة ... الحناء ... ويكره الحمام ودلك الجسد **الرابع الجماع** ومقدماته من التقبيل واللمس والنظر بشهوة والاستمناء والنكاح والانكاح والشهادة على العقد **واما الخامس** فصيد البر ... من الحرم وغيره ... والاشارة اليه والتنبيه عليه ... **والسادس** ... والسابع الفسوق والجدال وفسر الاول بالكذب والسباب وفي الصحيح ... والثاني بقول لا والله وبلى والله ... **واما الانواع** فثلثة التمتع والافراد والقران افضلها التمتع ... الحج ... والعمرة المتمتع بها الى الحج ... ويسمى عمرة مفردة وباقي ... والقران ...

من نأى عن مكة ثمانية واربعين ميلا وليس لهؤلاء غير التمتع عندنا اصحابنا بالنص القرآن والصحاح المستفيضة عن اهل البيت عليهم السلام الا مع الاضطرار كضيق الوقت او طرو الحيض ونحو ذلك والاخيران فرض اهل مكة ومن بينه وبينها دون المسافة المذكورة على التخيير بينهما ولا يجوز لهم العدول الى التمتع على الاصح الا مع الاضطرار والمتطوع مخير بين الانواع الثلثة الا ان الافضل له التمتع وكذا الناذر اذا لم يعين احدها وكذا من له منزلان بمكة وغيرها متساويان في الاقامة فيهما فان غلب احدهما عليه لزمه فرضه ومن تمام مكة سنتين فهو من اهلها فيلزمه الافراد او القران ... من الافراد وينفصل عنه بسياق الهدي عند احرامه فيجب عند الاكثر ... ولهذا سمي القران

الباب الثاني في ترتيب الاعمال الظاهرة من اول السفر الى الرجوع وهي عشر جمل **الاولى** في السنن من اول الخروج الى الاحرام وهي ثمانية **الاول** في المال فينبغي ان يبدأ بالتوبة ورد المظالم وقضاء الديون واعداد النفقة لكل من يلزمه نفقته الى وقت الرجوع ويرد ما عنده من الودائع ويستصحب المال من الطيب الحلال ما يكفيه لذهابه وايابه من غير تقتير بل على وجه يمكنه معه التوسيع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء ويتصدق بشيء قبل خروجه ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل لا ضعيفا ويكريها فان اكترى فليظهر للمكاري كل ما يريد ان يحمل من قليل وكثير ويحصل رضاه فيه **الثانية** في الرفيق فينبغي ان يلتمس رفيقا صالحا محبا للخير معينا عليه ان نسي ذكره ... وان جبن شجعه وان عجز قواه وان ضاق صدره صبره ... وليودع رفقاءه المقيمين واخوانه ... فان الله تعالى جاعل في دعائهم خيرا والسنة في الوداع ان يقول استودع الله دينك وامانتك وخواتيم عملك وكان رسول الله صلى الله عليه واله يقول لمن اراد السفر في حفظ الله وكنفه زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير اينما توجهت **الثالثة** في الخروج من الدار فينبغي اذا هم بالخروج ان يصلي ركعتين يقرا في الاولى بعد الحمد قل يا ايها الكافرون وفي الثانية الاخلاص فاذا فرغ رفع يديه ودعا الله عن اخلاص صاف ونية صادقة وقال اللهم انت الصاحب في السفر وانت الخليفة في المال والاهل والولد والاصحاب احفظنا واياهم من كل افة وعاهة اللهم انا نسالك في مسيرنا هذا البر والتوفيق والتقوى ومن العمل ما ترضاه اللهم انا نسالك ان تطوي لنا

الارض وتهون علينا السفر وان تورقنا في سفرنا سلامة البدن والدين والمال وتبلغنا حج بيتك الحرام وزيارة قبر نبيك عليه السلام اللهم اني اعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الاهل والمال والولد والاحباب اللهم اجعلنا واياهم في جوارك ولا تسلبنا واياهم نعمتك ولا تغير ما بنا وبهم من عافيتك
الرابعة اذا حصل على باب الدار قال بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله رب اعوذ بك ان اضل او اضل او اظلم او اظلم او اجهل او يجهل علي اللهم اني لم اخرج اشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة بل خرجت ابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك صلى الله عليه وآله وشوقا الى لقائك فاذا مشى قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت واليك توجهت اللهم انت ثقتي وانت رجائي فاكفني ما اهمني وما لا اهتم به وما انت اعلم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اللهم زودني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير اينما توجهت ويدعو بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه الخامسة في الركوب فاذا ركب الراحلة يقول بسم الله وبالله والله اكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون اللهم اني وجهت وجهي اليك وفوضت امري اليك وتوكلت في جميع امري عليك انت حسبي ونعم الوكيل فاذا استوى على الراحلة واستوت تحته قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر سبع مرات وقال الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اللهم انت الحامل على الظهر وانت المستعان على الامور السادس في النزول والسنة ان لا يترك حتى يحمى النهار ويكون اكثر سيره في الليل قال صلى الله عليه وآله عليكم بالدلجة فان الارض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار وينبغي ان يبدأ بالنزول حتى يكون هو على السير وما اشرف على منزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما اظللن ورب الارضين السبع وما اقللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين اسالك خير هذا المنزل وخير اهله واعوذ بك من شر هذا المنزل وشر اهله اصرف عني شر شرارهم فاذا نزل صلى فيه ركعتين ثم قال اللهم اني اعوذ بكلماتك التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلقت فاذا جن عليه الليل يقول يا ارض ربي وربك الله اعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دب عليك اعوذ بالله من شر كل اسد

واسود وحية وعقرب ومن ساكن البلد ووالد وما ولد وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم السابع في الحراسة ينبغي ان يحتاط بالنهار فلا يمشي منفردا خارج القافلة لانه ربما يغتال او ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم وان نام في ابتداء الليل افترش ذراعه وان نام في اخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل راسه في كفه هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله في اسفاره فانه ربما يستثقل في النوم فتطلع الشمس وهو لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة افضل مما يناله من الحج والاحب بالليل ان يتناوب الرفيقان في الحراسة فاذا نام احدهما حرس الاخر فهو السنة وان قصده عدو او سبع في ليل او نهار فليقرأ اية الكرسي وشهد الله والاخلاص والمعوذتين وليقل بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله لا ياتي بالخيرات الا الله لا يصرف السوء الا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لاغلبن انا ورسلي ان الله قوي عزيز تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحي الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكنفنا بركنك الذي لا يرام اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا نهلك وانت ثقتنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وامائك برافة ورحمة انك انت ارحم الراحمين الثامنة مهما علا نشزا من الارض في الطريق فيستحب ان يكبر ثلاثا ثم يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال واذا هبط سبح ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحان الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والارض بالعزة والجبروت المجلس الثانية في اداب الاحرام من الميقات وهي ستة الاولى ان يغتسل ويبنوي بغسل الاحرام اعني اذا انتهى الى الميقات المشهور الذي يحرم الناس منه ويتم غسله بالتنظيف لا سيما العانة والابطين وتقليم الاظفار وقص الشارب ويحقق ان ينوي شهرا باسم من اول ذي القعدة وهو السنة الوكيدة الثاني ان يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبي الاحرام فيتزر باحدهما ويتردى بالاخر ابيضين ما خوذ فيه الصلاة الثالث ان يحرم عقيب فريضة وان لم يتفق صلى ركعتين وفي بعض الاخبار ست ركعات الرابع ان يحرم عقيب الصلاة ويشترط ان يحله الله حيث حبسه وان لم يكن حجة فعمرة وفي صحيح معاوية بن عمار

عن ابي عبد الله عليه السلام فاذا انفتلت من الصلاة فاحمد الله عز وجل واثن عليه وصل على النبي صلى الله عليه وآله وتقول اللهم اني اسالك ان تجعلني ممن استجاب لك وآمن بوعدك واتبع امرك فاني عبدك وفي قبضتك لا اوقى الا ما وقيت ولا اخذ الا ما اعطيت وقد ذكرت الحج فاسالك ان تعزم لي عليه على كتابك وسنة نبيك وتقويني على ما ضعفت عنه وتسلم مني مناسكي في يسر منك وعافية واجعلني من وفدك الذين رضيت وارتضيت وسميت وكتبت اللهم اني خرجت من شقة بعيدة وانفقت مالي ابتغاء مرضاتك اللهم فتمم لي حجي اللهم اني اريد التمتع بالعمرة الى الحج على كتابك وسنة نبيك صلواتك عليه وآله فان عرض لي عارض يحبسني فحلني حيث حبستني لقدرك الذي قدرت علي اللهم ان لم تكن حجة فعمرة احرم لك شعري وبشري ولحمي ودمي وعظامي ومخي وعصبي من النساء والثياب والطيب ابتغي بذلك وجهك والدار الاخرة ويجزيك ان تقول هذا مرة واحدة حين تحرم ثم قم فامش هنيئة فاذا استوت بك الارض ماشيا كنت او راكبا فلب وفي صحيح حماد بن عثمان عنه عليه السلام قال قلت له اني اريد ان اتمتع بالعمرة الى الحج فكيف اقول قال تقول اللهم اني اريد ان اتمتع بالعمرة الى الحج على كتابك وسنة نبيك وان شئت اضمرت الذي تريد الخامس ان يصبر بعد التهيؤ والعزم حتى تنبعث به راحلته ان كان راكبا او يمشي ان كان راجلا ثم ياتي بالتلبية كما روي في صحيح الحلبي والافضل ان يمشي عليه السلام في حديث التلبية لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وان زاد قال لبيك ذا المعارج لبيك وان شاء زاد غيرها مما ورد في الاخبار من التلبيات ومن السنة ان يذكر في تلبية عمرة التمتع الحج والعمرة معا فيقول فعل العمرة او الاتم الحج ناويا دخولها في حج التمتع وفي الصحيح ان امير المؤمنين عليه السلام كان يقول فيها لبيك بحجة وعمرة معا لبيك والوا اهل المتمتع بالحج جاز ولو اهل بعمرة التمتع جنبة السادس ان يكثر من التلبية كلما لقي راكبا او علا اكمة او هبط واديا ومن اخر الليل وادبار الصلوات وعند كل ركوب ونزول رافعا بها صوته وفي رواية حريز انه لما احرم رسول الله صلى الله عليه وآله اتاه جبرئيل عليه السلام فقال مر اصحابك بالعج والثج فالعج رفع الصوت بالتلبية والثج نحر البدن ومن احرم من مسجد الشجرة وكان راكبا فالافضل ان يجهر بالتلبية حتى علت راحلته البيداء ومن احرم من مكة فلا يلبي حتى ينتهي الى الرقطاء والاحرم ماشيا

على الابطح ويقطعها عند زوال الشمس من يوم عرفة ان كان حاجا واذا شاهد بيوت مكة ان كان معتمرا بالتمتع وعند مشاهدة الكعبة ان كان معتمرا مفردة وقد خرج من مكة للاحرام وان احرم من خارج فعند دخول الحرم المجلس الثالثة في اداب دخول الحرم الى الطواف وهي ستة الاولى ان يغتسل لدخول الحرم من بئر ميمون او من فخ ويقول عند دخوله اللهم انك قلت في كتابك المنزل وقولك الحق واذن في الناس بالحج ياتوك رجالا وعلى كل ضامر ياتين من كل فج عميق اللهم اني ارجو ان اكون ممن اجاب دعوتك وقد جئت من شقة بعيدة ومن فج عميق سامعا لندائك ومستجيبا لك مطيعا لامرك وكل ذلك بفضلك علي واحسانك الي فلك الحمد على ما وفقتني له ابتغي بذلك الزلفة عندك والقربة اليك والمنزلة لديك والمغفرة لذنوبي والتوبة علي منها بمنك اللهم صل على محمد وآل محمد وحرم بدني على النار وآمني من عذابك وعقابك برحمتك يا ارحم الراحمين الثاني ان يدخل مكة على غسل وسكينة ووقار من جانب الابطح من ثنية كدا بفتح الكاف قبل عدل رسول الله صلى الله عليه وآله من جادة الطريق اليها واذا خرج خرج من ثنية كدا بضم الكاف وهي الثنية السفلى والاولى هي العليا الثالث ان يدخل المسجد الحرام على غسل حافيا من باب بني شيبة حافيا متذللا فان من دخله بخشوع غفر له ويقول وهو على باب المسجد السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته بسم الله وبالله ومن الله وما شاء الله والسلام على رسول الله والسلام على ابراهيم والسلام على انبياء الله ورسله والحمد لله رب العالمين الرابع ان يقول عند النظر الى الكعبة الحمد لله الذي عظمك وشرفك وكرمك وجعلك مثابة للناس وامنا مباركا وهدى للعالمين الخامس ان يقول عند النظر الى الحجر الاسود وهو مستقبل اليه الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت ويميت ويحيي وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير اللهم صل على محمد وآل محمد كافضل ما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد وسلام على جميع النبيين والمرسلين والحمد لله رب العالمين اللهم اني آمنت بوعدك وصدقت رسلك واتبعت كتابك السادس ان يستلم الحجر ويقبله فان لم يقدر فليمسه بيده ويقبلها فان لم يقدر فليشر اليه بيده ويقول اللهم امانتي اديتها وميثاقي تعاهدته

بالموافاة آمنت بالله وكفرت بالجبت والطاغوت واللات والعزى وعبادة الشيطان وعبادة الاوثان
وعبادة كل ند يدعى من دون الله **الجملة الرابعة** في الطواف ويجب ان يراعي فيه شروط الصلوة من طهارة
الحدث والخبث في الثوب والبدن والمطاف وستر العورة وان يكون مختونا والطهارة انما تشترط في الطواف
الواجب دون المندوب ويجب فيه النية والبداءة بالحجر والختم به ويكفي البداءة العرفية والمحاذاة باول
جزء من الحجر محاذيا بالاول جزء من مقاديم بدنه بحيث يمر عليه بعد النية بجميع بدنه علما او ظنا ويجب جعل البيت على يساره
وان يدخل الحجر في الطواف وان يطوف بين البيت والمقام مراعيا قدر ما بينهما من جميع الجهات الا مع الضرورة
وان يكمل سبعا ويستحب ان يكون على سكينة ووقار وان يقارب بين خطاه وان يدنو من البيت ويكره الطواف
على الشاذروان فانه من البيت وان يقبل الحجر في كل شوط او يستلمه ويلتزم الاركان كلها سيما اليماني فاذا بلغ باب
البيت قال سائلك فقيرك مسكينك ببابك فتصدق عليه بالجنة اللهم البيت بيتك والحرم حرمك والعبد عبدك
وهذا مقام العائذ المستجير بك من النار فاعتقني ووالدي واهلي وولدي واخواني المؤمنين من النار
يا جواد يا كريم فاذا بلغ مقابل الميزاب قال اللهم اعتق رقبتي من النار ووسع علي من الرزق الحلال
وادرأ عني شر فسقة العرب والعجم وشر فسقة الجن والانس اللهم اليك فقير واني منك خائف
مستجير فلا تبدل اسمي ولا تغير جسمي ويقول في الطواف اللهم اني اسألك باسمك الذي يمشى به على طلل الماء
كما يمشى به على جدد الارض واسألك باسمك المخزون المكنون عندك واسألك باسمك الاعظم الاعظم الاعظم
الذي اذا دعيت به اجبت واذا سئلت به اعطيت ان تصلي على محمد وآل محمد وان تفعل بي كذا وكذا
فاذا بلغ الركن اليماني التزمه وقبله وصلى على النبي وآله في كل شوط ويقول بين هذا الركن والركن الذي فيه الحجر
ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار فاذا كان في الشوط السابع وقف
بالمستجار وهو مؤخر الكعبة مما يلي الركن اليماني بحذاء باب الكعبة فيبسط يديه على البيت ويلزق خده وبطنه
بالبيت ويقول اللهم البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار اللهم اني حللت بفنائك

فاجعل قراي مغفرتك وهب لي ما بيني وبينك واستوهبني من خلقك ويدعو بما شاء ثم يقر لربه بذنوبه ويقول اللهم
من قبلك الروح والراحة والفرج والعافية اللهم ان عملي ضعيف فضاعفه لي واغفر لي ما اطلعت عليه مني وخفي على
خلقك استجير بالله من النار ويكثر لنفسه من الدعاء ثم يستلم الركن الذي فيه الحجر الاسود ويقبله ويختم به ويقول اللهم
قنعني بما رزقتني وبارك لي فيما آتيتني فاذا فرغ من الطواف اتى مقام ابراهيم ويصلي ركعتين ويجعل المقام امامه ويقرأ
في الاولى بعد الحمد التوحيد وفي الثانية الجحد ثم يتشهد ويسلم ويحمد الله ويثني عليه ويصلي على النبي وآله ويسأل الله ان يتقبل
منه وان لا يجعله آخر العهد منه فيقول الحمد لله بمحامده كلها على نعمائه كلها حتى ينتهي الحمد الى ما يحب ربي ويرضى اللهم
صل على محمد وآل محمد وتقبل مني وطهر قلبي وزك عملي ويجتهد في الدعاء ثم يأتي الحجر الاسود فيستلمه ويقبله او يومي
اليه ويشير اليه ويقول مقالته اولا فانه لا بد من ذلك **الجملة الخامسة** في السعي فاذا فرغ من الطواف اتى زمزم فان
امكنه شرب من مائه قبل ان يخرج الى الصفا فليفعل ويقول حين يشرب اللهم اجعله علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من
كل داء وسقم انك قادر يا رب العالمين ثم يخرج الى الصفا ويصعد عليه حتى ينظر الى البيت ويستقبل الركن الذي فيه
الحجر ويحمد الله ويثني عليه ويذكر من آلائه وحسن ما صنع اليه ما قدر عليه ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير ثلث مرات ويقول اللهم اني اسألك العفو والعافية واليقين في الدنيا والآخرة
ثلث مرات ويقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ثلث مرات ويقول الحمد لله مائة مرة
والله اكبر مائة مرة وسبحان الله مائة مرة ولا اله الا الله مائة مرة واستغفر الله واتوب اليه مائة مرة ويصلي على محمد وآل محمد
مائة مرة ويقول اللهم من الخير ما سألنا ولا تخيبنا صل على محمد وآل محمد واعذني من النار برحمتك ويدعو لنفسه بما احب
وليكن وقوفه على الصفا اول مرة اطول من غيره ثم ينحدر ويقف على المرقاة الرابعة حيال الكعبة ويقول اللهم اني اعوذ بك
من عذاب القبر وفتنته وغربته ووحشته وظلمته وضيقه وضنكه اللهم اظلني في ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك ثم
ينزل عن المرقاة وهو كاشف عن ظهره ويقول يا رب العفو يا من امر بالعفو يا من هو اولى بالعفو يا من يثيب على العفو
العفو العفو العفو يا جواد يا كريم يا قريب يا بعيد اردد علي نعمتك واستعملني بطاعتك ومرضاتك ثم

وعليه السكينة والوقار حتى يصير الى المنارة وهي طرف المسعى فيسعى ملأ فروجه ويقول بسم الله والله اكبر اللهم صل على محمد
وآل محمد اللهم اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الاكرم واهدني للتي هي اقوم اللهم ان عملي ضعيف فضاعفه
وتقبل مني اللهم لك سعيي وبك حولي وقوتي تقبل عملي يا من يتقبل عمل المتقين فاذا جاز زقاق العطارين قطع
الهرولة ومشى على سكون ووقار ويقول يا ذا المن والطول والكرم والنعماء والجود صل على محمد وآل محمد واغفر لي ذنوبي
انه لا يغفر الذنوب الا انت يا كريم فاذا اتى المروة صعد عليها ويقوم حتى يبدو له البيت ويدعو كما دعا على الصفا ويسأل
الله حوائجه ويقول هذا الدعاء يا من امر بالعفو يا من يجزي على العفو يا من دل على العفو يا من زين العفو يا من يثيب على
العفو يا من يحب العفو يا من يعطي على العفو يا من يعفو على العفو يا رب العفو العفو العفو العفو ويتضرع الى الله
ويبكي فان لم يقدر على البكاء فيتباك ويجتهد ان يخرج من عينيه الدموع ولو مثل رأس الذباب ويجتهد في الدعاء
ثم ينحدر من المروة الى الصفا وهو يمشي فاذا بلغ زقاق العطارين سعى ملأ فروجه الى المنارة التي تلي الصفا فاذا
انتهى قطع الهرولة ومشى حتى يأتي الصفا ويقوم عليه ويستقبل البيت بوجهه ويقول مثل ما قال في الدفعة الاولى
حتى يأتي المروة فيطوف بين الصفا والمروة سبعة اشواط يكون وقوفه على الصفا اربعا وعلى المروة اربعا
والسعي بينهما سبعا يبدأ بالصفا ويختم بالمروة ومن ترك الهرولة او نسيها فليس عليه شيء ومن ترك الهرولة رجع القهقرى
حتى يبلغ الموضع الذي ينبغي له ان يهرول فيه ويستحب في السعي الطهارة من الحدث والخبث وليس بشرط ويجب فيه النية
ومن تركه عامدا بطل حجه فلو كان ناسيا اتى به فان شق عليه استناب فيه فاذا فرغ من السعي قصر من
شعر رأسه من جوانبه ومن حاجبه ومن لحيته واخذ من شاربه وقلم اظفاره ويكفي مسمى التقصير او الظفر فاذا
فعل ذلك فقد احل من كل شيء احرم منه **الجملة السادسة** في الوقوف وما يتعلق به اذا احرم بالحج توجه الى منى ليبيت بها
ويستحب ان يكون ذلك يوم التروية بعد ان يصلي الظهر ويستحب للامام ان يصلي الظهر بمنى
ويقول وهو متوجه الى منى اللهم اياك ارجو واياك ادعو فبلغني املي واصلح لي عملي فاذا اتى منى قال الحمد لله الذي
اقدمنيها صالحا في عافية وبلغني هذا المكان اللهم وهذه منى وهي مما مننت به على اوليائك من المناسك فاسألك

ان تمن علي فيها بما مننت على اوليائك واهل طاعتك فانما انا عبدك وفي قبضتك ويصلي
بها المغرب والعشاء الآخرة والفجر في مسجد الخيف وليكن صلوته فيه عند المنارة التي في وسط المسجد وفوقها الى القبلة نحوا من ثلثين ذراعا
من جميع جوانبها فان ذلك مسجد النبي صلى الله عليه وآله ومصلى الانبياء الذين صلوا فيه قبله عليهم السلام وما كان حوله
من ثلثين ذراعا حواليها من كل جانب البيت فليس من المسجد ومنى من العقبة الى وادي محسر ثم يمضي الى عرفة ولكن لا يجوز
محسر الا بعد طلوع الشمس ويكره الخروج منها قبل الفجر الا لضرورة وعلى الامام ان يقيم بها الى طلوع الشمس ثم يمضي الى عرفات
ويقول وهو متوجه اليها اللهم اليك صمدت واياك اعتمدت ووجهك اردت فاسألك ان
تبارك لي في رحلتي وان تقضي لي حاجتي وان تجعلني ممن تباهي به اليوم من هو افضل مني ثم يلبي وهو مار الى عرفات
فاذا اتى عرفات ضرب خباءه بنمرة قريبا من المسجد فان ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله خباءه وقبته فاذا زالت الشمس يوم
عرفة يقطع التلبية ويغتسل ويصلي بها الظهر والعصر باذان واحد واقامتين وانما تعجل الصلوة ويجمع بينهما
ليتفرغ للدعاء فانه يوم الدعاء والمسألة ثم يأتي الموقف وعليه السكينة والوقار ويقف بسفح الجبل في ميسرته ويدعو
بدعاء الموقف ويدعو لابويه ويكثر الاستغفار من ربه عز وجل ولا ينفع الا وهو على طهر وقد اغتسل ويجمع رحله ويوجه
نفسه الى الدعاء ويجب الوقوف بها الى الغروب فان افاض قبله عامدا جبره ببدنة ولو كان جاهلا او ناسيا فلا شيء عليه
قال في التهذيب روى عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا اتيت الموقف فاستقبل البيت وسبح
الله مائة مرة وكبر الله مائة مرة وتقول ما شاء الله لا قوة الا بالله مائة مرة وتقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد يحيي ويميت ويحيي بيده الخير وهو على كل شيء قدير مائة مرة ثم تقرأ عشر آيات من اول
سورة البقرة ثم تقرأ قل هو الله احد ثلث مرات وتقرأ آية الكرسي حتى تفرغ منها ثم تقرأ ان ربكم الله الذي
خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش الى آخرها ثم تقرأ قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس
حتى تفرغ منها ثم تحمد الله عز وجل على كل نعمة انعم عليك وتذكر انعمه واحدة واحدة ما احصيت منها وتحمده على ما انعم
عليك من اهل او مال وتحمد الله على ما ابلاك وتقول اللهم لك الحمد على نعمائك التي لا تحصى بعدد ولا تكافأ بعمل

وتحمده بكل آية ذكر فيها الحمد لنفسه في القرآن وتسبحه بكل تسبيح ذكر به نفسه في القرآن وتهلله بكل تهليل هلل به نفسه في
القرآن وتصلي على محمد وآل محمد وتكثر منه وتجتهد فيه وتدعو الله تعالى بكل اسم سمى به نفسه في القرآن وبكل اسم تحسنه
وتدعوه بأسمائه التي في آخر الحشر وتقول أسألك يا الله يا رحمن بكل اسم هو لك وأسألك بقوتك وقدرتك وعزتك
وبجميع ما أحاط به علمك وبجمعك وبأركانك كلها وبحق رسولك صلوات الله عليه وآله وباسمك الأكبر الأكبر وباسمك
العظيم الذي من دعاك به كان حقا عليك أن لا تخيبه وباسمك الأعظم الأعظم الأعظم الذي من دعاك به كان حقا عليك
أن لا ترده وأن تعطيه ما سأل أن تغفر لي جميع ذنوبي في جميع علمك فيّ وتسأل الله حاجتك كلها من أمر الآخرة والدنيا
وترغب إليه في الوفادة في المستقبل في كل عام وتسأل الله الجنة سبعين مرة وتتوب إليه سبعين مرة وليكن من دعائك
اللهم فكني من النار وأوسع علي من رزقك الحلال الطيب وادرأ عني شر فسقة الجن والإنس وشر فسقة العرب والعجم
فإن نفد هذا الدعاء ولم تغرب الشمس فأعده من أوله إلى آخره ولا تمل من الدعاء والتضرع والمسألة وروى معاوية بن عمار
عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام ألا أعلمك دعاء يوم عرفة وهو
دعاء من كان قبلي من الأنبياء فقال علي عليه السلام بلى يا رسول الله قال فتقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير اللهم لك الحمد
كما تقول وخيرا مما نقول اللهم لك صلاتي وديني ومحياي ومماتي ولك تراثي وبك حولي ومنك قوتي
اللهم إني أعوذ بك من الفقر ومن وساوس الصدور ومن شتات الأمر ومن عذاب النار اللهم إني أسألك
خير ما تأتي به الرياح وأعوذ بك من شر ما تأتي به الرياح وأسألك خير الليل والنهار وفي رواية عبد الله بن سنان اللهم
اجعل في قلبي نورا وفي سمعي وبصري ولحمي ودمي وعظامي وعروقي ومقعدي ومقامي ومدخلي ومخرجي
نورا وأعظم لي نورا يا رب يوم ألقاك إنك على كل شيء قدير قال مصنف هذا الكتاب هذا الدعاء تمام
كاف للموقف عرفة وقد أخرجت دعاء جامعا للموقف عرفة في كتاب دعاء الموقف فمن أراد أن يدعو به
دعا به إن شاء الله [illegible] ودعاء الموقف للحسين بن علي عليهما السلام مشهور وكذا لعلي بن الحسين في الصحيفة المباركة

ويسمى الكون بمزدلفة ركن من تركه عامدا فلا حج له وإن كان لعذر تداركه ولو قبل الزوال من يوم النحر ويكفي الاختيار
بالوقوف بالمشعر ولو تردد في المكان دارك قبل النحر لم يجب عليه شيء ويكفي بالمشعر وقد تم الحكم السابعة
في الإفاضة من عرفات إلى المشعر الحرام والوقوف به قال في الفقيه فإذا غربت الشمس يوم عرفة فامش
وعليك السكينة والوقار وأفض بالاستغفار فإن الله عز وجل يقول ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس
واستغفروا الله إن الله غفور رحيم وروى زرعة عن أبي بصير قال قال أبو عبد الله عليه السلام إذا غربت الشمس يوم
عرفة فقل اللهم لا تجعله آخر العهد من هذا الموقف وارزقنيه أبدا ما أبقيتني واقلبني اليوم مفلحا منجحا مستجابا
مرحوما مغفورا لي بأفضل ما ينقلب به اليوم أحد من وفدك وحجاج بيتك الحرام واجعلني اليوم من أكرم وفدك
عليك وأعطني أفضل ما أعطيت أحدا منهم من الخير والبركة والرحمة والرضوان والمغفرة وبارك لي فيما أرجع إليه
من أهل ومال أو قليل أو كثير وبارك لهم في فإذا أفضت فاقصد في السير وعليك بالدعة واترك الوجيف الذي
يصنعه كثير من الناس في الجبال والأودية فإن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يكف ناقته حتى تبلغ رأسها
الورك ويأمر بالدعة وسنته السنة التي تتبع فإذا انتهيت إلى الكثيب الأحمر وهو عن يمين الطريق فقل اللهم ارحم موقفي
وزد في عملي وسلم لي ديني وتقبل مناسكي فإذا انتهيت إلى مزدلفة وهي جمع فانزل في بطن الوادي عن يمين
الطريق قريبا من المشعر الحرام فإن لم تجد فيه موضعا فلا تجاوز الحياض التي عند وادي محسر فإنها فصل ما بين
جمع ومنى وصل المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين ثم صل نوافل المغرب بعد العشاء ولا تصل المغرب ليلة
النحر إلا بالمزدلفة وإن ذهب ربع الليل أو ثلثه وبت بمزدلفة وليكن من دعائك فيها اللهم هذه جمع فاجمع
فيها جوامع الخير كله اللهم لا تؤيسني من الخير الذي سألتك أن تجمعه لي في قلبي وعرفني ما عرفت أولياءك في منزلي
هذا وقني جوامع الشر [illegible] وإن استطعت أن لا تنام تلك الليلة فافعل فإن أبواب السماء لا تغلق
لأصوات المؤمنين لها دوي كدوي النحل يقول الله تعالى أنا ربكم وأنتم عبادي أديتم حقي وحق علي
أن أستجيب لكم فيحط تلك الليلة عمن أراد أن يحط عنه ذنوبه ويغفر لمن أراد أن يغفر له فإذا كان وقت الفجر

جمع وإن شئت أخذته من رحلك بمنى وأما أخذ حصى الجمار الذي تدري والأثمر الأحجار كما يفعله عوام الناس والأولى أن
تأخذ حصى الجمار من حيث شئت من الحرم إلا من المسجد الحرام ومسجد الخيف ويكون منقطة كحلية مثل الأنملة أو مثل
حصى الخذف واغسلها أو سبعين حصاة وشدها في طرف ثوبك واحتفظ بها فإذا طلع الفجر فصل الغداة
وقف بها في سفح الجبل ويستحب للصرورة أن يطأ المشعر برجله أو براحلته إن كان راكبا قال الله تعالى فإذا أفضتم (بالمشعر)
من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين وليكن وقوفك
على غسل وقل اللهم رب المشعر الحرام ورب الركن والمقام ورب الحجر الأسود وزمزم ورب الأيام المعلومات
فك رقبتي من النار وأوسع علي من رزقك الحلال وادرأ عني شر فسقة الجن والإنس وشر فسقة العرب والعجم اللهم
أنت خير مطلوب إليه وخير مدعو وخير مسؤول ولكل وافد جائزة فاجعل جائزتي في موطني هذا أن تقيلني عثرتي
وتقبل معذرتي وتجاوز عن خطيئتي وتجعل التقوى من الدنيا زادي وتقلبني مفلحا منجحا مستجابا لي بأفضل
ما يرجع به أحد من وفدك وحجاج بيتك الحرام وادع الله تعالى كثيرا لنفسك ولوالديك وولدك وأهلك ومالك
وإخوانك المؤمنين والمؤمنات فإنه موطن شريف عظيم والوقوف فيه فريضة فإذا طلعت الشمس فاعترف مع
تعالى بذنوبك سبع مرات واسأله التوبة سبع مرات وإذا كثر الناس بجمع وضاقت عليهم ارتفعوا إلى المأزمين
وأقول يسمى الكون بالمشعر ركن من تركه عامدا فلا حج له وإن كان لعذر تداركه ولو قبل الزوال والأفضل بحجه
إن أدرك اختياري عرفة على الأصح الحكم الثامنة في الإفاضة عن المشعر الحرام إلى منى وقضاء مناسكها قال في
الفقيه فإذا طلعت الشمس على جبل ثبير ورأت الإبل مواضع أخفافها فأفض وإياك أن تفيض منها قبل طلوع
الشمس فيلزمك دم شاة وأفض وعليك السكينة والوقار والقصد في مشيك إن كنت راجلا وإن حركت
راكبا وعليك بالاستغفار فإن الله تعالى يقول ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور
رحيم ولكن المقام عند المشعر [illegible] إلى الإفاضة فإذا انتهيت إلى وادي محسر وهو واد عظيم بين جمع ومنى وهو
إلى منى أقرب فاسع فيه مقدار مائة خطوة وإن كنت على مركب حركت راحلتك قليلا وقل رب اغفر وارحم وتجاوز

عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم كما قلت في السعي وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يحرك ناقته فيه ويقول
اللهم سلم عهدي واقبل توبتي وأجب دعوتي واخلفني فيما تركت بعدي ومن ترك السعي في وادي محسر فعليه أن
يرجع حتى يسعى فيه ومن لم يعرف موضعه سأل الناس عنه ثم امض إلى منى فإذا أتيت رحلك بمنى فاقصد إلى
جمرة العقبة وهي القصوى وأنت على طهر وأخرج ما معك من حصى الجمار سبع حصيات وتقف في وسط الوادي
مستقبل القبلة يكون بينك وبين الجمرة عشر خطوات وتقول وأنت مستقبل القبلة والحصى في كفك اليسرى اللهم هذه حصياتي (خطوات أو خمس عشرة)
فأحصهن لي وارفعهن في عملي ثم تناول منها واحدة واحدة وترمي الجمرة من قبل وجهها ولا ترمها من أعلاها وتقول
مع كل حصاة إذا رميتها الله أكبر اللهم ادحر عني الشيطان وجنوده اللهم اجعله حجا مبرورا وعملا مقبولا وسعيا مشكورا
وذنبا مغفورا اللهم إيمانا بك وتصديقا بكتابك وعلى سنة نبيك محمد صلى الله عليه وآله ترميها بسبع حصيات
وتكبر مع كل حصاة ترميها تكبيرة فإن سقطت منك حصاة في الجمرة أو في محملك فخذ مكانها من
رحلك ولا تأخذ من حصى الجمار الذي قد رمي [illegible] جمرة العقبة حل لك كل شيء إلا النساء والطيب
وترمي يوم الثاني والثالث والرابع كل يوم بإحدى وعشرين حصاة وترمي الجمرة الأولى بسبع حصيات وتقف عندها
وتدعو وإلى الجمرة الثانية بسبع حصيات وتقف عندها وتدعو وإلى الجمرة الثالثة بسبع حصيات ولا تقف عندها
فإذا رجعت من رمي الجمار يوم النحر إلى رحلك بمنى فقل اللهم بك وثقت وعليك توكلت فنعم الرب أنت ونعم
المولى ونعم النصير واشتر هديك إن كان من البدن أو من البقر أو من الغنم والإناث أفضل سمينا فحلا فإن
لم تجد فحلا فموجوءا من الضأن فإن لم تجد فما تيسر لك وعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ولا تعط الجزار (فثنيا فحلا فإن لم تجد)
جلودها ولا قلائدها ولا جلالها ولكن تصدق بها ولا تعط السلاخ منها شيئا فإذا اشتريت هديك فاستقبل
القبلة وانحره أو اذبحه وقل وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفا مسلما وما أنا من المشركين إن
صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين اللهم منك ولك
بسم الله والله أكبر اللهم تقبل مني ثم اذبح وانحر حتى يموت ثم كل وتصدق وأطعم وأهد إلى من شئت

اقول والحق في الهدي انه لا يجزي واحد الا عن واحد الا مع الضرورة فيجزي البقرة عن خمسة اذا كانوا اهل خوان واحد في الصحيح
وشرطه ان يكون ثنيا من غير الضان وفيه يكفي الجذع والثني من الابل ما دخل في السادسة ومن البقر والمعز ما دخل في
الثالثة وقيل الثانية وان يكون تاما فلا يجزي العوراء ولا العرجاء ولا المقطوع الاذن الا ان يكون مشقوقا او مثقوبا
ولم يذهب منها شيء ومن الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تضحي بعرجاء بين عرجها ولا بالعوراء بين عورها ولا
ولا بالعجفاء ولا بالجرباء ولا بالعضباء وهي المكسورة القرن والجدعاء المقطوعة الاذن ويستحب ان يكون سمينا ينظر
في سواد ويمشي في سواد ويبرك في سواد كما ورد في الاخبار والمراد [illegible] مشهور [illegible] من اهل
البيت عليهم السلام وان يكون مما عرف به اي احضر عشية عرفة [illegible] وان يكون [illegible] الابل والبقر [illegible] الغنم
الابل فانه قد نطقت بين الخف والركبة ويطعنها من الجانب الايمن وان تتولى الذبح بنفسه ان احسن والا [illegible]
واذا فرغ من الذبح حلق راسه بان يستقبل القبلة ويبدا بالناصية ويقول اللهم اعطني بكل شعرة نورا يوم القيمة ويدفن شعره في منى
وان شاء قصر والحلق للصرورة والملبد اولى بل متعين واذا حلق فقد حل له كل شيء الا الطيب والنساء فاذا طاف
للحج وسعى حل له الطيب واذا طاف للنساء حللن له ويجب على المتمتع ان يمضي الى مكة لطواف الزيارة والسعي
طواف النساء يوم النحر او من غده ولا يؤخر عن ذلك وموسع للمفرد ان يؤخره ويجب على الحاج ان يبيت بمنى ليلتي
الحادي عشر والثاني عشر فان بات بغيرها فعليه عن كل ليلة دم شاة الا ان يكون مشتغلا بالعبادة او يخرج من منى بعد
انتصاف الليل **المطلب التاسعة** في النفر من منى قال في الفقيه فاذا اردت ان تنفر من منى يوم الثاني يوم النفر الاول
اذا طلعت الشمس والا عليك اي ساعة نفرت ورميت قبل الزوال او بعده فاذا اردت ان تنفر في النفر الاول
وهو يوم الثالث فانفر اذا زالت الشمس فانه ليس لك ان تنفر قبل الزوال وان اتيت الى ان تغيب الشمس
فليس لك ان تخرج من منى ووجب عليك المقام الى يوم الرابع يوم النفر وهو النفر الاخير وافضل الى مكة [illegible]
وداعيا فاذا اتيت مسجد النبي صلى الله عليه وآله وهو مسجد الحصباء دخلته واستلقيت فيه على قفاك بقدر ما تستريح
ومن تعجل في النفر الاول فليس عليه ان يحصب ثم ادخل مكة وعليك السكينة والوقار وقد فرغت من كل شيء

انك في حج او عمرة وابتع بدرهم تمرا وتصدق به يكون كفارة لما دخل عليك في احرامك مما لا تعلم وان
احببت ان تدخل الكعبة فادخلها وان شئت لم تدخلها الا ان تكون صرورة فلا بد لك من دخولها وتطهر
قبل ان تدخلها وقل اذا دخلتها اللهم انك قلت في كتابك ومن دخله كان آمنا فآمني من عذابك عذاب النار
ثم صل بين الاسطوانتين على الرخامة الحمراء ركعتين تقرا في الاولى الحمد وحم السجدة وفي الثانية عدد
آياتها من القرآن وتصلي في زواياه وتقول اللهم من تهيا او تعبا او اعد او استعد لوفادة الى مخلوق رجاء رفده
وجوائزه ونوافله وفواضله فاليك يا سيدي تهيئتي وتعبيتي واعدادي واستعدادي رجاء رفدك ونوافلك وجائزتك
فلا تخيب اليوم رجائي يا من لا يخيب عليه سائل ولا ينقصه نائل فاني لم آتك اليوم بعمل صالح
قدمته ولا شفاعة مخلوق رجوتها ولكني اتيتك مقرا بالظلم والاساءة على نفسي فانه لا حجة لي ولا عذر فاسالك
يا من هو كذلك ان تعطيني مسالتي وتقلبني برغبتي ولا تردني مجبوها ممنوعا ولا خائبا يا عظيم يا عظيم يا عظيم ارجوك للعظيم
يا عظيم ان تغفر لي الذنب العظيم فانه لا يغفر الذنب العظيم الا العظيم ولا تدخلها بحذاء ولا خف ولا تبزق فيها ولا تمتخط
فاذا اردت وداع البيت فطف به اسبوعا وصل ركعتين حيث احببت من الحرم وائت الحطيم والحطيم ما بين
الكعبة والحجر الاسود فتعلق باستار الكعبة وانت قائم واحمد الله تعالى واثن عليه وصل على النبي والائمة وقل
اللهم عبدك وابن عبدك [illegible] حملته على دوابك وسيرته في بلادك واقدمته المسجد الحرام اللهم وقد كان
في املي ورجائي ان تغفر لي فان كنت يا رب قد فعلت ذلك فازدد عني رضى وقربني اليك زلفى فلا تباعدني
وان لم تفعل ذلك فمن الآن فاغفر لي قبل ان تنائى داري عن بيتك غير راغب عنه ولا مستبدل به هذا اوان
انصرافي ان كنت قد اذنت لي اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن
شمالي حتى تقدمني اهلي صالحا فاذا اقدمتني اهلي فلا تتخل مني واكفني مؤونة عيالي ومؤونة خلقك فاذا
بلغت باب الحناطين فاستقبل الكعبة بوجهك وخر ساجدا واسال الله عز وجل ان يتقبل منك ولا يجعله آخر
العهد منك ثم تقول وانت مار آئبون تائبون عابدون لربنا حامدون الى الله راغبون والى الله راجعون

وصلى الله على محمد وآله وسلم كثيرا وحسبنا الله ونعم الوكيل **المطلب العاشرة** في زيارة المدينة والائمة وزيارة اهل البيت
عليهم السلام روى في الفقيه عن محمد بن سليمان الديلمي عن ابرهيم بن ابي حجر الاسلمي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله من اتى مكة حاجا ولم يزرني الى المدينة جفوته يوم القيمة ومن اتاني زائرا وجبت له شفاعتي ومن وجبت له
شفاعتي وجبت له الجنة ومن مات في احد الحرمين مكة والمدينة لم يعرض ولم يحاسب ومات مهاجرا الى الله عز وجل
وحشر مع اصحاب بدر وروى [illegible] عن هشام بن المثنى عن سدير عن ابي جعفر عليه السلام قال ابدؤوا بمكة واختموا بنا
وفي [illegible] عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال انما امر الناس ان ياتوا هذه الاحجار فيطوفوا بها
ثم ياتونا فيخبرونا بولايتهم ويعرضوا علينا نصرهم وفيه قال الحسين بن علي بن ابي طالب عليهما السلام لرسول الله
صلى الله عليه وآله يا ابتاه ما جزاء من زارك فقال صلى الله عليه وآله يا بني من زارني حيا او ميتا او زار اباك
او زار اخاك او زارك كان حقا علي ان ازوره يوم القيمة واخلصه من ذنوبه وروى الحسن بن علي الوشاء عن ابي الحسن
الرضا عليه السلام قال ان لكل امام عهدا في عنق اوليائه وشيعته وان من تمام الوفاء بالعهد زيارة قبورهم فمن
زارهم رغبة في زيارتهم وتصديقا بما رغبوا فيه كان ائمتهم شفعاءهم يوم القيمة وروى علي بن الحكم عن زياد بن ابي الحلال
عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما من نبي ولا وصي نبي يبقى في الارض اكثر من ثلاثة ايام حتى ترفع روحه وعظمه ولحمه
الى السماء وانما تؤتى مواضع آثارهم ويبلغونهم من بعيد السلام واما الآداب فاذا توجهت من مكة الى المدينة [illegible]
في مسجد غدير خم اذا انتهيت اليه من الفقيه عن ابان [illegible] عن ابي عبد الله عليه السلام قال يستحب الصلاة في مسجد الغدير
لان النبي صلى الله عليه وآله اقام فيه امير المؤمنين عليه السلام وهو موضع اظهر الله عز وجل فيه الحق واذا [illegible] معرس
النبي صلى الله عليه وآله [illegible] قال ابو عبد الله عليه السلام اذا انصرفت من مكة الى المدينة وانتهيت الى
ذي الحليفة وانت راجع الى المدينة من مكة فائت معرس النبي صلى الله عليه وآله فان كنت في وقت صلاة مكتوبة او نافلة
فصل وان كان في غير وقت صلاة فانزل فيه قليلا فان النبي صلى الله عليه وآله قد كان يعرس فيه ويصلي فيه وروى علي بن اسباط
عن محمد بن القاسم بن الفضيل قال قلت لابي الحسن عليه السلام جعلت فداك ان جمالنا مر بنا ولم نعرس [illegible]

فرجعنا اليه وسال العيص بن القاسم ابا عبد الله عليه السلام عن الغسل في المعرس فقال ليس عليك فيه غسل والتعريس هو
ان يصلي فيه ويضطجع فيه ليلا مر به او نهارا فقال ابو جعفر من قصد الزيارة للمدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وآله
كثيرا فاذا وقع بصره على حيطان المدينة واشجارها قال اللهم هذا حرم رسولك فاجعله لي وقاية من النار وامانا من العذاب
وسوء الحساب وليغتسل قبل الدخول من [illegible] وليتطيب وليلبس انظف ثيابه فاذا دخلها فليمش خاشعا
متعظما وقال في الفقيه اذا دخلت المدينة فاغتسل قبل ان تدخلها او حين تدخلها ثم ائت قبر النبي صلى الله عليه وآله
وادخل المسجد من باب جبرئيل عليه السلام فاذا دخلت فسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله ثم قم عند الاسطوانة المقدمة من
جانب القبر الايمن عند زاوية القبر وانت مستقبل القبلة ومنكبك الايسر الى جانب القبر ومنكبك الايمن مما يلي المنبر
فانه موضع راس النبي صلى الله عليه وآله ثم تقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
واشهد انك رسول الله واشهد انك محمد بن عبد الله واشهد انك قد بلغت رسالات ربك ونصحت لامتك وجاهدت
في سبيل الله وعبدت الله مخلصا حتى اتاك اليقين ودعوت الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة واديت الذي عليك
من الحق وانك قد رؤفت بالمؤمنين وغلظت على الكافرين فبلغ الله بك اشرف محل المكرمين الحمد لله الذي استنقذنا بك
من الشرك والضلال اللهم اجعل صلواتك وصلوات ملائكتك المقربين وعبادك الصالحين وانبيائك المرسلين
واهل السموات والارضين ومن سبح لك يا رب العالمين من الاولين والآخرين على محمد عبدك ورسولك ونبيك وامينك
ونجيك وحبيبك وصفيك وخاصتك وصفوتك من بريتك وخيرتك من خلقك اللهم اعطه الدرجة والوسيلة
من الجنة وابعثه مقاما محمودا يغبطه به الاولون والآخرون اللهم انك قلت وقولك الحق ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤوك
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما واني اتيتك مستغفرا تائبا من ذنوبي يا رسول الله
اني اتوجه بك الى الله ربي وربك ليغفر لي ذنوبي وان كانت لك حاجة فاجعل قبر النبي صلى الله عليه وآله خلف كتفيك و
استقبل القبلة وارفع يديك واسال حاجتك فانك احرى ان تقضى ان شاء الله ثم قل وانت مسند ظهرك الى المروة
الخضراء الدقيقة العرض مما يلي القبر وانت مسند اليه مستقبل القبلة اللهم اليك الجات امري والى قبر محمد عبدك ورسولك

صلوات الله عليه والاسدرت ظهري والقبلة التي رضيت لمحمد استقبلت اللهم اني اصبحت لا املك لنفسي خير ما ارجو لها ولا ادفع عنها شر ما احذر عليها واصبحت الامور بيدك فلا فقير افقر مني اني لما انزلت الي من خير فقير اللهم ارددني منك بخير لا راد لفضلك اللهم اني اعوذ بك من ان تبدل اسمي وان تغير جسمي او تزيل نعمتك عني اللهم زيني بالتقوى وجملني بالنعم واغمرني بالعافية وارزقني شكر العافية ثم ائت المنبر فامسح عينيك ووجهك برمانته فانه يقال انه شفاء للعين وقم عنده واحمد الله واثن عليه وسل حاجتك فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة وان منبري على ترعة من ترع الجنة وقوائم المنبر ربت في الجنة والترعة هي الباب الصغير ثم ائت مقام النبي صلى الله عليه وآله وصل عنده ما بدا لك وحتى دخلت المسجد فصل على النبي صلى الله عليه وآله وكذلك اذا خرجت ثم ائت مقام جبرئيل عليه السلام وهو تحت الميزاب فانه كان مقامه اذا استاذن على النبي ثم قل اي جواد اي كريم اي قريب اي بعيد اسالك ان ترد علي نعمتك وذلك مقام لا تدعو فيه حائض تستقبل القبلة الا رأت الطهر ثم تدعو بدعاء الدم تقول اللهم اني اسالك بكل اسم هو لك او تسميت به احد من خلقك او هو ما ثور في علم الغيب عندك واسالك باسمك الاعظم الاعظم وبكل حرف انزلته على موسى وبكل حرف انزلته على عيسى وبكل حرف انزلته على محمد صلواتك عليه وآله وعلى انبيائه ان تفعل بي كذا وكذا وكانت تقول الا ذهبت عني هذا الدم وان كان لك المدينة مقام ثلثة ايام صمت يوم الاربعاء وصليت ليلة الاربعاء عند اسطوانة التوبة وهي اسطوانة ابي لبابة التي ربط نفسه اليها وتقعد عندها يوم الاربعاء ثم تاتي ليلة الخميس الاسطوانة التي تليها مما يلي مقام النبي صلى الله عليه وآله فتقعد عندها ليلتك ويومك وتصوم يوم الخميس ثم تاتي الاسطوانة التي تلي مقام النبي صلى الله عليه وآله ومصلاه ليلة الجمعة فتصلي عندها ليلتك ويومك وتصوم يوم الجمعة وان استطعت ان لا تكلم بشي في هذه الايام الا بما لا بد منه ولا تخرج من المسجد الا لحاجة ولا تنام في ليل ولا نهار الا القليل فافعل واحمد الله عز وجل يوم الجمعة واثن عليه وصل على النبي وآله وسل حاجتك ثم قل اللهم ما كانت لي اليك من حاجة شرعت في طلبها والتماسها او لم اشرع سالتكها او لم اسالكها فاني اتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة في قضاء حوائجي صغيرها وكبيرها وتستحب زيارة فاطمة عليها السلام في المسجد قال الفقيه اختلفت الروايات في موضع قبر

سيدة نساء العالمين عليها السلام فمنهم من روى انها دفنت في البقيع ومنهم من روى انها دفنت بين القبر والمنبر وان النبي صلى الله عليه وآله انما قال ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة لان قبرها بين القبر والمنبر ومنهم من روى انها دفنت في بيتها فلما زادت بنو امية في المسجد صارت في المسجد وهذا هو الصحيح عندي قال ويستحب عند الاسطوانة التي تلي الباب من باب جبرئيل عليه السلام الى مؤخر الحظيرة التي فيها النبي صلى الله عليه وآله ثم ذكر انا بكلا الطرفين الاسمين ان اراد ويطلب ان يستعيذ قال واذا اتيت قبور الائمة عليهم السلام بالبقيع فاجعلها بين يديك ثم قل السلام عليكم ائمة الهدى السلام عليكم يا اهل التقوى السلام عليكم يا حجج الله على اهل الدنيا السلام عليكم ايها القوامون في البرية بالقسط السلام عليكم يا اهل الصفوة السلام عليكم يا اهل النجوى اشهد انكم قد بلغتم ونصحتم وصبرتم في ذات الله عز وجل وكذبتم واسيء اليكم فغفرتم واشهد انكم الائمة الراشدون وان طاعتكم مفترضة وان قولكم الصدق وانكم دعوتم فلم تجابوا وامرتم فلم تطاعوا وانكم دعائم الدين واركان الارض لم تزالوا بعين الله ينسخكم في اصلاب المطهرين وينقلكم من ارحام المطهرات لم تدنسكم الجاهلية الجهلاء ولم تشرك فيكم فتن الاهواء طبتم وطاب منبتكم انتم الذين من الله بكم علينا بكم ديان الدين فجعلكم في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه وجعل صلواتنا عليكم رحمة لنا وكفارة لذنوبنا اذ اختاركم لنا وطيب خلقنا بما من علينا من ولايتكم وكنا عنده مسمين بفضلكم معترفين بتصديقنا اياكم وهذا مقام من اسرف واخطا واستكان واقر بما جنى ورجا بمقامه الخلاص وان يستنقذه بكم مستنقذ الهلكى من النار فكونوا لي شفعاء فقد وفدت اليكم اذ رغب عنكم اهل الدنيا واتخذوا ايات الله هزوا واستكبروا عنها يا من هو قائم لا يسهو ودائم لا يلهو ومحيط بكل شيء لك المن بما وفقتني وعرفتني بما ائتمنني عليه اذ صد عنه عبادك وجهلوا معرفته واستخفوا بحقه ومالوا الى سواه وكانت المنة منك علي مع اقوام خصصتهم بما خصصتني به فلك الحمد اذ كنت عندك في مقامي هذا مذكورا مكتوبا فلا تحرمني ما رجوت ولا تخيبني فيما دعوت وادع لنفسك بما احببت ثم صل ثمان ركعات في المسجد الذي هناك وتزورها بما احببت وتسلم في كل ركعتين وقال انه مكان صلت فيه فاطمة عليها السلام قال ولا تدع ان تاتي المشاهد كلها مسجد قبا ومشربة ام ابراهيم ومسجد الفضيخ وقبور الشهداء ومسجد الاحزاب وهو مسجد الفتح وتطوع فيها

بالاحبت من الصلوة واذا اتيت قبور الشهداء فقل السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار واذا اتيت مسجد الفتح فقل يا صريخ المكروبين ويا مجيب دعوة المضطرين اكشف همي وغمي وكربي كما كشفت عن نبيك صلواتك عليه وآله همه وغمه وكربه وكفيته هول عدوه في هذا المكان فاذا اردت ان تخرج من المدينة فاغتسل ثم ائت راس النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه ثم ائت المنبر وصل عنده على النبي صلى الله عليه وآله ما استطعت وادع لنفسك بما احببت للدين والدنيا ثم ارجع الى قبر النبي صلى الله عليه وآله والزق منكبك الايسر بالقبر قريبا من الاسطوانة التي دون الاسطوانة المخلقة عند راس القبر صلى الله عليه وآله فصل ست ركعات او ثمان ركعات واقرا الحمد وما تيسر من القران في كل ركعتين واذا فرغت منها فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وقل مودعا صلى الله عليك السلام عليك لا جعله الله اخر تسليمي عليك اللهم لا تجعله اخر العهد من زيارة قبر نبيك صلى الله عليه وآله وان توفيتني قبل ذلك فاني اشهد في مماتي على ما اشهد في حياتي ان لا اله الا انت وان محمدا عبدك ورسولك واما زيارة سائر الائمة عليهم السلام في مواضعهم وادابها والكلام عندها وفضائلها فتطلب من الفقيه وغيره قال والقائم عليه السلام ويستحب اذا اشرف على مدينته ان يحرك الدابة ويقول اللهم احبل لنا بها قرارا ورزقا حسنا ثم يرسل الى اهله من يخبرهم بقدومه كيلا يقدم عليهم بغتة فذلك من السنة ولا ينبغي ان يطرق اهله ليلا فاذا دخل البلد فليقصد المسجد اولا وليصل ركعتين فهو السنة فاذا دخل بيته قال توبا توبا لربنا اوبا لا يغادر علينا حوبا فاذا استقر في منزله فلا ينسى ما انعم الله عليه من زيارة بيته وحرمه وقبر نبيه صلى الله عليه وآله ولا يكفر تلك النعمة بان يعود الى الغفلة واللهو والخوض في المعاصي فان ذلك علامة الحج الغير المبرور بل علامته ان يعود زاهدا في الدنيا راغبا في الاخرة متاهبا للقاء رب البيت بعد لقاء البيت

الباب الثالث

في الاداب الدقيقة والاعمال الباطنة **بيان دقائق الاداب** وهي عشرة **الاول** ان تكون النفقة حلالا وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجردا لله والقلب مطمئنا منصرفا الى ذكر الله وتعظيم شعائره وقد روي من طريق اهل البيت عليهم السلام اذا كان اخر الزمان خرج الناس للحج اربعة اصناف سلاطينهم للنزهة واغنياؤهم للتجارة وفقراؤهم للمسئلة وقراؤهم للسمعة وفي الخبر اشارة الى جملة اغراض الدنيا التي يتصور ان يتصل

وكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيز حج الخصوص لا سيما اذا كان متجردا بنفس الحج بان يحج لغيره باجرة فيطلب الدنيا بعمل الاخرة وقد كره الورعون وارباب القلوب ذلك الا ان يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يبلغه او يكون قصده بنفس الحج ولم يكن ممن حج ولم يكن له ما يبلغه قط فقال فلا باس ان ياخذ ذلك على هذا القصد للاتوصل بالدنيا الى الدين وعند ذلك ينبغي ان يكون قصده زيارة بيت الله ومعاونة اخيه المسلم باسقاط الفرض عنه ومن مثله قول صلى الله عليه وآله يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلثة الجنة الموصي بها والمنفذ لها ومن حج بها عن اخيه ولست اقول لا تحل الاجرة او يحرم عليه ذلك بعد ان اسقط فرض الاسلام عن نفسه ولكن الاولى ان لا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه وتجارة فان الله يعطي الدنيا بالدين ولا يعطي الدين بالدنيا وفي الخبر الذي غزا في سبيل الله ويأخذ اجرا مثل ام موسى ترضع ولدها وتاخذ اجرها فمن كان مثاله في اخذ الاجرة على الحج مثال ام موسى فلا باس ان ياخذه فانه ياخذ ليتمكن من الحج والزيارة وليس يحج لياخذ الاجرة كما كانت تاخذ ليتيسر لها الارضاع بتلبيس حالها عليهم **الثاني** ان لا يعاون اعداء الله سبحانه بتسليم المكس اليهم وهم الصادون عن المسجد الحرام من امراء مكة والاعراب المترصدين في الطريق فان تسليم المال اليهم اعانة على الظلم وتيسير لاسبابه عليهم فهو كالاعانة بالنفس فليتلطف في حيلة الخلاص فان لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا باس بما قاله ان ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق افضل من اعانة الظلمة فان هذه بدعة احدثت وفي الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية ولا معنى لقول القائل ان ذلك يؤخذ مني وانا مضطر فانه لو قعد في البيت او رجع من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما اظهر اسباب الترفه فتكثر مطالبته ولو كان في زي الفقراء لم يطالب فهو الذي ساق نفسه الى حالة الاضطرار **الثالث** التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والانفاق من غير تقتير ولا اسراف بل على الاقتصاد واعني بالاسراف التنعم باطايب الاطعمة والترفه بشرب انواعها على عادة المترفين فاما كثرة البذل فلا اسراف فيه اذ لا خير في السرف ولا سرف في الخير كما قيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله والدرهم بسبعمائة درهم قال صلى الله عليه وآله الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فقيل يا رسول الله ما بر الحج فقال

فياتي ذكرها في كتاب اداب السفر من ربع العادات ان شاء الله

الكلام والطعام فلا ينبغي ان يكثر الاعتراض على رفيقه وجماله وعلى غيره من اصحابه بل يلين جانبه ويخفض جناحه
للسائرين الى بيت الله ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كف الاذى بل احتمال الاذى وقيل سمي السفر سفرا لانه يسفر
عن اخلاق الرجال ولذلك قال عمر لمن زعم انه يعرف رجلا هل صحبته في السفر فقال لا فقال ما اراك تعرفه **الخامس** ان يحج
ماشيا ان قدر عليه فذلك الافضل وفي التردد من مكة الى الموقف والى منى اكد منه في الطريق وقال بعض العلماء الركوب افضل
لما فيه من الانفاق والمؤنة ولانه ابعد عن ضجر النفس واقل لاذاه واقرب الى سلامته وتمام حجه وهذا عند التحقيق ليس مخالفا
للاول بل ينبغي ان يكون يفصل ويقال من سهل عليه المشي فهو افضل وان كان يضعفه ويؤدي ذلك الى سوء الخلق
وقصور عن عمل فالركوب له افضل وسئل بعض العلماء عن العمرة المشي فيها افضل او يكتري حمارا بدرهم فقال ان كان
وزن الدرهم اشد عليه فالكرا افضل من المشي وان كان المشي اشد عليه كالاغنياء فالمشي افضل وكانه
ذهب فيه الى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن الافضل له ان يمشي ويصرف ذلك الدرهم الى خير فهو اولى من
صرفه الى المكاري عوضا عن ابتذال الدابة فاذا كان لا تتسع نفسه لجمع مشقة النفس ونقصان المال فما ذكره غير بعيد
السادس ان يجتنب المحمل الا اذا كان يخاف على الزاملة ان لا يستمسك عليها لعذر وفيه معنيان احدهما التخفيف
عن البعير فان المحمل يؤذيه والثاني اجتناب زي المترفين والمتكبرين حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة وكان
تحته رحل رث وقطيفة خلقة قيمتها اربعة دراهم وطاف على الراحلة لينظر الناس الى هديه وشمائله وقال
خذوا عني مناسككم وقيل ان هذه المحامل احدثها الحجاج وكان العلماء في وقته ينكرونها **السابع** ان يكون رث
الهيئة اشعث اغبر غير مستكثر من الزينة ولا مائل الى اسباب التفاخر والتكاثر فيكتب في ديوان المتكبرين والمترفهين
ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين فقد امر عليه السلام بالشعث والاحتفاء ونهى
عن التنعم والرفاهية في حديث فضالة بن عبيد وفي الخبر انما الحاج الشعث التفث يقول الله عز وجل انظروا الى
زوار بيتي قد جاءوني شعثا غبرا من كل فج عميق وقال تعالى ثم ليقضوا تفثهم والتفث الشعث والاغبرار
وقضاؤه بالحلق وقص الشارب وتقليم الاظفار **الثامن** ان يرفق بالدابة فلا يحملها ما لا تطيق والمحمل خارج عن حد طاقتها

والنوم عليها يؤذيها ويثقل عليها كان اهل الورع لا ينامون على الدواب الا غفوة من قعود وكانوا لا يقفون
عليها الوقوف الطويل قال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي ويستحب ان ينزل عن دابته
غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة وفيه اثار عن السلف وكان بعض السلف يكتري بشرط ان لا ينزل
ويوفي الاجرة ثم كان ينزل ليكون بذلك محسنا الى الدابة فيكون في حسناته ويوضع في ميزانه لا في ميزان المكاري
وكل من اذى بهيمة وحملها ما لا تطيق طولب به في القيامة وفي كل كبد حراء اجر فليراع حق الدابة و
حق المكاري جميعا وفي نزوله ساعة ترويح الدابة وسرور قلب المكاري قال رجل لابن المبارك احمل لي هذا
~~الكتاب معك لتوصله فقال حتى استامر الجمال فاني قد اكتريت فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب~~
~~لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فانه اذا فتح باب القليل انجر الى الكثير يسيرا يسيرا~~ **التاسع** ان يتقرب
باراقة دم وان لم يكن واجبا ويجتهد ان يكون من سمين النعم ونفيسه فقد قيل في تفسير قوله تعالى ذلك ومن يعظم
شعائر الله انه تحسينه وتسمينه وسوق الهدي من الميقات افضل ان كان لا يجهده ولا يكده وليترك
المكاس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدي والاضحية والرقبة
فان افضل ذلك اغلاه ثمنا وانفسه عند اهله وليس المقصود تكثير اللحم انما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن
صفة البخل وتزيينها بجمال التعظيم لله فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل
بمراعاة النفاسة في القيمة وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال العج والثج والعج هو رفع
الصوت بالتلبية والثج هو نحر البدن وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما عمل آدمي يوم النحر احب الى الله
من اراقة دم وانها لتاتي يوم القيامة بقرونها واظلافها فان الدم ليقع من الله بمكان قبل ان يقع بالارض
فطيبوا بها نفسا وفي الخبر لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وبكل قطرة من دمها حسنة وانها لتوضع في الميزان
فابشروا **العاشر** ان يكون طيب النفس بما انفقه من نفقة وهدي وبما اصابه من خسران ومصيبة في
مال او بدن ان اصابه ذلك فان ذلك من دلائل قبول حجه فان المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله

الدرهم بسبعمائة درهم وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل اذى احتمله وخسران اصابه ثواب فلا يضيع منه شيء
عند الله تعالى ويقال ان من علامة قبول الحج ترك ما كان عليه من المعاصي وان يستبدل باخوانه البطالين
اخوانا صالحين وبمجالس اللهو والغفلة مجالس الذكر والتيقظ

بيان الاعمال الباطنة ووجه الاخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية الافتكار فيها والتذكر لاسرارها ومعانيها من اول الحج الى اخره

اعلم ان اول الحج الفهم اعني فهم موقع الحج من الدين ثم الشوق اليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق المانعة منه ثم شراء
ثوب الاحرام ثم شراء الزاد ثم اكتراء الراحلة ثم الخروج ثم المسير في البادية ثم الاحرام من الميقات بالتلبية ثم دخول
مكة ثم استتمام الافعال كما سبق وفي كل واحد من هذه الامور تذكرة للمتذكر وعبرة للمعتبر وتنبيه للمريد الصادق
وتعريف واشارة للفطن فلنشر الى مفاتحها حتى اذا انفتح بابها وعرف اسبابها انكشف لكل حاج من اسرارها
ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة علمه **اما الفهم** فاعلم انه لا وصول الى الله تعالى الا بالتنزه عن الشهوات
والكف عن اللذات والاقتصار على الضرورات فيها والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات ولاجل هذا
انفرد الرهبان في الملل السالفة عن الخلق وانحازوا الى قلل الجبال واثروا التوحش عن الخلق لطلب الانس بالله
فتركوا اللذات الحاضرة والزموا انفسهم المجاهدات الشاقة طمعا في الاخرة واثنى الله تعالى عليهم في كتابه فقال ذلك بان
منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون فلما اندرس ذلك واقبل الخلق على اتباع الشهوات وهجروا التجرد لعبادة
الله تعالى وفتروا عنها بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم لاحياء طريق الاخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها فسأله
اهل الملل عن الرهبانية والسياحة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم ابدلنا بها الجهاد والتكبير على كل شرف
يعني الحج وسئل صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائمون فانعم الله سبحانه على هذه الامة بان جعل الحج
رهبانية لهم فشرف البيت العتيق بالاضافة الى نفسه ونصبه مقصدا لعباده وجعل ما حواليه حرما لبيته
تفخيما لامره وجعل عرفات كالميدان على فناء حوضه واكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضعه على مثال حضرة
الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل اوب سحيق شعثا غبرا متواضعين لرب البيت ومستكينين له

خضوعا لجلاله واستكانة لعزته مع الاعتراف بتنزيهه عن ان يحويه بيت او يكتنفه بلد ليكون ذلك ابلغ في رقهم وعبوديتهم
واتم في اذعانهم وانقيادهم ولذلك وظف عليهم فيها اعمالا لا تانس بها النفوس ولا تهتدي الى معانيها العقول
كرمي الجمار بالاحجار والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار وبمثل هذه الاعمال يظهر كمال الرق والعبودية
فان الزكاة ارفاق ووجهه معلوم مفهوم وللعقل اليه ميل والصوم كسر للشهوة التي هي عدو الله وتفرغ للعبادة
بالكف عن الشواغل والركوع والسجود في الصلوة تواضع لله تعالى بافعال هي هيئات التواضع وللنفوس
انس بتعظيم الله فاما ترددات السعي ورمي الجمار وامثال هذه الاعمال فلا حظ للنفس ولا انس للطبع فيها ولا
اهتداء للعقل الى معانيها فلا يكون في الاقدام عليها باعث الا الامر المجرد وقصد الامتثال للامر من حيث انه
امر واجب الاتباع فقط وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل انسه فان كل ما ادرك
العقل معناه مال الطبع اليه ميلا ما فيكون ذلك الميل معينا للامر وباعثا معه على الفعل فلا يكاد يظهر به كمال
الرق والانقياد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا ولم يقل ذلك في
صلوة وغيرها واذا اقتضت حكمة الله تعالى ربط نجاة الخلق بان تكون اعمالهم على خلاف هوى طباعهم وان
يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في اعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستعباد كان ما لا يهتدى الى
معانيه ابلغ انواع التعبدات في تزكية النفوس وصرفها عن مقتضى الطبع والاخلاق الى مقتضى الاسترقاق
واذا تفطنت لهذا فهمت ان تعجب النفوس من هذه الافعال العجيبة مصدره الذهول عن اسرار التعبدات وهذا
القدر كاف في تفهم اصل الحج **واما الشوق** فانما ينبعث بعد الفهم والتحقق بان البيت بيت الله وانه وضع على مثال
حضرة الملوك فقاصده قاصد الى الله تعالى وزائر له وان من قصد البيت في الدنيا جدير بان لا يضيع زيارته فيرزق
مقصود الزيارة في ميعاده المضروب له وهو النظر الى وجه الله والفوز بلقائه سبحانه فالشوق الى لقاء الله يشوقه الى
اسباب اللقاء لا محالة هذا مع ان المحب مشتاق الى كل ما له الى محبوبه اضافة والبيت مضاف الى الله فبالحري ان
يشتاق اليه لمجرد هذه الاضافة فضلا عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل **واما العزم** فليعلم انه بعزمه

قاصدا الى مفارقة الاهل والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات متوجها الى زيارة بيت الله تعالى فليعظم في نفسه قدر
البيت وقدر رب البيت وليعلم انه عزم على امر رفيع شانه خطير امره وان من طلب عظيما خاطر بالعظيم وليجعل عزمه
خالصا لوجه الله بعيدا عن شوائب الريا والسمعة والمقصود غيره فليصحح مع نفسه العزم وتصحيحه باخلاصه واخلاصه
باجتناب كل ما فيه ريا وسمعة وليحذر ان يستبدل الذي هو ادنى بالذي هو خير واما قطع العلائق فمعناه رد المظالم
والتوبة الخالصة لله تعالى عن جميع المعاصي وكل مظلمة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلبيبه ينادي عليه ويقول
الى اين تتوجه اتقصد بيت ملك الملوك وانت مضيع امره في منزلك هذا ومستهين به ومهمل له او لا تستحي من ان تقدم عليه
قدوم العبد العاصي فيردك ولا يقبلك فان كنت راغبا في قبول زيارتك فنفذ اوامره ورد المظالم وتب
اولا اليه من جميع المعاصي واقطع علاقة قلبك عن الالتفات الى ما وراءك لتكون متوجها اليه بوجه قلبك كما انت متوجه
الى بيته بوجه ظاهرك فان لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك اولا الا النصب والشقاء واخرا الا الطرد والرد
وليقطع العلائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر ان لا يعود اليه وليكتب وصيته لاهله واولاده فان
المسافر ومتاعه لعلى قلب الا ما وقى الله وليتذكر عند قطع العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة فان ذلك
بين يديه على القرب وما يقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر واليه المصير فلا ينبغي ان يغفل عن
ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر واما الزاد فليطلبه من موضع حلال واذا احس من نفسه بالحرص على استكثاره
وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليتذكر ان سفر الآخرة اطول من هذا السفر
وان زاده التقوى وان ما عداه مما يظن انه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذي
يفسد في اول منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متحيرا محتاجا لا حيلة له فليحذر ان تكون اعماله التي هي زاده الى الآخرة
لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب الريا وكدورات التقصير واما الراحلة اذا احضرها فليشكر الله تعالى
بقلبه على تسخير الله له الدواب لتحمل عنه الاذى وتخفف عنه المشقة وليتذكر عنده المركب الذي يركبه الى
الدار الآخرة وهي الجنازة التي يحمل عليها فان امر الحج من وجه يوازي امر السفر الى الآخرة ولينظر ايصلح سفره على

وليتحقق انه لا يقبل من قصده وعمله الا الخالص وان من افحش الفواحش ان يقصد بيت الملك و[illegible]

١٣٧

هذا المركب لان يكون زادا له لذلك السفر على ذلك المركب فما اقرب ذلك منه وما يدريه لعل الموت قريب ويكون ركوبه للجنازة
قبل ركوبه للتجارة وركوب الجنازة مقطوع به وتيسر اسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاط في اسباب السفر المشكوك فيه
ويستظهر في زاده وراحلته ويهمل امر السفر المستيقن واما شرا ثوب الاحرام فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه فانه سيرتدي
ويتزر بثوبي الاحرام عند القرب من بيت الله وربما لا يتم سفره اليه وانه سيلقى الله ملفوفا في ثياب الكفن لا محالة
لا يلقى بيت الله الا مخالفا عادته في الزي والهيئة فلا يلقى الله بعد الموت الا في زي مخالف لزي الدنيا وهذا الثوب
قريب من ذلك الثوب اذ ليس فيه مخيط كما لا مخيط في الكفن واما الخروج من البلد فليعلم انه فارق الاهل والوطن متوجها الى الله
في سفر لا يضاهي اسفار الدنيا فليحضر في قلبه ماذا يريد واين يتوجه وزيارة من يقصد وانه متوجه الى ملك الملوك
في زمرة الزائرين له الذين نودوا فاجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستنهضوا فنهضوا وقطعوا العلائق وفارقوا
الخلائق واقبلوا على بيت الله الذي فخم امره وعظم شانه ورفع قدره تسليا بلقاء البيت عن لقاء رب البيت
الى ان يرزقوا منتهى مناهم ويسعدوا بالنظر الى مولاهم وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول لا ادلالا باعماله
في الارتحال ومفارقة الاهل والمال ولكن ثقة بفضل الله ورجاء لتحقيقه وعده لمن زار بيته وليرج انه ان لم يصل اليه
وادركته المنية في الطريق لقي الله وافدا اليه اذ قال ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد
وقع اجره على الله واما دخول البادية الى الميقات ومشاهدة تلك العقبات فليتذكر فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت
الى ميقات القيمة وما بينهما من الاهوال والمطالبات وليتذكر من هول قطاع الطرق هول سؤال منكر ونكير
ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه وما فيه من الافاعي والحيات ومن انفراده عن اهله واقاربه وحشة القبر و
كربته ووحدته وليكن في هذه المخاوف في اعماله واقواله متزودا لمخاوف القبر واما الاحرام والتلبية من الميقات فليعلم ان معناه
اجابة نداء الله فارج ان تكون مقبولا واخش ان يقال لك لا لبيك ولا سعديك فكن بين الرجاء والخوف
مترددا وعن حولك وقوتك متبريا وعلى فضل الله وكرمه متكلا فان وقت التلبية هو بداية الامر وهو محل الخطر قال
سفيان بن عيينة حج علي بن الحسين رضي الله عنهما فلما احرم واستوت به راحلته اصفر لونه وانتفض ووقع عليه

الرعدة ولم يستطع ان يلبي فقيل له لم لا تلبي فقال اخشى ان يقال لي لا لبيك ولا سعديك فلما لبى غشي عليه
ووقع من راحلته فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه وقال احمد بن ابي الحواري كنت مع ابي سليمان الداراني حين
اراد الاحرام فلم يلب حتى سرنا ميلا واخذته كالغشية ثم افاق وقال يا احمد ان الله عز وجل اوحى الى موسى
مر ظلمة بني اسرائيل ان يقلوا من ذكري فاني اذكر من ذكرني منهم باللعنة ويحك يا احمد بلغني ان من حج من
غير حله ثم لبى قال الله عز وجل لا لبيك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك فما نامن ان يقال لنا ذلك وليتذكر
الملبي عند رفع الاصوات بالتلبية في الميقات اجابته لنداء الله تعالى اذ قال واذن في الناس بالحج ياتوك
رجالا ونداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم من القبور وازدحامهم في عرصات القيمة مجيبين لنداء الله ومنقسمين
الى مقربين وممقوتين ومقبولين ومردودين ومترددين في اول الامر بين الخوف والرجا تردد الحاج في الميقات
حيث لا يدرون ايتيسر لهم اتمام الحج وقبوله ام لا واما دخول مكة فليتذكر عندها انه قد انتهى الى حرم الله امنا وليرج
عنده ان يامن بدخوله من عقاب الله وليخش ان لا يكون اهلا للقرب فيكون بدخوله الحرم خائبا مستحقا للمقت
وليكن رجاؤه في جميع الاوقات غالبا فالكرم عميم وشرف البيت عظيم وحق الزائر مرعي وذمام المستجير اللائذ
غير مضيع واما وقوع البصر على البيت فينبغي ان يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويقدر كانه مشاهد لرب
البيت لشدة تعظيمه اياه وارج ان يرزقك الله النظر الى وجهه الكريم كما رزقك لقاء البيت واشكر الله على تبليغه اياك هذه الرتبة
والحاقه اياك بزمرة الوافدين اليه واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيمة الى جهة الجنة املين لدخولها كافة
ثم انقسامهم الى ماذونين في الدخول ومصروفين انقسام الحاج الى مقبولين ومردودين ولا تغفل عن تذكر
امور الآخرة في شيء مما تراه فان كل احوال الحاج دليل على احوال الآخرة واما الطواف بالبيت فاعلم انه صلوة
فاحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجا والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلوة واعلم انك بالطواف متشبه بالملائكة
المقربين الحافين حول العرش الطائفين حوله ولا تظنن ان المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك
بذكر رب البيت حتى لا تبتدي الذكر الا به ولا تختم الا به كما تبتدي الطواف من البيت وتختم بالبيت

الكعبة هي الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت كما ان البيت مثال ظاهر في عالم

واعلم ان الطواف الشريف هو طواف القلب بحضرة الربوبية وان البيت مثال ظاهر في عالم الشهادة لتلك الحضرة التي
لا تشاهد بالبصر وهي عالم الغيب وان عالم الملك والشهادة مدرجة الى عالم الغيب والملكوت لمن فتح له
الباب والى هذه الموازنة وقعت الاشارة بان البيت المعمور في السموات بازاء الكعبة وان طواف الملائكة
به كطواف الانس بهذا البيت ولما قصرت رتبة اكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف امروا بالتشبه بهم بحسب الامكان
ووعدوا بان من تشبه بقوم فهو منهم والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال ان الكعبة تزوره وتطوف
عليه على ما راه بعض المكاشفين لبعض اولياء الله واما الاستلام فاعتقد عنده انك مبايع لله على طاعته فصمم عزيمتك على
الوفاء ببيعتك فمن غدر في المبايعة استحق المقت وقد روى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الحجر
الاسود يمين الله في الارض يصافح بها خلقه كما يصافح الرجل اخاه واما التعلق باستار الكعبة والالتصاق بالملتزم
فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب حبا وشوقا للبيت ولرب البيت وتبركا بالمماسة ورجاء للتحصن عن النار
في كل جزء لا في البيت ولتكن نيتك في التعلق بالستر الالحاح في طلب المغفرة وسؤال الامان كالمذنب المتعلق
بثياب من اذنب اليه المتضرع اليه في عفوه عنه المظهر له انه لا ملجا له منه الا اليه ولا مفزع له الا عفوه وكرمه
وانه لا يفارق ذيله الا بالعفو وبذل الامن في المستقبل واما السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت فانه يضاهي تردد
العبد بفناء دار الملك جائيا وذاهبا مرة بعد اخرى اظهارا للخلوص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين الرحمة كالذي
دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضي به الملك في حقه من قبول او رد فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة
بعد اخرى يرجو ان يرحم في الثانية ان لم يرحم في الاولى وليتذكر عند تردده بين الصفا والمروة تردده بين
كفتي الميزان في عرصات القيمة وليمثل الصفا بكفة الحسنات والمروة بكفة السيئات وليتذكر تردده بين الكفتين ناظرا
الى الرجحان والنقصان مترددا بين العذاب والغفران واما الوقوف بعرفة فاذكر بما ترى من ازدحام الخلق و
ارتفاع الاصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق ائمتهم في الترددات على المشاعر اقتفاء لهم وسيرا بسيرهم
عرصات القيمة واجتماع الامم مع الانبيا والائمة واقتفاء كل امة نبيها وطمعهم في شفاعتهم وتحيرهم في ذلك الصعيد

فيضاهي

الملك

الواحد من الرد والقبول وإذا تذكرت ذلك فألزم قلبك الضراعة والابتهال إلى الله فتحشر في زمرة الفائزين المرحومين وحقق رجاءك بالإجابة فالموقف شريف والرحمة إنما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض ولا ينفك الموقف عن طبقة من الأبدال والأوتاد وطبقات من الصالحين وأرباب القلوب فإذا اجتمعت هممهم وتجردت للضراعة والابتهال قلوبهم وارتفعت إلى الله أيديهم وامتدت إليه أعناقهم وشخصت نحو السماء أبصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظنن أنه يخيب أملهم ويضيع سعيهم ويدخر عنهم رحمة تغمرهم ولذلك قيل إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله لم يغفر له وكأن اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الأبدال والأوتاد المجتمعين من أقطار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده ولذا قال صلى الله عليه وآله الحج عرفة فلا طريق إلى استدرار رحمة الله مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد. **وأما رمي الجمار** فاقصد به الانقياد للأمر إظهاراً للرق والعبودية وانتهاضاً لمجرد الامتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ثم اقصد به التشبه بإبراهيم عليه السلام حيث عرض له إبليس لعنه الله في هذا الموضع ليدخل على حجه شبهة أو يفتنه بمعصية فأمره الله أن يرميه بالحجارة طرداً له وقطعاً لأمله فإن خطر لك أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه وأما أنا فليس يعرض لي الشيطان فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان فإنه الذي ألقاه في قلبك ليفتر عزمك في الرمي ويخيل إليك أنه فعل لا فائدة فيه وأنه يضاهي اللعب فلم تشتغل به فاطرده عن نفسك بالجد والتشمير في الرمي فيه ترغم أنف الشيطان واعلم أنك في الظاهر ترمي الحصا إلى العقبة وفي الحقيقة ترمي به وجه الشيطان وتقصم به ظهره إذ لا يحصل إرغام أنفه إلا بامتثالك أمر الله تعظيماً له بمجرد الأمر من غير حظ النفس والعقل فيه. **وأما ذبح الهدي** فاعلم أنه تقرب إلى الله بحكم الامتثال فأكمل الهدي وارج أن يعتق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار فهكذا ورد الوعد فكلما كان الهدي أكبر وأجزاؤه أوفر كان فداؤك من النار أعم. **وأما زيارة المدينة** فإذا وقع بصرك على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وآله وجعل إليها هجرته وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه وسننه وجاهد عدوه وأظهر بها دينه إلى أن توفاه الله ثم جعل تربته فيها ثم مثل في نفسك مواقع

ترداداته ر

أقدام رسول الله صلى الله عليه وآله عند تردداته فيها وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موقع قدمه العزيز فلا تضع قدمك عليه إلا على سكينة ووجل وتذكر مشيه وتخطيه في سككها وتصور خشوعه وسكينته في المشي وما استودع الله قلبه من عظيم معرفته ورفعة ذكره حتى قرنه بذكر نفسه وإحباطه عمل من هتك حرمته ولو برفع صوته فوق صوته ثم تذكر ما من الله به على الذين أدركوا صحبته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه وأعظم تأسفك على ما فاتك من صحبته وصحبة أصحابه ثم اذكر أنك قد فاتتك رؤيته في الدنيا وأنك من رؤيته في الآخرة على خطر وأنك ربما لا تراه إلا بحسرة وقد حيل بينك وبين قبوله إياك بسوء عملك كما قال صلى الله عليه وآله يرفع إلي أقوام فيقولون يا محمد يا محمد فأقول يا رب أصحابي فيقول إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول بعداً وسحقاً أقول لا يدل هذا الحديث على عدالة الصحابة والتابعين والمراد من الأصحاب كما أن المراد من الأصحاب الإطلاق على مجمع الأمة قال فإن تركت حرمة شريعته ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعدولك عن محجته وليعظم مع ذلك رجاؤك أن لا يحول الله بينك وبينه بعد أن رزقك الإيمان وأشخصك من وطنك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا بل لمحض حبك له وشوقك إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره إذ سمحت نفسك بالسفر لمجرد ذلك لما فاتتك رؤيته فما أجدرك بأن ينظر الله إليك بعين الرحمة فإذا بلغت المسجد فاذكر أنه العرصة التي اختارها الله تعالى لنبيه وأول المسلمين وأفضلهم عصابة وأن فرائض الله تعالى أول ما أقيمت في تلك المكان وأنها جمعت أفضل خلق الله حياً وميتاً فليعظم أملك في الله عز وجل أن يرحمك بدخولك إياه فادخله خاشعاً معظماً وما أجدر هذا المكان بأن يستدعي الخشوع من قلب كل مؤمن كما حكي عن أبي سليمان أنه قال حج أويس القرني رضي الله عنه ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له هذا قبر النبي صلى الله عليه وآله فغشي عليه فلما أفاق قال أخرجوني فليس يلذ لي بلد فيه محمد صلى الله عليه وآله مدفون. **وأما زيارة رسول الله صلى الله عليه وآله** فينبغي أن تقف بين يديه كما وصفنا وتزوره ميتاً كما تزوره حياً ولا تقرب من قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حياً وكما كنت ترى الحرمة في أن لا تمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ماثلاً بين يديه فكذلك فافعل فإن المس والتقبيل للمشاهد عادة اليهود والنصارى واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وأنه يبلغه سلامك وصلواتك فمثل صورته الكريمة في خيالك موضوعاً

على اللحد بإزائك وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روي عنه عليه السلام أن الله تعالى وكل بقبره ملكاً يبلغه سلام من سلم عليه من أمته هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن فارق الوطن وقطع البوادي شوقاً إلى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاته مشاهدة غرته الكريمة وقد قال صلى الله عليه وآله من صلى علي مرة صلى الله عليه عشراً فهذا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته ببدنه ثم ائت المنبر وتوهم صعود النبي صلى الله عليه وآله المنبر ومثل في قلبك طلعته البهية قائماً على المنبر وقد أحدق به المهاجرون والأنصار وهو يحثهم على طاعة الله بخطبته وسل الله أن لا يفرق في القيامة بينك وبينه فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فإذا فرغ منها كلها فينبغي أن يلزم قلبه الهم والحزن والخوف وأنه ليس يدري أقبل حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أو رد حجه وألحق بالمطرودين وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله فإن صادف قلبه قد ازداد تجافياً عن دار الغرور وانصرافاً إلى دار الأنس بالله ووجد أعماله قد اتزنت بميزان الشرع فليثق بالقبول فإن الله لا يقبل إلا من أحبه ومن أحبه تولاه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوه إبليس فإذا ظهر ذلك عليه دل على القبول وإن كان الأمر بخلافه فيوشك أن يكون حظه من السفر العناء والتعب نعوذ بالله

فصل أقول ولنختم الكلام بما ورد عن مولانا الصادق عليه السلام في أسرار الحج ودقائقه فإنه كالتكملة لما ذكر وبه التمام قال صلوات الله وسلامه عليه وعلى آبائه وأولاده الطاهرين إذا أردت الحج فجرد قلبك لله تعالى من كل شاغل وحجاب كل حاجب وفوض أمورك كلها إلى خالقك وتوكل عليه في جميع ما يظهر من حركاتك وسكناتك وسلم لقضائه وحكمه وقدره ودع الدنيا والراحة والخلق واخرج من حقوق تلزمك من جهة المخلوقين ولا تعتمد على زادك وراحلتك وأصحابك وقوتك وشبابك ومالك مخافة أن يصير ذلك عدواً ووبالاً فإن من ادعى رضا الله واعتمد على ما سواه صيره عليه عدواً ووبالاً ليعلم أنه ليس له قوة ولا حيلة ولا لأحد إلا بعصمة الله وتوفيقه فاستعد استعداد من لا يرجو الرجوع وأحسن الصحبة وراع أوقات فرائض الله وسنن نبيه صلى الله عليه وآله وما يجب عليك من الأدب والاحتمال والصبر والشكر والشفقة والسخاوة وإيثار الزاد على دوام الأوقات ثم اغسل بماء التوبة الخالصة ذنوبك والبس كسوة الصدق والصفاء والخضوع والخشوع وأحرم من كل شيء يمنعك عن ذكر الله ويحجبك عن طاعته ولب بمعنى إجابة

روي في مصباح الشريعة

وودع ر

فإن م

وأحرم م

صادقة صافية خالصة زاكية لله تعالى في دعوتك متمسكاً بالعروة الوثقى وطف بقلبك مع الملائكة حول العرش كطوافك مع المسلمين بنفسك حول البيت وهرول هرولة من هواك وتبرياً من جميع حولك وقوتك واخرج من غفلتك وزلاتك بخروجك إلى منى ولا تتمن ما لا يحل لك ولا تستحقه واعترف بالخطايا بعرفات وجدد عهدك عند الله بوحدانيته وتقرب إليه واتقه بمزدلفة واصعد بروحك إلى الملأ الأعلى بصعودك على الجبل واذبح حنجرة الهوى والطمع عند الذبيحة وارم الشهوات والخساسة والدناءة والذميمة عند رمي الجمرات واحلق العيوب الظاهرة والباطنة بحلق شعرك وادخل في أمان الله وكنفه وستره وكلاءته من متابعة مرادك بدخول الحرم ودر حول البيت متحققاً لتعظيم صاحبه ومعرفة جلاله وسلطانه واستلم الحجر رضاً بقسمته وخضوعاً لعزته وودع ما سواه بطواف الوداع واصف روحك وسرك للقاء الله يوم تلقاه بوقوفك على الصفا وكن ذا مروة من الله تقياً أوصافك عند المروة واستقم على شرط حجتك هذه ووفاء عهدك الذي عاهدت مع ربك وأوجبته إلى يوم القيامة واعلم بأن الله تعالى لم يفترض الحج ولم يخصه من جميع الطاعات بالإضافة إلى نفسه بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً إلا للاستعداد والإشارة إلى الموت والقبر والبعث والقيامة وفصل بيان السبق من دخول الجنة أهلها ودخول النار أهلها بمشاهدة مناسك الحج من أولها إلى آخرها لأولي الألباب وأولي النهى انتهى كلامه صلوات الله عليه وسلامه وبانتهائه تم ختم كتاب أسرار الحج ومهماته من المحجة البيضاء في تهذيب الإحياء ويتلوه كتاب آداب تلاوة القرآن والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً وصلى الله على محمد وآله

حنجرة

تقياً أوصافك م

سبيلاً ولا شرع نبيه صلى الله عليه وآله سنة في خلال المناسك على ترتيب ما شرعه م

وفصل بيان السبق من دخول الجنة أهلها ودخول النار أهلها م

وأولي النهى

كتاب آداب تلاوة القرآن

وهو الكتاب الثامن من المحجة البيضاء في تهذيب الإحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي امتن على عباده بنبيه المرسل وكتابه المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الأحكام وفرق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور وبه النجاة من الغرور وفيه شفاء الصدور ومن خالفه من الجبابرة قصمه الله ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله وهو حبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمعتصم الأوفى وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير لا تنقضي عجائبه ولا تتناهى غرائبه ولا يحيط بفوائده عند أهل الفهم تحديد ولا يخلقه عند أهل التلاوة كثرة الترديد هو الذي أرشد الأولين والآخرين ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشد فآمنا به فكل من آمن به فقد وفق ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدي ومن عمل به فقد فاز وقد قال الله تعالى إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتنكشف مقاصده في أربعة أبواب الباب الأول في فضل القرآن وأهله الباب الثاني في آداب التلاوة في الظاهر الباب الثالث في الأعمال الباطنة عند التلاوة الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأي وغيره

الباب الأول في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته

فضيلة القرآن قال النبي صلى الله عليه وآله من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله وقال صلى الله عليه وآله ما من شفيع أفضل منزلة عند الله يوم القيامة من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره وقال صلى الله عليه وآله لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار وقال أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن وقال صلى الله عليه وآله وسلم إن الله قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لأمة ينزل هذا عليها وطوبى لأجواف تحمل هذا وطوبى لألسنة تنطق بهذا وقال صلى الله عليه وآله

خيركم من تعلم القرآن وعلمه وقال صلى الله عليه وآله من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتي أعطيته أفضل ثواب الشاكرين وقال صلى الله عليه وآله ثلاثة يوم القيامة على كثيب من مسك أسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ مما بين الناس منهم رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله وأم به قوما وهم به راضون وقال صلى الله عليه وآله أهل القرآن أهل الله وخاصته وقال صلى الله عليه وآله إن القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد فقيل يا رسول الله وما جلاؤها فقال تلاوة القرآن وذكر الموت وقال صلى الله عليه وآله لله أشد أذنا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته أقول ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله إن أهل القرآن في أعلى درجة من الآدميين ما خلا النبيين والمرسلين فلا تستضعفوا أهل القرآن حقوقهم فإن لهم من الله العزيز الجبار لمكانا وبإسناده عنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله تعلموا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة صاحبه في صورة شاب جميل شاحب اللون فيقول له أنا القرآن الذي كنت أسهرت ليلك وأظمأت هواجرك وأجففت ريقك وأسلت دمعتك أؤول معك حيثما ألت وكل تاجر من وراء تجارته وأنا لك اليوم من وراء تجارة كل تاجر وسيأتيك كرامة الله تعالى فأبشر فيؤتى بتاج فيوضع على رأسه ويعطى الأمان بيمينه والخلد في الجنان بيساره ويكسى حلتين ثم يقال له اقرأ وارق فكلما قرأ آية صعد درجة ويكسى أبواه حلتين إن كانا مؤمنين ثم يقال لهما هذا لما علمتماه القرآن وبإسناده عنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله القرآن هدى من الضلالة وتبيان من العمى واستقالة من العثرة ونور من الظلمة وضياء من الأحداث وعصمة من الهلكة ورشد من الغواية وبيان من الفتن وبلاغ من الدنيا إلى الآخرة وفيه كمال دينكم وما عدل أحد عن القرآن إلا إلى النار وبإسناده عنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله أيها الناس إنكم في دار هدنة وأنتم على ظهر سفر والسير بكم سريع وقد رأيتم الليل والنهار والشمس والقمر يبليان كل جديد ويقربان كل بعيد ويأتيان بكل موعود فأعدوا الجهاز لبعد المجاز قال فقام مقداد بن الأسود فقال يا رسول الله وما دار الهدنة فقال دار بلاغ وانقطاع

فإذا التبست عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن فإنه شافع مشفع وماحل مصدق من جعله أمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار وهو الدليل يدل على خير سبيل وهو كتاب فيه تفصيل وبيان وتحصيل وهو الفصل ليس بالهزل وله ظهر وبطن فظاهره حكم وباطنه علم ظاهره أنيق وباطنه عميق له تخوم وعلى تخومه تخوم لا تحصى عجائبه ولا تبلى غرائبه فيه مصابيح الهدى ومنار الحكمة ودليل على المعرفة لمن عرف الصفة فليجل جال بصره وليبلغ الصفة نظره ينج من عطب ويتخلص من نشب فإن التفكر حياة قلب البصير كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور فعليكم بحسن التخلص وقلة التربص وبإسناده عنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله أنا أول وافد على العزيز الجبار يوم القيامة وكتابه وأهل بيتي ثم أمتي ثم أسألهم ما فعلتم بكتاب الله وأهل بيتي وهذا الخبر المتفق عليه بين الفريقين مشهور وقد أوردناه بألفاظ مختلفة في كتاب قواعد العقائد وبإسناده عنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله إن أحق الناس بالتخشع في السر والعلانية لحامل القرآن وإن أحق الناس في السر والعلانية بالصلاة والصوم لحامل القرآن ثم نادى بأعلى صوته يا حامل القرآن تواضع به يرفعك الله ولا تعزز به فيذلك الله يا حامل القرآن تزين به لله يزينك الله به ولا تزين به للناس فيشينك الله به من ختم القرآن فكأنما أدرجت النبوة بين جنبيه ولكنه لا يوحى إليه ومن جمع القرآن فنوله لا يجهل مع من يجهل عليه ولا يغضب فيمن يغضب عليه ولا يحد فيمن يحد ولكنه يعفو ويصفح ويغفر ويحلم لتعظيم القرآن ومن أوتي القرآن فظن أن أحدا من الناس أوتي أفضل مما أوتي فقد عظم ما حقر الله وحقر ما عظم الله وبإسناده عنه عليه السلام قال كان في وصية أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه اعلموا أن القرآن هدى النهار ونور الليل المظلم على ما كان من جهد وفاقة وبإسناده عن الزهري قال قال علي بن الحسين عليه السلام لو مات من بين المشرق والمغرب لما استوحشت بعد أن يكون القرآن معي وكان عليه السلام إذا قرأ مالك يوم الدين يكررها حتى كاد أن يموت وبإسناده عنه قال قلت لعلي بن الحسين عليه السلام أي الأعمال أفضل قال الحال المرتحل قلت وما الحال المرتحل قال فتح القرآن وختمه كلما جاء بأوله ارتحل في آخره وبإسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال يجيء القرآن يوم القيامة في أحسن منظور إليه صورة

فيمر بالمسلمين فيقولون هذا رجل منا فيجاوزهم إلى النبيين فيقولون هو منا فيجاوزهم إلى الملائكة المقربين فيقولون هو منا حتى ينتهي إلى رب العزة عز وجل فيقول يا رب فلان بن فلان أظمأت هواجره وأسهرت ليله في دار الدنيا وفلان بن فلان لم أظمئ هواجره ولم أسهر ليله فيقول تبارك وتعالى أدخلهم الجنة على منازلهم فيقوم فيتبعونه فيقول للمؤمن اقرأ وارق قال فيقرأ ويرقى حتى يبلغ كل رجل منهم منزلته التي هي له فينزلها وبإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال إن الدواوين يوم القيامة ثلاثة ديوان فيه النعم وديوان فيه الحسنات وديوان فيه السيئات فيقابل بين ديوان النعم وديوان الحسنات فتستغرق النعم عامة الحسنات ويبقى ديوان السيئات فيدعى بابن آدم المؤمن للحساب فيتقدم القرآن أمامه في أحسن صورة فيقول يا رب أنا القرآن وهذا عبدك المؤمن قد كان يتعب نفسه بتلاوتي ويطيل ليله بترتيلي وتفيض عيناه إذا تهجد فأرضه كما أرضاني قال فيقول العزيز الجبار عبدي ابسط يمينك فيملأها من رضوان الله العزيز الجبار ويملأ شماله من رحمة الله ثم يقال هذه الجنة مباحة لك فاقرأ واصعد فإذا قرأ آية صعد درجة وبإسناده عنه عليه السلام قال الحافظ للقرآن العامل به مع السفرة الكرام البررة وبإسناده عنه عليه السلام قال إن العزيز الجبار أنزل عليكم كتابه وهو الصادق البار فيه خبركم وخبر من قبلكم وخبر من بعدكم وخبر السماء والأرض ولو أتاكم من يخبركم عن ذلك لتعجبتم وبإسناده عن حفص بن غياث قال سمعت موسى بن جعفر عليه السلام يقول لرجل أتحب البقاء في الدنيا فقال نعم فقال ولم قال لقراءة قل هو الله أحد فسكت عنه فقال له بعد ساعة يا حفص من مات من أوليائنا وشيعتنا ولم يحسن القرآن علم في قبره ليرفع الله به من درجته فإن درجات الجنة على قدر آيات القرآن يقال له اقرأ وارق فيقرأ ثم يرقى قال حفص فما رأيت أحدا أشد خوفا على نفسه من موسى بن جعفر ولا أرجى الناس منه وكانت قراءته حزنا فإذا قرأ فكأنه يخاطب إنسانا

في ذم تلاوة الغافلين

أقول روى في الكافي بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اقرؤوا القرآن بألحان العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل الفسق وأهل الكبائر فإنه سيجيء من بعدي أقوام يرجعون

القران رجيع الغناء والنوح والرهبانية لا يجوز تراقيهم قلوبهم مقلوبة وقلوب من يعجبه شانهم وباسناده عنه عليه السلام
انه سئل عن قول الله تعالى ورتل القران ترتيلا قال قال امير المؤمنين عليه السلام بينه تبيانا ولا تهذه
هذ الشعر ولا تنثره نثر الرمل ولكن افزعوا قلوبكم القاسية ولا يكن هم احدكم اخر السورة وباسناده عن ابي جعفر
عليه السلام قال قراء القران ثلثة رجل قرا القران فاتخذه بضاعة واستدر به الملوك واستطال
على الناس ورجل قرا القران فحفظ حروفه وضيع حدوده واقامه اقامة القدح فلا كثر الله هؤلاء من حملة القران
ورجل قرا القران فوضع دواء القران على داء قلبه فاسهر به ليله واظما به نهاره وقام به في مساجده وتجافى
به عن فراشه فباولئك يدفع الله العزيز الجبار البلايا وباولئك يديل الله من الاعداء وباولئك ينزل الله الغيث
من السماء فوالله لهؤلاء في قراء القران اعز من الكبريت الاحمر وباسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان من
الناس من يقرا القران ليقال فلان قارى ومنهم من يقرا القران ليطلب به الدنيا ولا خير في ذلك ومنهم من يقرا القران
لينتفع به في صلوته وليله ونهاره وفي الخبر الاثر حملة القران والقران لحجة قال ابو حامد وقال ابن مسعود ينبغي لحامل
القران ان يعرف بليله اذا الناس نائمون وبنهاره اذا الناس مفطرون وبحزنه اذا الناس يفرحون وببكائه اذا
الناس يضحكون وبصمته اذا الناس يخوضون وبخشوعه اذا الناس يختالون وينبغي لحامل القران ان يكون مستكينا لينا
ولا ينبغي له ان يكون جافيا ولا مماريا ولا صياحا ولا صخابا ولا حديدا وقد قال صلى الله عليه واله اكثر منافقي هذه الامة
قراؤها وقال اقرا القران ما نهاك فاذا لم ينهك فلست تقراه وقال صلى الله عليه واله ما امن بالقران من استحل
محارمه وقال بعض السلف ان العبد ليفتتح سورة فتصلي عليه حتى يفرغ منها وان العبد ليفتتح سورة فتلعنه حتى
يفرغ منها فقيل كيف ذلك قال اذا احل حلالها وحرم حرامها صلت عليه والا لعنته وقال بعض العلماء ان
العبد ليتلو القران فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقرا الا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه الا لعنة الله على الكاذبين وهو
منهم وفي التورية يا عبدي اما تستحيي مني ياتيك كتاب من بعض اخوانك وانت في الطريق تمشي فتعدل عن
الطريق وتقعد لاجله وتقراه وتتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شيء وهذا كتابي انزلته اليك انظر كم فصلت

لك

لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتتامل طوله وعرضه ثم انت معرض عنه افكنت اهون عليك من بعض
اخوانك يا عبدي يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصغي الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم
او شغلك شاغل عن حديثه اومات اليه ان كف وها انا ذا مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض بقلبك
عني فجعلتني اهون عندك من بعض اخوانك **الباب الثاني** في ادب ظاهر التلاوة وهي عشرة **الاول**
في حال القاري وهو ان يكون على الوضوء واقفا على هيئة الادب والسكون اما قائما واما جالسا مستقبل القبلة
مطرقا راسه غير متربع ولا متكي ولا جالس على هيئة التكبر ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي استاذه وافضل
الاحوال ان يقرا في الصلوة قائما وان يكون في المسجد فذلك من افضل الاعمال وان قرا على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش
فله ايضا فضل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم فاثنى على الكل ولكن
قدم القيام في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا قال علي عليه السلام من قرا القران وهو قائم في الصلوة كان له بكل
حرف مائة حسنة ومن قرا وهو جالس في الصلوة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرا في غير صلوة وهو على وضوء فخمس وعشرون حسنة
ومن قرا على غير وضوء فعشر حسنات وما كان من القيام بالليل فهو افضل لانه افرغ للقلب قال ابو ذر الغفاري ان
اكثر السجود بالنهار وان طول القيام بالليل افضل اقول روى نحو ما ذكره في الكافي عن ابي جعفر عليه السلام قال من قرا
القران قائما في صلوته كتب له بكل حرف مائة حسنة ومن قرا في صلوته جالسا كتب له بكل حرف خمسون حسنة ومن قرا في غير صلوته
كتب له بكل حرف عشر حسنات وفي كشف الغمة عن الحسين بن علي عليهما السلام قال من قرا اية من كتاب الله
في صلوته قائما يكتب له بكل حرف مائة حسنة فان قراها في غير صلوة كتب له بكل حرف عشر حسنات فان استمع القران كتب له بكل
حرف حسنة وان ختم القران ليلا صلت عليه الملائكة حتى يصبح وان ختمه نهارا صلت عليه الحفظة حتى يمسي وكانت له دعوة
مجابة وكان خيرا له مما بين السماء الى الارض قلت هذا لمن قرا القران فمن لم يقرا قال يا اخا بني اسد ان الله جواد
ماجد كريم اذا قرا ما معه اعطاه الله ذلك وعن محمد بن بشير عن علي بن الحسين عليهما السلام قال وقد روي هذا الحديث عن ابي
عبد الله عليه السلام قال من استمع حرفا من كتاب الله من غير قراءة كتب الله له حسنة ومحى عنه سيئة ورفع له درجة

وجه الثيا اما من ختم بالاسبوع مرة فيقسم القران سبعة احزاب فقد حزب الصحابة القران احزابا فروي ان عثمان كان
يفتتح ليلة الجمعة بالبقرة الى المائدة وليلة السبت بالانعام الى هود وليلة الاحد بيوسف الى مريم وليلة الاثنين
بطه الى القصص وليلة الثلثاء بالعنكبوت الى ص وليلة الاربعاء بتنزيل الى الرحمن ويختم ليلة الخميس وابن مسعود
يقسمه اقساما لا على هذا الترتيب وقيل احزاب القران سبعة فالحزب الاول ثلث سور والحزب الثاني خمس سور
والحزب الثالث سبع سور والحزب الرابع تسع سور والخامس احدى عشرة سورة والسادس ثلث عشرة سورة
والسابع المفصل من ق فهكذا احزبه الصحابة وكانوا يقرؤنه كذلك وفيه خبر عن رسول الله صلى الله عليه واله
وهذا قبل ان يعمل الاخماس والاعشار والاجزاء فما سوى هذا محدث **الرابع** في الكتبة يستحب تحسين كتابة
القران وتبيينه ولا باس بالنقط والعلامات بالحمرة وغيرها فانه تزيين وتبيين وصد عن الخطأ واللحن
لمن يقراه وقد كان بعضهم ينكر الاخماس والعواشر والاجزاء ومنهم من انكر النقط بالحمرة والاخر على ذلك وكانوا
يقولون جردوا القران والظن بهؤلاء انهم كرهوا فتح هذا الباب خوفا من ان يؤدي الى احداث زيادات و
حسما للباب وشوقا الى حراسة القران عما يطرق اليه تغيرا واذا لم يؤد الى محذور واستقر الامر فيه على ما يحصل
به مزيد معرفة فلا باس به وبعضهم كان يقول اقرا من المصحف المنقوط ولا انقطه بنفسي وقال الاوزاعي عن يحيى بن ابي
كثير كان القران مجردا في المصاحف فاول ما احدثوا فيه النقط على الباء والتاء وقالوا لا باس فانه نور له ثم احدثوا
بعده نقطا كبارا عند منتهى الاي فقالوا لا باس يعرف به راس الاية ثم احدثوا بعد ذلك الخواتم والفواتح وقد قيل
ان الحجاج هو الذي احدث ذلك واحضر القراء حتى عدوا كلمات القران وحروفه وسووا اجزاءه وقسموه الى ثلثين
جزءا والى اقسام اخر **الخامس** الترتيل وهو المستحب في هيئة القراءة لانا سنبين ان المقصود من القراءة التفكر والترتيل
معين عليه ولذلك نعتت ام سلمة قراءة رسول الله صلى الله عليه واله فاذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا وقال ابن
عباس لان اقرا البقرة وال عمران ارتلهما واتدبرهما احب الي من ان اقرا القران كله هذرمة اقول وقد روي في الكافي
عن اهل البيت عليهم السلام وفي الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان القران نزل بالحزن فاقرؤه بالحزن وفي القران المجيد

ومن قرا نظرا من غير صوت كتب الله له بكل حرف حسنة ومحى عنه سيئة ورفع له درجة ومن تعلم منه حرفا ظاهرا
كتب الله له عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات قال لا اقول بكل اية ولكن
بكل حرف باء او تاء او شبههما قال ومن قرا حرفا وهو جالس في صلوة كتب الله له خمسين حسنة ومحى
عنه خمسين سيئة ورفع له خمسين درجة ومن قرا حرفا وهو قائم في صلوة كتب الله له مائة حسنة ومحى عنه مائة سيئة و
رفع له مائة درجة ومن ختمه كانت له دعوة مستجابة مؤخرة او معجلة قال قلت جعلت فداك ختمه كله قال ختمه كله
الثاني في مقدار القراءة اقول ولنعرض عما ذكره ابو حامد في ذلك فانه بالغ في الاستكثار وخرج عن حد
العقل والنقل عن اهل البيت عليهم السلام وقد روي عن النبي صلى الله عليه واله انه قال من قرا القران في
اقل من ثلث لم يفقه وروى الكافي باسناده عن محمد بن عبد الله قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اقرا القران في ليلة
قال لا يعجبني ان تقراه في اقل من شهر وعن علي بن ابي حمزة قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فقال له ابو بصير
جعلت فداك اقرا القران في شهر رمضان في ليلة فقال لا قال ففي ليلتين قال لا قال ففي ثلث قال ها
واشار بيده ثم قال يا ابا محمد ان لرمضان حقا وحرمة ولا يشبهه شيء من الشهور وكان اصحاب محمد صلى الله
عليه واله يقرا احدهم القران في شهر او اقل ان القران لا يقرا هذرمة ولكن يرتل ترتيلا واذا مررت باية فيها ذكر
الجنة فقف عندها واسأل الله تعالى الجنة واذا مررت باية فيها ذكر النار فقف عندها وتعوذ بالله من النار وعن
حسين بن خالد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له في كم اقرا القران فقال اقراه اخماسا اقراه اسباعا
اما ان عندي مصحفا مجزا اربعة عشر جزءا اقول ومن ان محمد الغزالي نشر عليه كان من العابدين السالكين لطريق الاخرة
والمتوسلين بتطويل الحجة لمن كان من السالكين باعمال القلب وضروب الفكر او من المشتغلين بنشر العلم وان كان ذا فكر
التفكر في معاني القران فقد يكتفي في الشهر بمرة لحاجته الى كثرة الترديد والتامل فيما يحفظ باورد اذ ينبغي ان يقرا منه
كل يوم خمسين اية وهو اقل ما يقرا فقد روى في الكافي باسناده عن حسن بن حريز عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال القران
عهد الله الى خلقه فقد ينبغي للمرء المسلم ان ينظر في عهده وان يقرا منه في كل يوم خمسين اية **الثالث** في

نقلا عن عادات الصحابة من الختم
في اليوم والليلة مرة او مرتين او ثلثا

ثم استحب الختم في الاسبوع
مرتين او مرة

١٣٩

ورتل القرآن ترتيلا والترتيل حفظ الوقوف وبيان الحروف كما روي عن امير المؤمنين عليه السلام وفسر الاول بالوقوف التام
والحسن والثاني بالاتيان بصفاتها المعتبرة من الجهر والهمس والاطباق والاستعلاء وغيرها قال ابو حامد واعلم ان الترتيل
مستحب لا لمجرد التدبر فان العجمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له ايضا في القراءة الترسل والتؤدة لان ذلك اقرب الى التوقير
والاحترام واشد تاثيرا في القلب من الهذرمة والاستعجال السادس البكاء مستحب مع القراءة قال رسول الله صلى الله
عليه وآله اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا وقال عليه السلام ليس منا من لم يتغن بالقرآن وقال
صالح المري قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وآله في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فاين البكاء وقال
ابن عباس اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين احدكم فليبك قلبه وانما طريق تكلف
البكاء ان يحضر قلبه الحزن فمن الحزن ينشأ البكاء قال صلى الله عليه وآله ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا
ووجه احضار الحزن ان يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود ثم يتأمل تقصيره في اوامره وزواجره
فيحزن لا محالة ويبكي فان لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر ارباب القلوب الصافية فليبك على فقد الحزن والبكاء
فان ذلك اعظم المصائب اقول وفي طريق الخاصة ما رواه ثقة الاسلام الكليني باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان
القرآن نزل بالحزن فاقرؤه بالحزن السابع ان يراعي حق الآيات فاذا مر باية سجود سجد وكذلك اذا سمع من غيره
اقول في القرآن خمس عشرة سجدة اربع منها واجبة والبواقي مستحبة وفي الحج سجدتان والظاهر ان يسجد بوضع الجبهة على
الارض والاظهر انه لا يجب ان يراعي شرائط سجود الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الخبث
والحدث وان يكبر ويسجد على الاعضاء السبعة ويدعو في سجوده ويكبر عند الرفع منه ووقته عند التلفظ بموجبه وفوري
ولا يسقط بالتأخير وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الرجل يقرأ السجدة فينساها حتى يركع ويسجد
قال يسجد اذا ذكر اذا كانت من العزائم وفي خبر عنه عليه السلام اذا قرأ احدكم السجدة من العزائم فليقل في
سجوده سجدت لك تعبدا ورقا لا مستكبرا عن عبادتك ولا مستنكفا ولا متعظما بل انا عبد ذليل خائف
مستجير قال ابو حامد ويدعو في سجوده بما يليق بالاية التي قرأها مثل ان يقرأ قوله تعالى خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم

[illegible]

وهم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن
امرك او على اوليائك واذا قرأ قوله ويخرون للاذقان يبكون ويزيدهم خشوعا فليقل اللهم اجعلني من الباكين
الخاشعين لك وكذلك في كل سجدة الثامن ان يقول في مبدأ قراءته اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب
اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون وليقرأ قل اعوذ برب الناس وسورة الحمد وليقل
عند فراغه من كل سورة صدق الله تعالى وبلغ رسوله الكريم اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين
واستغفر الله الحي القيوم وفي اثناء القراءة اذا مر باية تسبيح سبح وكبر وان مر باية دعاء واستغفار دعا واستغفر وان
مر بمرجو سأل وان مر بمخوف استعاذ يفعل ذلك بلسانه او بقلبه فيقول سبحان الله نعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم
ارحمنا قال حذيفة صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله فابتدأ سورة البقرة وكان لا يمر باية عذاب الا
استعاذ ولا باية رحمة الا سأل ولا باية تنزيه الا سبح فاذا فرغ قال ما كان يقول صلوات الله عليه عند
ختم القرآن اللهم ارحمني بالقرآن واجعله لي اماما ونورا وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني
تلاوته آناء الليل والنهار واجعله حجة لي يا رب العالمين اقول وان اقتصر في الابتداء على قوله اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم كفى اتفاقا قال الله عز وجل فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم قيل هو تطهير اللسان عما جرى عليه من
ذكر غير الله ليستعد لذكر الله وكنس لحجرة القلب من تلوث الوسوسة ليتنزل فيها سلطان المعرفة ومنه استشعار ذكر حال
الاستعاذة وعن الصادق عليه السلام اذا اخذت المصحف للقراءة فقل اللهم اني اشهد ان هذا كتابك المنزل من عندك على
رسولك محمد بن عبد الله وكلامك الناطق على لسان نبيك جعلته هاديا منك الى خلقك وحبلا متصلا فيما بينك وبين
عبادك اللهم اني نشرت عهدك وكتابك اللهم فاجعل نظري فيه عبادة وقراءتي فيه فكرا وفكري فيه اعتبارا واجعلني
ممن اتعظ ببيان مواعظك فيه واجتنب معاصيك ولا تطبع عند قراءتي على قلبي ولا على سمعي ولا تجعل على بصري غشاوة
ولا تجعل قراءتي قراءة لا تدبر فيها بل اجعلني اتدبر آياته واحكامه آخذا بشرائع دينك ولا تجعل نظري فيه غفلة ولا
قراءتي هذرا انك انت الرؤوف الرحيم وتقول بعد الفراغ منه تقول اللهم اني قد قرأت ما قضيت من كتابك الذي

على نبيك الصادق صلى الله عليه وآله فلك الحمد ربنا اللهم اجعلني ممن يحل حلاله ويحرم حرامه ويؤمن بمحكمه ومتشابهه
واجعله انسا لي في قبري وانسا لي في حشري واجعلني ممن ترقيه بكل آية درجة في اعلى عليين آمين رب العالمين وعنه عليه السلام
اذا مررت بيا ايها الناس يا ايها الذين آمنوا فقل لبيك ربنا واذا ختمت سورة الشمس فقل صدق الله وصدق رسوله واذا قرأ
الله خير اما يشركون قال الله خير الله اكبر واذا قرأ ثم الذين كفروا بربهم يعدلون قال كذب العادلون بالله واذا قرأ الحمد لله
الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك الآية كبر ثلاثا واذا فرغ من الاخلاص قال كذلك الله ربي ويروى عند قوله
تعالى فمن يأتيكم بماء معين الله ربنا وعند قوله أليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى سبحانك بلى وعند قوله أأنتم تخلقونه
ام نحن الخالقون بل انت الله الخالق وعند أأنتم تزرعونه ام نحن الزارعون بل انت الله الزارع وعند أأنتم انشأتم ام نحن المنشئون بل انت الله
المنشئ وعند قوله عز وجل فبأي آلاء ربكما تكذبان لا بشيء من آلائك رب اكذب الى غير ذلك والظاهر استحباب كل ما
ناسب ولختم القرآن دعوات مشهورة احسنها واتمها ما في الصحيفة السجادية على صدرها الصلاة والسلام التاسع
في الجهر بالقراءة ولا شك في انه لا بد وان يجهر الى حد يسمع نفسه واما الجهر بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على آخر
ويدل على استحباب الاسرار ما روي انه صلى الله عليه وآله قال فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة
العلانية وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالمسر بالصدقة وفي خبر عام يفضل عمل السر على عمل
العلانية سبعين ضعفا وكذلك قوله خير الرزق ما يكفي وخير الذكر الخفي وفي الخبر لا يجهر بعضكم على بعض في القراءة بين
المغرب والعشاء وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد النبي صلى الله عليه وآله عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة في صلاته
وكان حسن الصوت فقال لغلامه اذهب الى هذا المصلي فمره ان يخفض من صوته فقال الغلام ان المسجد ليس لنا وللرجل
فيه نصيب فرفع سعيد صوته وقال يا ايها المصلي ان كنت تريد الله عز وجل بصلاتك فاخفض صوتك وان كنت تريد
الناس فانهم لن يغنوا عنك من الله شيئا فسكت عمر وخفف ركعته فلما سلم اخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ امير المدينة
ويدل على استحباب الجهر ما روي انه صلى الله عليه وآله سمع جماعة من اصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك وقال صلى
الله عليه وآله اذا قام احدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فان الملائكة وعمار الدار يستمعون الى قراءته ويصلون بصلاته

فالوجه في الجمع بين هذه الاحاديث ان الاسرار ابعد عن الرياء والتصنع فهو افضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فان
لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر فالجهر افضل لان العمل فيه اكثر ولان فائدته تتعلق ايضا بغيره
والخير المتعدي افضل من اللازم ولانه يوقظ قلب القارئ ويجمع همه الى الفكر فيه ويصرف اليه سمعه ولانه يطرد النوم برفع
الصوت ولانه يزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله ولانه يرجو بجهره تيقظ نائم فيكون هو سبب احيائه ولانه قد يراه
بطال غافل فينشط بسبب نشاطه ويشتاق الى الخدمة فمهما حضره شيء من هذه النيات فالجهر افضل وان اجتمعت هذه
النيات تضاعف الاجر وبكثرة النيات تزكو اعمال الابرار وتتضاعف اجورهم فان كان في العمل الواحد عشر نيات
كان فيه عشرة اجور ولهذا نقول قراءة القرآن في المصحف افضل اذ يزيد عمل البصر وتأمل المصحف وحمله فيزيد
الاجر بسببه وقد قيل الختمة في المصحف بسبع لان النظر في المصحف ايضا عبادة وكان كثير من الصحابة يقرؤون في المصحف
ويكرهون ان يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف اقول وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال اعطوا اعينكم حظها
من العبادة قالوا وما حظها من العبادة يا رسول الله قال النظر في المصحف والتفكر فيه والاعتبار عند عجائبه
وروى العلامة الطوسي رحمه الله في اماليه عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال افضل عبادة امتي تلاوة القرآن نظرا
وفي الكافي باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأ القرآن في المصحف متع ببصره وخفف عن والديه وان
كانا كافرين وباسناده عن اسحاق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له جعلت فداك اني احفظ القرآن عن ظهر
قلبي فاقرأه عن ظهر قلبي افضل او انظر في المصحف قال فقال لي بل اقرأه وانظر في المصحف فهو افضل اما علمت ان
النظر في المصحف عبادة انتهى والاولى ان يجعل النظر في المصحف ادبا آخر من آداب التلاوة العاشر تحسين القراءة
وتزيينها بترديد الصوت من غير تمطيط مفرط يغير النظم فذلك سنة قال رسول الله صلى الله عليه وآله زينوا القرآن
باصواتكم وقال صلى الله عليه وآله ما اذن الله لشيء اذنه لحسن الصوت بالقرآن وقال ليس منا من لم يتغن
بالقرآن فقيل اراد به الاستغناء وقيل اراد به الترنم وترديد الالحان وهو اقرب عند اهل اللغة وروي انه صلى الله
عليه وآله استمع ذات ليلة الى عبد الله بن مسعود ثم قال من اراد ان يقرأ القرآن غضا كما انزل فليقرأه على قراءة ابن ام عبد

وقال صلى الله عليه وآله لابن مسعود اقرأ فقال يا رسول الله اقرأ وعليك انزل فقال اني احب ان اسمعه من غيري
فكان يقرأ ورسول الله صلى الله عليه وآله عيناه تفيضان وقال صلى الله عليه وآله من استمع الى آية من كتاب الله
عز وجل كانت له نورا يوم القيمة وفي الخبر كتب له عشر حسنات وبهذا يعظم اجر الاستماع وكان القاري سببا فيه فكان
شريكا في الاجر الا ان يكون قصده الرياء والتصنع اقول ومن طريق اهل البيت في هذا الباب ما رواه في الكافي عن ابي
عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وآله لكل شيء حلية وحلية القرآن الصوت الحسن وعنه
عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وآله ان من اجمل الجمال الشعر الحسن ونغمة الصوت الحسن وعنه عليه السلام
قال كان علي بن الحسين عليه السلام احسن الناس صوتا بالقرآن وكان السقاؤون يمرون فيقفون ببابه
يسمعون قراءته وكان ابو جعفر عليه السلام احسن الناس صوتا وعن ابي الحسن عليه السلام قال ذكرت الصوت عنده
فقال ان علي بن الحسين عليه السلام كان يقرأ فربما مر به المار فصعق من حسن صوته وان الامام لو
اظهر من ذلك شيئا لما احتمله الناس قلت ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله يصلي بالناس ويرفع صوته بالقرآن
فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يحمل الناس من خلفه ما يطيقون وعن ابي بصير قال قلت لابي جعفر
عليه السلام اذا قرأت القرآن فرفعت به صوتي جاءني الشيطان فقال انما ترائي بهذا اهلك والناس قال يا
ابا محمد اقرأ قراءة ما بين القراءتين تسمع اهلك ورجّع بالقرآن صوتك فان الله تعالى يحب الصوت الحسن يرجّع
ترجيعا وعن جابر عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت ان قوما اذا ذكروا شيئا من القرآن او حدثوا به صعق احدهم
حتى يرى ان احدهم لو قطعت يداه او رجلاه لم يشعر بذلك فقال سبحان الله ذلك من الشيطان ما بهذا نعتوا
انما هو اللين والرقة والدمعة والوجل وعن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اقرأوا
القرآن بالحان العرب واصواتها واياكم ولحون اهل الفسق واهل الكبائر فانه سيجيء بعدي اقوام يرجعون القرآن
ترجيع الغناء والنوح والرهبانية لا يجوز تراقيهم قلوبهم مقلوبة وقلوب من يعجبه شأنهم واما استماع القرآن
النوم فكاد ان يكون واجبا لورود الامر به في الكتاب والسنة قال الله عز وجل واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

لعلكم

لعلكم ترحمون وفي التهذيب باسناده الصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألته عن الرجل يؤم القوم وانت
لا ترضى به في صلوة يجهر فيها بالقراءة فقال اذا سمعت كتاب الله يتلى فانصت له قلت فانه يشهد علي بالشرك قال
ان عصى الله فاطع الله فرددت عليه فابى ان يرخص لي قال قلت أصلي اذن في بيتي ثم اخرج اليه فقال انت وذاك
وقال ان عليا عليه السلام كان في صلوة الصبح فقرأ ابن الكواء وهو خلفه ولقد اوحي اليك والى الذين من
قبلك لئن اشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين فانصت علي عليه السلام تعظيما للقرآن حتى فرغ
من الآية ثم عاد في قراءته ثم اعاد ابن الكواء الآية فانصت علي عليه السلام ايضا ثم قرأ فاعاد ابن الكواء فانصت
علي عليه السلام ثم قال فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون ثم اتم السورة ثم ركع وباسناده
الموثق عن ابي بكر عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألته عن الناصب يؤمنا ما تقول في الصلوة معه فقال اما
اذا جهر فانصت للقرآن واسمع ثم اركع واسجد انت لنفسك

الباب الثالث

في اعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة فهم اصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلي عن موانع الفهم ثم
التخصيص ثم التأثر ثم الترقي ثم التبري **الاول** فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله تعالى ولطفه بخلقه في نزوله
عن عرش جلاله الى درجة افهام خلقه فلينظر كيف لطف بخلقه في ايصال معاني كلامه الذي هو صفة قديمة قائمة بذاته
الى افهام خلقه وكيف تجلت لهم تلك الصفة في طي حروف واصوات هي صفات البشر اذ يعجز البشر عن الوصول
الى فهم صفات الله الا بوسيلة صفات نفسه ولولا استتار كنه جلال كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسماع الكلام
عرش ولا ثرى ولتلاشى ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحات نوره ولولا تثبيت الله موسى عليه السلام لما
اطاق سماع كلامه كما لم يطق الجبل مبادي تجليه حيث صار دكا ولا يمكن تفهيم عظمة الكلام الا بامثلة على حد
فهم الخلق ولهذا عبر بعض العارفين عنه فقال ان كل حرف من كلام الله في اللوح اعظم من جبل قاف
وان الملائكة لو اجتمعت على الحرف الواحد ان يقلوه ما اطاقوه حتى يأتي اسرافيل وهو ملك اللوح فيرفعه
فيقله باذن الله ورحمته لا بقوته وطاقته ولكن الله طوقه ذلك واستعمله به ولقد تأنق بعض الحكماء

في التعبير عن وجه اللطف في ايصال معاني الكلام مع علو درجته الى فهم الانسان مع قصور رتبته وضرب له
مثالا لم يقصر فيه وذلك انه دعا بعض الملوك الى شريعة الانبياء فسأله الملك عن امور فاجاب بما احتمله
فهمه فقال الملك ارأيت ما يأتي به الانبياء اذا ادعت انه ليس بكلام الناس وانه كلام الله تعالى كيف يطيق
الناس حمله فقال الحكيم انا رأينا الناس لما ارادوا ان يفهموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها وتأخيرها
واقبالها وادبارها ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن انوار عقولهم مع حسنه وتزيينه وبديع
نظمه فنزلوا الى درجة تمييز البهائم واوصلوا مقاصدهم الى بواطن البهائم باصوات يضعونها لائقة بهم من النقر
والصفير والاصوات القريبة من اصواتها لكي يطيقوا حملها وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله
بكنهه وكمال صفاته فصاروا بما تراجعوا بينهم من الاصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفير الذي
سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوة في تلك الصفات من ان شرف الكلام اي
الاصوات لشرفها وعظم لتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسدا او مسكنا والحكمة للصوت نفسا وروحا فكما ان
اجساد البشر تكرم وتعز لمكان الروح فكذلك اصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها والكلام عالي المنزلة
رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العادل والشاهد المرتضى يأمر وينهى
ولا طاقة للباطل ان يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل ان يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر ان ينفذوا
غور الحكمة كما لا طاقة لهم ان ينفذوا بابصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من عين الشمس ما تحيى به ابصارهم
ويستدلون بها على حوائجهم فقط فالكلام كالملك المحجوب الغائب وجهه والشاهد امره وكالشمس العزيزة الظاهرة
مكنون عنصرها وكالنجوم الزاهرة التي قد يهتدي بها من لا يقف على سيرها فهو مفتاح الخزائن النفيسة وشراب الحيوة
الذي من شرب منه لم يمت ودواء الاسقام الذي من سقي منه لم يسقم فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم
معنى الكلام والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة فينبغي ان يقتصر عليه **الثاني** التعظيم للمتكلم فالقاري
عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي ان يحضر في قلبه عظمة المتكلم ويعلم ان ما يقرأه ليس من كلام البشر وان

في تلاوته كلام الله غاية الخطر فانه تعالى قال لا يمسه الا المطهرون وكما ان ظاهر جلد المصحف وورقه محروس عن
بشرة اللامس الا اذا كان متطهرا فهو محروس عن كل رجس ومستنير بنور التعظيم والتوقير وكما لا يصلح لمس جلد المصحف
كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا لنيل معانيه كل قلب ولمثل هذا التعظيم كان عكرمة بن ابي جهل اذا نشر
المصحف غشي عليه ويقول هو كلام ربي هو كلام ربي فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ولن تحضره عظمة المتكلم ما لم يتفكر في
صفاته وافعاله فاذا خطر بباله العرش والكرسي والسموات والارضون وما بينهما من الجن والانس والدواب والاشجار
وعلم ان الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد وان الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين
نقمته وسطوته ان انعم فبفضله وان عاقب فبعدله وانه الذي يقول هؤلاء في الجنة ولا ابالي وهؤلاء في النار
ولا ابالي وهذه غاية العظمة والتعالي فالتفكر في امثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام **الثالث**
حضور القلب وترك حديث النفس قيل في تفسير يا يحيى خذ الكتاب بقوة اي بجد واجتهاد واخذه بالجد ان
يكون متجردا له عند قراءته منصرف الهم اليه عن غيره وقيل لبعضهم اذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشيء
فقال او شيء احب الي من القرآن احدث به نفسي وكان بعض السلف اذا قرأ سورة لم يكن قلبه فيها اعادها
ثانية وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم فان المعظم للكلام الذي يتلوه يستبشر به ويستأنس ولا
يغفل عنه ففي القرآن ما يستأنس به القلب ان كان التالي اهلا له فكيف يطلب الانس بالفكر في غيره وهو
في متنزه ومتفرج والذي يتفرج في المتنزهات لا يتفكر في غيرها وقد قيل ان في القرآن ميادين وبساتين ومقاصير
وعرائس وديابيج ورياضات وخانات فالميمات ميادين القرآن والراءات بساتين القرآن والحاميات مقاصير القرآن
والمسبحات عرائس القرآن والحاميات ديباج القرآن والمفصل رياضه والخانات ما سوى ذلك فاذا
دخل القاري في الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس ولبس الديباج وتنزه
في الرياض وسكن غرف الخانات استغرقه ذلك وشغله عما سواه فلم يعزب قلبه ولم يتفرق فكره
الرابع التدبر وهو وراء حضور القلب فانه قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن

من نفسه وهو التدبر والمقصود من القراءة التدبر ولذلك سن الترتيل في الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن قال علي عليه السلام لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها واذا لم يتمكن من التدبر الا بترديد فليردد الا ان يكون خلف امام فانه لو بقي في تدبر اية وقد اشتغل الامام باية اخرى كان مسيئا مثل من يشتغل بالتعجب بكلمة واحدة ممن يناجيه عن فهم بقية كلامه وكذلك اذا كان في تسبيح الركوع وهو متفكر في اية قراها فهذا وسواس فقد روي عن عامر بن عبد قيس انه قال الوسواس يعتريني في الصلوة فقيل في امر الدنيا فقال لان تختلف في الاسنة احب الي من ذلك ولكن يشتغل قلبي بموقفي بين يدي ربي واني كيف انصرف فعد ذلك وسواسا وهو كذلك فانه يشغل عن فهم ما هو فيه والشيطان لا يقدر على مثله الا بان يشغله بمهم ديني ولكن يمنعه عن الافضل وروي انه صلى الله عليه وآله قرا بسم الله الرحمن الرحيم فردده عشرين مرة وانما ردده لتدبره في معانيها وعن ابي ذر رضي الله عنه قال قام بنا رسول الله صلى الله عليه وآله فقام ليلة باية يرددها ان تعذبهم فانهم عبادك الاية وقام تميم الداري ليلة بهذه الاية ام حسب الذين اجترحوا السيئات الاية وقام سعيد بن جبير ليلة يردد هذه الاية وامتازوا اليوم وقال بعضهم اني لافتتح السورة فيوقفني بعض ما اشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر وكان بعضهم يقول كل اية لا افهمها ولا يكون قلبي فيها لا اعد لها ثوابا وحكي عن ابي سليمان الداراني انه قال اني لاتلو الاية فاقيم فيها اربع ليال او خمس ليال ولولا اني اقطع الفكر فيها ما جاوزتها الى غيرها وعن بعض السلف انه بقي في سورة هود ستة اشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها وقال بعض العارفين لي في كل جمعة ختمة وفي كل شهر ختمة وفي كل سنة ختمة ولي ختمة منذ ثلثين سنة ما فرغت منها بعد وذلك بحسب درجات تدبره وتفتيشه وكان هذا يقول ايضا اقمت نفسي مقام الاجراء فانا اعمل مياومة ومسابعة ومشاهرة ومسانهة

ايها المجرمون

مجمعة

الخامس التفهم وهو ان يستوضح من كل اية ما يليق بها اذ القران يشتمل على ذكر صفات الله وذكر افعاله وذكر احوال انبيائه وذكر احوال المكذبين لهم وانهم كيف اهلكوا وذكر اوامره وزواجره وذكر الجنة والنار اما صفات الله فكقوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وكقوله الملك القدوس السلام المؤمن

المهيمن العزيز الجبار المتكبر فليتامل معاني هذه الاسماء والصفات لينكشف له اسرارها فتحتها معان مدفونة لا تنكشف الا للموفقين واليه اشار علي عليه السلام بقوله ما اسر الي رسول الله صلى الله عليه وآله شيئا كتمه عن الناس الا ان يؤتي الله تعالى عبدا فهما في كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم وقال ابن مسعود من اراد علم الاولين والاخرين فليثور القران واعظم علوم القران تحت اسماء الله وصفاته اذ لم يدرك اكثر الخلق منها الا امورا لائقة بافهامهم ولم يعثروا على اغوارها واما افعاله فكذكره خلق السموات والارض وغيرها فليفهم التالي منها صفات الله جل جلاله اذ الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمته على عظمته فينبغي ان يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فمن عرف الحق رآه في كل شيء اذ كل شيء فهو منه واليه وبه وله فهو الكل على التحقيق ومن لا يراه في كل ما يراه فكانه ما عرفه ومن عرفه عرف ان كل شيء ما خلا الله باطل وان كل شيء هالك الا وجهه لا انه سيبطل في ثاني الحال بل هو الان باطل ان اعتبر ذاته من حيث هو الا ان يعتبر وجوده من حيث انه موجود بالله وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثبات وبطريق الاستقلال بطلان محض وهذا مبدا من مبادي علم المكاشفة ولهذا ينبغي اذا قرا التالي قوله تعالى افرايتم ما تحرثون افرايتم الماء الذي تشربون افرايتم النار التي تورون افرايتم ما تمنون فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرث والمني بل يتامل في المني وهو نطفة متشابهة الاجزاء ثم ينظر في كيفية انقسامها الى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل اعضائها بالاشكال المختلفة من الراس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها ثم الى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيره ثم الى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة كما قال تعالى اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين فيتامل هذه العجائب ليترقى منها الى اعجب العجائب وهو الصفة التي منها صدرت هذه الاعاجيب فلا يزال ينظر الى الصنعة حتى يرى الصانع واما احوال الانبياء فاذا سمع منها كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم فليفهم منه صفة الاستغناء لله تعالى عن الرسل والمرسل اليهم وانه لو اهلك جميعهم لم يؤثر في ملكه واذا سمع نصرتهم في اخر الامر فليفهم قدرة الله وارادته لنصرة الحق واما احوال المكذبين

يرى الى

كعاد وثمود وما جرى عليهم فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمته وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وانه ان غفل واساء الادب واغتر بالامهال فربما تدركه النقمة وتنفذ فيه القضية وكذلك اذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القران فلا يمكن استقصاء ما يفهم منه لان ذلك لا نهاية له وانما لكل عبد منه بقدر رزقه فلا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ولذلك قال علي عليه السلام لو شئت لاوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب فالغرض مما ذكرناه التنبيه على طريق التفهم لينفتح بابه فاما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم ما في القران ولو في ادنى الدرجات دخل في قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم ماذا قال انفا اولئك الذين طبع الله على قلوبهم والطابع هي الموانع التي سنذكرها في موانع الفهم وقد قيل لا يكون المريد مريدا حتى يجد في القران كل ما يريد ويعرف منه النقصان من المزيد ويستغني بالمولى عن العبيد السادس التخلي عن موانع الفهم فان اكثر الناس منعوا عن فهم معاني القران لاسباب وحجب اسدلها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب اسرار القران قال صلى الله عليه وآله لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني ادم لنظروا الى الملكوت وكل ما غاب عن الحواس ولم يدرك الا بنور البصيرة فهو من الملكوت وحجب الفهم اربعة اولها ان يكون الهم منصرفا الى تحقيق الحروف باخراجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراء ليصرفهم عن معاني كلام الله ولا يزال يحملهم على ترديد الحرف يخيل اليهم انه لم يخرج من مخرجه فهذا يكون تامله مقصورا على مخارج الحروف فانى تنكشف له المعاني واعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعا لمثل هذا التلبيس ثانيها ان يكون مقلدا لمذهب سمعه بالتقليد وجمد عليه وثبت في نفسه التعصب له بمجرد الاتباع للمسموع من غير وصول اليه ببصيرة ومشاهدة فهذا شخص قيده معتقده عن ان يجاوزه فلا يمكنه ان يخطر بباله غير معتقده فصار نظره موقوفا على مسموعه فان لمع برق على بعد وبدا له معنى من المعاني التي تباين مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال كيف يخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد ابائك فيرى ان ذلك غرور من الشيطان فيتباعد عنه ويحترز

ومعاني القران من جملة الملكوت

من مثله ومثل هذا قالت الصوفية ان العلم حجاب وارادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها اكثر الناس بمجرد التقليد او بمجرد كلمات جدلية حررها المتعصبون للمذاهب والقوها اليهم فاما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون حجابا وهو منتهى المطلب وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا كمن يعتقد في الاستواء على العرش التمكن والاستقرار فان خطر له مثلا في القدوس انه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من ان يستقر ذلك في نفسه ولو استقر ذلك في نفسه لانجر الى كشف ثان وثالث ولتواصل ولكن يتسارع الى دفع ذلك عن خاطره لمناقضته تقليده الباطل وقد يكون حقا ويكون ايضا مانعا من الفهم والكشف لان الحق الذي كلف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات وله مبدا ظاهر وغور باطن وجمود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول الى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد ثالثها ان يكون مصرا على ذنب او متصفا بكبر او مبتلى على الجملة بهوى في الدنيا مطاع فان ذلك سبب ظلمة القلب وصداه وهو كالخبث على المراة فيمنع جلية الحق من ان يتجلى فيه وهو اعظم حجاب القلب وبه حجب الاكثرون وكلما كانت الشهوات اشد تراكما كانت معاني الكلام وكلما خف عن القلب اثقال الدنيا قرب تجلي المعنى فيه فالقلب مثل المراة والشهوات مثل الصدا ومعاني القران مثل الصور التي تتراءى في المراة والرياضة للقلب باماطة الشهوات مثل تصقيل الجلاء للمراة ولذلك قال صلى الله عليه وآله اذا عظمت امتي الدينار والدرهم نزع منها هيبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف حرموا بركة الوحي قال الفضيل يعني حرموا فهم القران وقد شرط الله الانابة في الفهم والتذكر فقال تبصرة وذكرى لكل عبد منيب وقال وما يتذكر الا من ينيب وقال انما يتذكر اولوا الالباب فالذي اثر غرور الدنيا على نعيم الاخرة فليس من ذوي الالباب فلذلك لا تنكشف له اسرار الكتاب رابعها ان يكون قد قرا تفسيرا ظاهرا واعتقد انه لا معنى لكلمات القران الا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما وان ما وراء ذلك تفسير بالراي وان من فسر القران برايه فقد تبوا مقعده من النار فهذا ايضا من الحجب العظيمة وسنبين معنى التفسير بالراي في الباب الرابع وان ذلك لا يناقض قول علي عليه السلام الا ان يؤتي الله عبدا فهما في القران وانه لو كان المعنى

ان م

اشد احتجابا

هو الظاهر المنقول لما اختلف الناس فيه. السابع التخصيص وهو ان يقدر انه المقصود بكل خطاب في القرآن فان
سمع امرا او نهيا قدر انه المنهي والمامور وان سمع وعدا او وعيدا فكمثل وان سمع قصص الاولين والانبياء
علم ان السمر غير مقصود وانما المقصود ليعتبر به وليأخذ من تضاعيفه ما يحتاج اليه فما من قصة في القرآن الا وسياقها
لفائدة في حق النبي والامة ولذلك قال الله تعالى ما نثبت به فؤادك فليقدر العبد ان الله تعالى ثبت فؤاده بما يقصه
عليه من احوال الانبياء وصبرهم على الايذاء وثباتهم في الدين لانتظار نصر الله وكيف لا يقدر هذا والقرآن ما
انزل على رسول الله صلى الله عليه وآله خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ولذلك امر الله تعالى
الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال واذكروا نعمة الله عليكم وما انزل عليكم من الكتاب والحكمة وقال لقد انزلنا اليكم
كتابا فيه ذكركم وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم كذلك يضرب الله للناس امثالهم واتبعوا احسن ما انزل
اليكم من ربكم هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين واذا قصد
بالخطاب جميع الناس قصد الآحاد فهذا القارئ الواحد مقصود فما له ولسائر الناس فليقدر انه المقصود وقال
تعالى واوحي الي هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ قال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فكانما كلمه الله تعالى واذا قدر
ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل يقرأ كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه اليه ليتامله ويعمل بمقتضاه ولذلك
قال بعض العلماء هذا القرآن رسائل اتتنا من قبل ربنا بعهوده نتدبرها في الصلوات ونقف عليها في الخلوات
وننفذها في الطاعات بالسنن المتبعات وكان مالك بن دينار يقول ما زرع القرآن في قلوبكم يا اهل القرآن
ان القرآن ربيع المؤمن كما ان الغيث ربيع الارض وقال قتادة لم يجالس احد القرآن الا قام بزيادة او نقصان
قال الله تعالى هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا. الثامن التاثر وهو ان يتاثر قلبه بآثار
مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء
وغيره ومهما تمت معرفته كانت الخشية اغلب الاحوال على قلبه فان التضييق غالب على آيات القرآن فلا يرى
ذكر المغفرة والرحمة الا مقرونا بشروط يقصر العارف عن نيلها كقوله واني لغفار لمن تاب ثم اتبع ذلك باربعة شروط

لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقوله والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ذكر اربعة شرائط وحيث اقتصر ذكر شرطا جامعا فقال ان رحمة الله قريب من
المحسنين والاحسان يجمع الكل وهكذا من يتصفح القرآن من اوله الى آخره ومن فهم ذلك فجدير بان يكون حاله الخشية و
الحزن ولذلك قيل والله ما اصبح اليوم عبد يتلو هذا القرآن يؤمن به الا كثر حزنه وقل فرحه وكثر بكاؤه وقل ضحكه
وكثر نصبه وشغله وقلت راحته وبطالته وقال وهيب بن الورد نظرنا في هذه الاحاديث والمواعظ فلم نجد شيئا
ارق للقلوب ولا اشد استجلابا للحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره فتاثر العبد بالتلاوة ان يصير
بصفة الآية المتلوة فعند الوعيد وتقييد المغفرة بالشروط يتضاءل من خيفته كانه يكاد يموت وعند التوسع
ووعد المغفرة يستبشر كانه يطير من الفرح وعند ذكر صفات الله واسمائه يتطاطا خضوعا لجلاله واستشعارا
لعظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله تعالى كذكرهم لله ولدا وصاحبة يغض صوته وينكسر في باطنه حياء
من قبح مقالتهم وعند وصف الجنة ينبعث بباطنه شوقا اليها وعند وصف النار ترتعد فرائصه خوفا منها ولما
قال رسول الله صلى الله عليه وآله لابن مسعود اقرأ علي قال فافتتحت سورة النساء فلما بلغت
فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا رايت عينيه تذرفان بالدمع فقال لي حسبك الآن
وهذا لان مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية ولقد كان في الخائفين من خر مغشيا عليه عند آيات الوعيد
ومنهم من مات في سماع الآيات فمثل هذه الاحوال يخرجه عن ان يكون حاكيا في كلامه فاذا قال اني اخاف ان عصيت
ربي عذاب يوم عظيم فان لم يكن خائفا كان حاكيا واذا قال عليك توكلنا واليك انبنا فان لم يكن حاله التوكل والانابة
كان حاكيا واذا قرأ ولنصبرن على ما آذيتمونا فليكن حاله الصبر او العزم عليه حتى يجد حلاوة التلاوة فان لم
يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللعن على نفسه
في قوله الا لعنة الله على الظالمين وفي قوله كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون وفي قوله وهم في غفلة معرضون
وفي قوله فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وفي قوله ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون الى غير ذلك

وكان داخلا في معنى قوله تعالى ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا اماني يعني التلاوة المجردة وفي قوله وكاين
من آية في السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون لان القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات
والارض ومهما تجاوزها ولم يتاثر بها كان معرضا عنها ولذلك قيل ان من لم يكن متصفا باخلاق القرآن فاذا قرأ
القرآن ناداه الله تعالى ما لك ولكلامي وانت معرض عني دع عنك كلامي ان لم تتب اليّ ومثال العاصي اذا قرأ القرآن
وكرره مثال من يكرر كتاب الملك كل يوم مرات وقد كتب اليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة
كتابه فلعله لو ترك الدراسة عند المخالفة لكان ابعد عن الاستهزاء واستحقاق المقت ولذلك قال يوسف بن
اسباط اني لاهم بقراءة القرآن واذا ذكرت ما فيه خشيت المقت فاعدل الى التسبيح والاستغفار والمعرض
عن العمل به اريد بقوله تعالى فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون ولذلك قال رسول
الله صلى الله عليه وآله اقرأوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم ولانت له جلودكم فاذا اختلفتم فلستم تقرءونه
وفي بعضها فاذا اختلفتم فقوموا عنه وقال تعالى الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته
زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون وقال صلى الله عليه وآله ان احسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته
يقرأ رايت انه يخشى الله عز وجل وقال ايضا لا يسمع القرآن من احد اشهى منه ممن يخشى الله تعالى فالقرآن
انما يراد لاستجلاب هذه الاحوال الى القلب والعمل به والا فالمؤنة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة ولذلك قال
بعض القراء قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لاقرأ ثانيا فانتهرني وقال جعلت القرآن علي عملا اذهب
فاقرأه على الله عز وجل فانظر بماذا يامرك وبماذا ينهاك ولهذا كان شغل الصحابة في الاحوال والاعمال
فمات رسول الله صلى الله عليه وآله عن عشرين الفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الا ستة اختلف منهم في
اثنين وكان اكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والانعام من علمائهم ولما جاء
واحد ليتعلم القرآن وانتهى الى قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال يكفي
هذا وانصرف فقال صلى الله عليه وآله انصرف الرجل وهو فقيه فانما العزيز مثل تلك الحالة التي يمن الله

على القلب عقيب فهم الآية فاما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى بل التالي باللسان المعرض عن العمل جدير
بان يكون هو المراد بقوله ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة اعمى وقوله تعالى
كذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى اي تركتها ولم تنظر اليها ولم تعبأ بها فان المقصر في الامر يقال انه
نسي الامر وتلاوة القرآن حق تلاوته ان يشترك فيه اللسان والعقل والقلب فحظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل
وحظ العقل تفسير المعاني وحظ القلب الاتعاظ والتاثر بالانزجار والائتمار فاللسان يرتل والعقل يترجم
والقلب يتعظ. التاسع الترقي واعني به ان يترقى الى ان يسمع الكلام من الله تعالى لا من نفسه فدرجات القراءة ثلث
ادناها ان يقدر العبد كانه يقرأه على الله تعالى واقفا بين يديه وهو ناظر اليه ومستمع منه فيكون حاله عند هذا التقدير
السؤال والتملق والتضرع والابتهال. الثانية ان يشهد بقلبه كان ربه يخاطبه بالطافه ويناجيه بانعامه
واحسانه فمقامه الحياء والتعظيم والاصغاء والفهم. الثالثة ان يرى في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات
فلا ينظر الى نفسه ولا الى قراءته ولا الى تعلق الانعام به من حيث انه منعم عليه بل يكون مقصور الهم على المتكلم
موقوف الفكر عليه كانه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره وهذه درجة المقربين وما قبله درجات اصحاب
اليمين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين وعن الدرجة العليا اخبر جعفر بن محمد الصادق
عليه السلام فقال والله لقد تجلى الله لخلقه في كلامه ولكن لا يبصرون وقال ايضا وقد سالوه
عن حالة لحقته في الصلوة حتى خر مغشيا عليه فلما سري عنه قيل له في ذلك فقال ما زلت اردد
الآية على قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته وفي مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة
المناجاة ولذلك قال بعض الحكماء كنت اقرأ القرآن فلا اجد له حلاوة حتى تلوته كاني اسمعه من رسول الله صلى
الله عليه وآله يتلوه على اصحابه ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت اتلوه كاني اسمعه من جبرئيل عليه السلام يلقيه على رسول
الله صلى الله عليه وآله ثم جاء الله تعالى بمنزلة اخرى فانا الآن اسمعه من المتكلم به فعنده وجدت له لذة ونعيما
لا اصبر عنه وقال لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن وذلك لانها بالطهارة تترقى الى مشاهدة المتكلم

في الكلام ولذلك قال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة وتنعمت به عشرين سنة وبشاهدة المتكلم دون ما سواه يكون العبد ممتثلا لقوله تعالى ففروا الى الله ولقوله ولا تجعلوا مع الله الها آخر فمن لم يره في كل شيء فقد رأى غيره وكل ما التفت اليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته شيئا من الشرك الخفي بل التوحيد الخالص ان لا يرى في كل شيء الا الله

العاشر التبري واعني به ان يتبرأ من حوله وقوته والالتفات الى نفسه بعين الرضا والتزكية فاذا تلا آيات الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد الموقنين والصديقين فيها ويتشوق الى ان يلحقه الله بهم واذا تلا آيات المقت وذم العصاة والمقصرين شهد نفسه هناك وقدر انه المخاطب خوفا واشفاقا ولذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول اللهم اني استغفرك لظلمي وكفري فقيل له هذا الظلم فما بال الكفر فتلا قوله تعالى ان الانسان لظلوم كفار وقيل ليوسف بن اسباط اذا قرأت القرآن بم تدعو فقال بم ادعو استغفر الله من تقصيري سبعين مرة فاذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته سبب قربه فان من شهد البعد في القرب لطف له بالخوف حتى يسوقه الى درجة اخرى في القرب وراءها ومن شهد القرب في البعد مكر به بالامن الذي يفضيه الى درجة اخرى في البعد اسفل مما هو فيه ومهما كان شاهدا نفسه بعين الرضا صار محجوبا بنفسه واذا جاوز حد الالتفات الى نفسه ولم يشاهد الا الله تعالى في قراءته كشف له الملكوت بحسب احواله فحيث يتلو آيات الرجاء ويغلب على حاله الاستبشار تنكشف له صورة الجنة فيشاهدها كانه يراها عيانا وان غلب عليه الخوف كوشف بالنار حتى يرى انواع عذابها وذلك لان كلام الله تعالى يشتمل على السهل اللطيف والشديد العسوف والمرجو والمخوف وذلك بحسب اوصافه اذ منها الرحمة واللطف والانتقام والبطش فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بامر يناسب تلك الحالة ويقاربها اذ يستحيل ان يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا اذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منتقم وكلام جبار متكبر لا يبالي وكلام حنان متعطف لا يهمل

فصل

قال العبد الفقير ومن الصادق عليه السلام انه قال من قرأ القرآن ولم يخضع له ولم يرق قلبه ولم ينشئ حزنا ووجلا في سره فقد استهان بعظم شأن الله وخسر خسرانا مبينا فقارئ القرآن يحتاج الى ثلثة اشياء قلب خاشع وبدن فارغ وموضع خال فاذا خشع لله قلبه فر منه الشيطان الرجيم واذا تفرغ نفسه من الاسباب تجرد قلبه للقراءة فلا يعترضه عارض فيحرمه نور القرآن وفوائده واذا اتخذ مجلسا خاليا واعتزل من الخلق بعد ان اتى بالخصلتين

قال الله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم

الاول

الاولين استأنس روحه وسره بالله ووجد حلاوة مخاطبات الله عباده الصالحين وعلم لطفه بهم واختصاصهم لهم بقبول كراماته وبدائع اشاراته فاذا شرب كأسا من هذا المشرب لا يختار على ذلك الحال حالا ولا على ذلك الوقت وقتا بل يؤثره على كل طاعة وعبادة لان فيه المناجاة مع الرب بلا واسطة فانظر كيف تقرأ كتاب ربك ومنشور ولايتك وكيف تجيب اوامره ونواهيه وكيف تمتثل حدوده فانه كتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فرتله ترتيلا وقف عند وعده ووعيده وتفكر في امثاله ومواعظه واحذر ان تقع من اقامتك حروفه في اضاعة حدوده

الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأي من غير نقل لعلك تقول عظمت الامر فيما سبق في فهم اسرار القرآن وما ينكشف لارباب القلوب الزكية من معانيه فكيف يستحب ذلك وقد قال صلى الله عليه وآله من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار وعن هذا شنع اهل العلم بظاهر التفسير على اهل التصوف من المنسوبين الى التصوف في تأويل كلمات القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين وذهبوا الى انه كفر فان صح ما قاله اهل التفسير فما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وان لم يصح ذلك فما معنى قوله صلى الله عليه وآله من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار

فاعلم ان من زعم ان لا معنى للقرآن الا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه وهو مصيب في الاخبار عن نفسه ولكنه مخطئ في الحكم برد الخلق كافة الى درجته التي هي حده ومحطه بل الاخبار والآثار تدل على ان في معاني القرآن متسعا لارباب الفهم قال علي عليه السلام الا ان يؤتي الله عبدا فهما في القرآن فان لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم وقال صلى الله عليه وآله ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا ويروى ايضا عن ابن مسعود موقوفا عليه وهو من علماء التفسير فما معنى الظهر والبطن والحد والمطلع وقال علي عليه السلام لو شئت لاوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب فما معنى ذلك وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار وقال ابو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وقد قال بعض العلماء لكل آية ستون الف فهم وما بقي من فهمها اكثر وقال آخرون القرآن يحوي سبعة وسبعين الف علم ومائتي الف علم اذ لكل كلمة علم ثم يتضاعف ذلك اربعة اذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحد ومطلع وترديد

رسول الله صلى الله عليه وآله بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة لم يكن الا لتدبره باطن معانيه والا فترجمته وتفسيره ظاهر لا يحتاج مثله الى تكرير وقول ابن مسعود من اراد علم الاولين والآخرين فليتدبر القرآن وذلك لا يحصل بمجرد تفسير الظاهر وبالجملة فالعلوم كلها داخلة في افعال الله تعالى وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وصفاته وهذه العلوم لا نهاية لها وفي القرآن اشارة الى مجامعها والمقامات في التعمق في تفصيله راجعة الى فهم القرآن ومجرد ظاهر التفسير لا يشير الى ذلك بل كل ما اشكل على النظار واختلف فيه الخلائق في النظريات والمعقولات ففي القرآن رموز اليه ودلالات عليه يختص اهل الفهم بدركها فكيف يفي بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله اقرؤا القرآن والتمسوا غرائبه وقال في حديث علي عليه السلام والذي بعثني بالحق لتفترقن امتي عن اصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون الى النار فاذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله تعالى فان فيه نبأ من كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم فيه من خالفه من الجبابرة قصمه الله ومن ابتغى العلم في غيره اضله الله هو حبل الله المتين ونوره المبين وشفاؤه النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج فيقام ولا يزيغ فيستقيم ولا تنقضي عجائبه ولا يخلقه كثرة الرد الحديث وفي حديث حذيفة لما اخبره رسول الله صلى الله عليه وآله بالاختلاف والفرقة بعده قال فقلت يا رسول الله فما تأمرني ان ادركت ذلك فقال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فاعدت ذلك عليه ثلثا فقال تعلم كتاب الله تعالى فان فيه النجاة وقال علي عليه السلام من فهم القرآن فسر جمل العلم اشار به الى ان القرآن يشير الى مجامع العلوم كلها وقال ابن عباس في قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا يعني الفهم في القرآن وقال الله سبحانه ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما سمى ما آتاهما علما وحكما وخصص ما انفرد به سليمان بالتفطن له باسم الفهم وجعله مقدما على العلم والحكم فهذه امور تدل على ان في فهم معاني القرآن مجالا رحبا ومتسعا بالغا وان المنقول من ظاهر التفسير ليس منتهى الادراك فيه واما قوله صلى الله عليه وآله من فسر القرآن برأيه ونهيه عنه وقول ابي بكر اي ارض تقلني واي سماء تظلني اذا قلت في القرآن برأيي الى غير ذلك مما ورد في الآثار والاخبار في النهي عن تفسير القرآن بالرأي فلا يخلو اما ان يكون المراد به الاقتصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم او المراد به امرا آخر وباطل قطعا ان يكون المراد به ان لا يتكلم

اهو

احد في القرآن الا بما يسمعه لوجوه احدها انه يشترط ان يكون ذلك مسموعا من رسول الله صلى الله عليه وآله ومسندا اليه وذلك مما لا يصادف الا في بعض القرآن فاما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من انفسهم فينبغي ان لا يقبل ويقال هو تفسير بالرأي لانهم لم يسمعوه من رسول الله صلى الله عليه وآله وكذا غيرهم من الصحابة والثاني ان الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات فقالوا فيها اقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وآله محال ولو كان الواحد مسموعا لرد الباقي فتبين على القطع ان كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه حتى قالوا في الحروف التي في اوائل السور سبعة اقاويل مختلفة فقيل ان الر هي حروف الرحمن وقيل ان الالف الله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعا والثالث انه صلى الله عليه وآله دعا لابن عباس وقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فان كان التأويل مسموعا كالتنزيل ومحفوظا مثله فما معنى تخصيصه بذلك والرابع انه تعالى قال ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فاثبت لاهل العلم استنباطا ومعلوم انه وراء السماع وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الخيال فبطل ان يشترط السماع في التأويل وجاز لكل احد ان يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد عقله واما النهي فانه ينزل على وجهين احدهما ان يكون له في الشيء رأي والميل من طبعه وهواه فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ليحتج على تصحيح غرضه ولو لم يكن له ذلك الرأي والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا تارة يكون مع العلم كالذي يحتج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم انه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه وتارة يكون مع الجهل ولكن اذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه الى الوجه الذي يوافق غرضه ويترجح ذلك الجانب برأيه وهواه فيكون قد فسر القرآن برأيه اي رأيه هو الذي حمله على ذلك التفسير ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم انه ما اريد به كمن يدعو الى الاستغفار بالاسحار فيستدل بقوله عليه السلام تسحروا فان في السحور بركة ويزعم ان المراد به التسحر بالذكر وهو يعلم ان المراد به الاكل وكالذي يدعو الى مجاهدة القلب القاسي فيقول قال الله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى ويشير الى قلبه ويومي الى انه المراد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسينا للكلام وترغيبا للمستمع وهو ممنوع وقد يستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتغرير الناس

ودعوتهم الى مذهبهم الباطل فينزلون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على امور يعلمون قطعاً انه غير مراد به فهذه الفنون الرابعه
احد وجهي المنع من التفسير بالرأي ويكون المراد بالرأي الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأي يتناول
الصحيح والفاسد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأي **الوجه الثاني** ان يتسارع الى تفسير القرآن بظاهر العربية
من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن وما فيها من الالفاظ المبهمة والمبدلة وما فيها من الاختصار
والحذف والاضمار والتقديم والتأخير فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر الى استنباط المعاني بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل
في زمرة من يفسر بالرأي فالنقل والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير اولاً ليتقي به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع التفهم و
الاستنباط والغرائب التي لا تفهم الا بالسماع كثيرة ونحن نرمز الى جمل منها ليستدل بها على امثالها ويعلم انه لا يجوز
التهاون بحفظ التفسير الظاهر اولاً ولا مطمع في الوصول الى الباطن قبل احكام الظاهر ومن ادعى فهم اسرار القرآن ولم
يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعي البلوغ الى صدر البيت قبل مجاوزة الباب او يدعي فهم مقاصد الاتراك من كلامهم
وهو لا يفهم لغة الترك فان ظاهر التفسير يجري مجرى تعليم اللغة التي لا بد منها للفهم وما لا بد فيه من السماع فنون
كثيرة منها الايجاز بالحذف والاضمار كقوله تعالى وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها معناه آية مبصرة
فظلموا انفسهم بقتلها فالناظر الى ظاهر العربية يظن ان المراد به ان الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ولا يدري
انهم بماذا ظلموا وانهم ظلموا غيرهم او انفسهم وكذلك قوله واشربوا في قلوبهم العجل اي حب العجل فحذف الحب وقوله
اذاً لاذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات اي ضعف عذاب الاحياء وضعف عذاب الموتى فحذف العذاب
وابدل الاحياء والموتى بذكر الحيوة والموت وكل ذلك جائز في فصيح اللغة وقوله واسئل القرية التي كنا فيها
والعير التي اقبلنا فيها اي اهل القرية واهل العير فالاهل محذوف مضمر وقوله ثقلت في السموات والارض معناه
على اهل السموات والارض فالشيء اذا خفي ثقل فابدل اللفظ به واقيم في مقام على واضمر الاهل وحذف اهل
وقوله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون اي شكر رزقكم وقوله ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك اي على
رسلك فحذف الالسنة وقوله انا انزلناه في ليلة القدر اراد القرآن وما سبق له ذكر وقال حتى توارت بالحجاب

اراد

اراد الشمس ولم يسبق لها ذكر وقوله والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم اي يقولون ما نعبدهم وقوله فما لهؤلاء
القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك معناه لا
يفقهون حديثاً يقولون ما اصابك فان لم يرد به هذا كان مناقضاً لقوله تعالى قل كل من عند الله وسبق الى الفهم
ومنها المنقول المنقلب كقوله وطور سينين اي طور سيناء سلام على آل ياسين اي على الياس وقيل ادريس
لان في حرف ابن مسعود سلام على ادراسين ومنها المكرر القاطع لوصل الكلام في الظاهر كقوله وما يتبع الذين
يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وقوله وقال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا
لمن آمن منهم معناه قال الذين استكبروا للمؤمنين من الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة الغلط
كقوله تعالى ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً واجل مسمى معناه ولولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى
لكان لزاماً ولولاه لكان نصباً كاللزام وقوله تعالى يسألونك كأنك حفي عنها اي يسألونك عنها
كأنك حفي وقوله لهم مغفرة ورزق كريم كما اخرجك ربك من بيتك بالحق فهذا كلام غير متصل وانما هو عائد الى قوله
السابق قل الانفال لله والرسول كما اخرجك ربك من بيتك بالحق اي فصارت انفال الغنائم لك اذ انت
راض بخروجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام الامر بالتقوى وغيره ومن هذا النوع قوله حتى تؤمنوا بالله وحده
الا قول ابراهيم لابيه ومنها المبهم وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة او حرف اما الكلمة فالشيء والقرين والامة
والروح ونظائرها قال الله تعالى ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء اراد به النفقة مما رزق وقوله ضرب
الله مثلاً رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شيء اي الامر بالعدل والاستقامة وقوله فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء
اراد به من صفات الربوبية ومن العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يبتدئ العارف بها في اوان الاستحقاق وقوله
ام خلقوا من غير شيء اي من غير خالق فربما توهم انه يدل على انه لا يخلق شيء الا من شيء واما القرين فقوله تعالى وقال
قرينه هذا ما لدي عتيد اراد الملك الموكل به وقوله قال قرينه ربنا ما اطغيته اراد به الشيطان واما الامة
فتطلق على ثمانية اوجه الامة الجماعة كقوله وجد عليه امة من الناس يسقون واتباع الانبياء كقولك نحن من

امة محمد وجامع للخير المقتدى به كقوله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتاً لله والامة الدين كقوله تعالى انا وجدنا آباءنا على امة
والامة الحين والزمان كقوله تعالى الى امة معدودة وقوله عز وجل وادكر بعد امة والامة القامة يقال فلان حسن الامة اي القامة
وامة رجل متفرد بدين لا يشركه فيه احد قال النبي صلى الله عليه وآله يبعث زيد بن عمرو بن نفيل امة وحده والامة الام
يقال هذه امة زيد اي ام زيد والروح ايضاً ورد في القرآن على معان كثيرة فلا نطول بايرادها وكذلك قد يقع الابهام في الحروف مثل
قوله فاثرن به نقعاً فوسطن به جمعاً فالهاء الاولى كناية عن الحوافر وهي الموريات اي اثرن بالحوافر نقعاً والثانية
كناية عن الاغارة وهي المغيرات صبحاً فوسطن به جمع المشركين فاغاروا بجمعهم وقوله تعالى فانزلنا به الماء يعني السحاب
فاخرجنا به من كل الثمرات يعني بالماء وامثال هذا في القرآن لا ينحصر ومنها التدريج في البيان كقوله تعالى شهر رمضان
الذي انزل فيه القرآن اذ لم يظهر به انه ليل او نهار وبان بقوله انا انزلناه في ليلة مباركة ولم يظهر به اي ليلة فظهر بقوله
انا انزلناه في ليلة القدر وربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هذه الايات فهذا وامثاله لا يغني فيه الا النقل
والسماع فالقرآن من اوله الى آخره غير خال عن هذا الجنس لانه انزل بلغة العرب وكان مشتملا على اصناف كلامهم
من ايجاز وتطويل واضمار وحذف وابدال وتقديم وتأخير ليكون ذلك مفحماً لهم ومعجزاً في حقهم فكل من اكتفى بفهم
ظاهر العربية وبادر الى تفسير القرآن برأيه مثل ان يفهم من الآية المعنى الاشهر منها فيميل طبعه ورأيه اليه فاذا سمعه في موضع آخر ولم يستظهر بالسماع والنقل في هذه الامور فهو داخل فيمن فسر القرآن
مال برأيه الى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثرة معانيه فهذا مما يمكن ان يكون منهياً دون التفهم لاسرار
المعاني كما سبق فاذا حصل السماع بامثال هذه الامور علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الالفاظ ولا يكفي ذلك في فهم
حقائق المعاني ويدرك الفرق بين حقائق المعاني وظاهر التفسير بمثال وهو ان الله تعالى قال وما رميت اذ رميت
ولكن الله رمى فظاهر تفسيره واضح وحقيقة معناه غامض فانه اثبات للرمي ونفي له وهما متضادان في الظاهر ما لم
يفهم انه رمى من وجه ولم يرم من وجه ومن الوجه الذي لم يرم رماه الله وكذلك قال الله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم فاذا كانوا
هم المقاتلين كيف يكون الله هو المعذب وان كان الله هو المعذب بتحريك ايديهم فما معنى امرهم بالقتال فحقيقة هذا
يستمد من بحر عظيم من علوم المكاشفات لا يغني عنه ظاهر التفسير وهو ان يعلم وجه ارتباط الافعال بالقدرة اي ويفهم

وجه ارتباط القدرة بقدرة الله تعالى حتى ينكشف بعد ايضاح امور كثيرة غامضة صدق قوله تعالى وما رميت اذ رميت
ولكن الله رمى ولعل العمر لو انفق في استكشاف اسرار هذا المعنى وما يرتبط بمقدماته ولواحقه لانقطع العمر قبل
استيفاء جميع لواحقه وما من كلمة من القرآن الا وتحقيقها يحوج الى مثل ذلك وانما ينكشف للراسخين في العلم من
اسراره بقدر غزارة علومهم وصفاء قلوبهم وتوفر دواعيهم على التدبر وتجردهم للطلب ويكون لكل واحد حد في الترقي الى
درجة منه فاما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان البحر مداداً والاشجار اقلاماً فاسرار كلمات الله لا نهاية لها فتنفد
الابحر قبل ان تنفد كلمات الله فمن هذا الوجه تتفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير وظاهر التفسير لا يغني
ومثال فهم ارباب القلوب قوله صلى الله عليه وآله في سجوده اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بمعافاتك من عقوبتك و
اعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك انه قيل له واسجد واقترب فوجد القرب في السجود فنظر
الى الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض فان الرضا والسخط وصفان ثم زاد قربه فاندرج القرب الاول فيه فرقي
الى الذات فقال اعوذ بك منك ثم زاد قربه بما استحيى به عن الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ الى الثناء فأثنى بقوله لا احصي
ثناء عليك ثم علم ان ذلك قصور فقال انت كما اثنيت على نفسك فهذه خواطر تنفتح لارباب القلوب ثم لها اغوار
وراء هذا وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ومعنى الاستعاذة من صفة بصفة ومنه به واسرار ذلك كثيرة ولا يدل
ظاهر اللفظ عليه وليس هو مناقضاً لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول الى لبابه عن ظاهره فهذا ما نريده بفهم المعاني
الباطنة لا ما يناقض الظاهر والله اعلم **فصل** اقول المستفاد من كثير من الروايات من طريق اهل البيت عليهم السلام
ان القرآن الذي بين اظهرنا ليس بتمامه كما انزل على محمد صلى الله عليه وآله بل منه ما هو خلاف ما انزل الله ومنه ما هو مغير
محرف وقد حذف منه اشياء كثيرة منها اسم علي عليه السلام في كثير من المواضع ومنها غير ذلك وانه ليس ايضاً على الترتيب
المرضي عند الله وعند رسوله كما في تفسير علي بن ابراهيم بن هاشم رحمه الله في تفسيره واما ما كان خلاف ما انزل الله فقوله
كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر فقال ابو عبد الله عليه السلام لقارئ
هذه الآية خير امة يقتلون امير المؤمنين والحسين بن علي فقيل له وكيف نزلت يا ابن رسول الله فقال انما نزلت

١٤١

[illegible]

٢٠٥

[illegible]

هذا آخر كتاب آداب تلاوة القرآن من المحجة البيضاء
في تهذيب الاحياء ويتلوه ان شاء الله كتاب
الاذكار والدعوات والحمد لله
اولا وآخرا

كتاب الاذكار والدعوات

وهو الكتاب التاسع من ربع العبادات من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الشامل لطفه العام رحمته الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى فاذكروني اذكركم ورغبهم في السؤال والدعاء بامره فقال ادعوني استجب لكم فاطمع المطيع والعاصي والداني والقاصي في الانبساط الى حضرة جلاله برفع الحاجات والاماني بقوله تعالى فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعاني والصلوة على محمد سيد انبيائه وعلى آله واصحابه خيرة اصفيائه وسلم تسليما كثيرا اما بعد فليس بعد تلاوة كتاب الله تعالى عبادة تؤدى باللسان افضل من ذكر الله ورفع الحاجات بالادعية الخالصة الى الله تعالى فلا بد من شرح فضيلة الذكر على الجملة ثم على التفصيل في اعيان الاذكار وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وادابه ونقل الماثور من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعاذة [illegible]

الباب الاول [illegible]

[illegible]

٢٠٦

[illegible]

١٤٣

الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة واصيلا وقال لم يجعل له حداً ينتهي اليه قال وكان ابي كثير الذكر لقد كنت امشي معه
وانه ليذكر الله وآكل معه الطعام وانه ليذكر الله ولقد كان يحدث القوم وما يشغله ذلك عن ذكر الله وكنت
ارى لسانه لازقاً بحنكه يقول لا اله الا الله وكان يجمعنا فيأمرنا بالذكر حتى تطلع الشمس ويأمر بالقراءة من كان يقرأ منا
ومن كان لا يقرأ امره بالذكر والبيت الذي يقرأ فيه القرآن ويذكر الله فيه تكثر بركته وتحضره الملائكة وتهجره الشياطين
ويضيء لاهل السماء كما يضيء الكوكب الدري لاهل الارض والبيت الذي لا يقرأ فيه القرآن ولا يذكر الله فيه تقل
بركته وتهجره الملائكة وتحضره الشياطين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله الا اخبركم بخير اعمالكم ارفعها في درجاتكم
وازكاها عند مليككم خير لكم من الدينار والدرهم وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتقتلوهم ويقتلوكم قالوا بلى قال
ذكر الله تعالى كثيراً ثم قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله فقال من خير اهل المسجد فقال اكثرهم لله ذكراً وقال
رسول الله صلى الله عليه وآله من اعطي لساناً ذاكراً فقد اعطي خير الدنيا والآخرة وقال في قوله ولا تمنن تستكثر قال
لا تستكثر ما عملت من خير لله وعنه عليه السلام قال اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام لا تفرح بكثرة المال ولا تدع
ذكري على كل حال فان كثرة المال تنسي الذنوب وان ترك ذكري يقسي القلوب وعن ابي جعفر عليه السلام قال مكتوب
في التوراة التي لم تغير ان موسى عليه السلام سأل ربه فقال الهي انه يأتي علي مجالس اعزك واجلك ان اذكرك
فيها فقال يا موسى ان ذكري حسن على كل حال وعن ابي عبد الله عليه السلام ان الناس يذكرون الله وانت تقول فان الله
حسن على كل حال فلا تسأم من ذكر الله وعنه عليه السلام ان الصواعق لا تصيب ذاكراً **فضيلة مجالس الذكر**
قال النبي صلى الله عليه وآله ما جلس قوم مجلساً يذكرون الله عز وجل الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله
فيمن عنده وقال ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله عز وجل لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء
قوموا مغفوراً لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات اقول ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي باسناد صحيح عن ابي عبد الله
عليه السلام قال ما من مجلس يجتمع فيه ابرار وفجار فيقومون على غير ذكر الله الا كان حسرة عليهم يوم القيامة وعنه عليه السلام
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما من قوم اجتمعوا في مجلس فلم يذكروا اسم الله عز وجل ولم يصلوا على نبيهم الا كان ذلك المجلس

حسرة ووبالا عليهم وعنه عليه السلام قال ما اجتمع في مجلس قوم لم يذكروا الله تعالى ولم يذكرونا الا كان ذلك المجلس
عليهم يوم القيامة قال ثم قال ابو جعفر عليه السلام ان ذكرنا من ذكر الله وذكر عدونا من ذكر الشيطان وباسناده عن
ابي جعفر عليه السلام قال مكتوب في التوراة التي لم تغير ان موسى عليه السلام سأل ربه فقال يا رب اقريب انت مني فاناجيك
ام بعيد فاناديك فاوحى الله تعالى اليه يا موسى انا جليس من ذكرني فقال موسى فمن في سترك يوم لا ستر الا سترك فقال الذين
يذكرونني فاذكرهم ويتحابون فيّ فاحبهم فاولئك الذين اذا اردت ان اصيب اهل الارض بسوء ذكرتهم فدفعت عنهم بهم **فصل**
التهليل قال النبي صلى الله عليه وآله افضل ما قلته انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له
وقال صلى الله عليه وآله ليس على اهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في النشور وكأني انظر اليهم عند الصيحة
ينفضون رؤوسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور وقال صلى الله
عليه وآله لن يدخل الجنة كلكم الا من ابى وشرد على الله شرد البعير على اهله فقيل يا رسول الله من الذي يأبى
قال من لم يقل لا اله الا الله فاكثروا من قول لا اله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وهي
كلمة الاخلاص وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى وهي ثمن الجنة وقال تعالى هل
جزاء الاحسان الا الاحسان فقيل الاحسان في الدنيا قول لا اله الا الله وفي الآخرة الجنة وكذا قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة
اقول ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن ابي حمزة قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ما من شيء اعظم ثواباً من
شهادة ان لا اله الا الله ان الله عز وجل لا يعدله شيء ولا يشركه في الامور احد وعن الوصافي عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله من قال لا اله الا الله غرست له شجرة في الجنة من ياقوتة حمراء منبتها في مسك ابيض احلى من
العسل واشد بياضاً من الثلج واطيب ريحاً من المسك فيها امثال ثدي الابكار تعلو عن سبعين حلة وقال
رسول الله صلى الله عليه وآله خير العبادة قول لا اله الا الله وقال خير العبادة الاستغفار وذلك قول الله
تعالى في كتابه فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وعن ابي عبد الله عليه السلام قال ثمن الجنة قول لا اله الا الله والله
اكبر وعنه عليه السلام قال قال جبرئيل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وآله طوبى لمن قال من امتك لا اله الا

اله واحداً وحده وباسناده الصحيح عنه عليه السلام قال من قال عشر مرات قبل ان تطلع الشمس وقبل
غروبها لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت ويميت ويحيي وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على
كل شيء قدير كانت كفارة لذنوبه ذلك اليوم وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من صلى الغداة
فقال قبل ان ينفتل من صلاته عشر مرات لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت
ويحيي وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير وفي الخبر شيئاً لم يلق الله عبد بعمل افضل من عمله
الا من جاء بمثل عمله وعنه عليه السلام من قال عشر مرات في كل يوم اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الهاً واحداً احداً
صمداً لم يتخذ صاحبة ولا ولداً كتب الله له خمسة واربعين الف حسنة ومحى عنه خمسة واربعين الف سيئة ورفع له
خمسة واربعين الف درجة وفي رواية اخرى وكن له حرزاً في يومه من الشيطان والسلطان ولم تحط به كبيرة من الذنوب
وعنه عليه السلام قال في كل يوم لا اله الا الله حقاً حقاً لا اله الا الله عبودية ورقاً لا اله الا الله ايماناً وتصديقاً
اقبل الله تعالى عليه بوجهه ولم يصرف وجهه عنه حتى يدخل الجنة **فضيلة سائر الاذكار** في الكافي باسناده الحسن عن
ابي عبد الله عليه السلام قال جاء الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا يا رسول الله ان الاغنياء
لهم ما يعتقون وليس لنا ولهم ما يحجون وليس لنا ولهم ما يتصدقون وليس لنا ولهم ما يجاهدون وليس لنا فقال رسول
الله صلى الله عليه وآله من كبر الله تعالى مائة مرة كان افضل من عتق مائة رقبة ومن سبح الله مائة مرة كان افضل
من سياق مائة بدنة ومن حمد الله مائة مرة كان افضل من حملان مائة فرس في سبيل الله بسرجها ولجامها وركابها
ومن قال لا اله الا الله مائة مرة كان افضل الناس عملاً ذلك اليوم الا من زاد قال فبلغ ذلك الاغنياء فصنعوه
قال فعاد الفقراء الى النبي صلى الله عليه وآله فقالوا يا رسول الله قد بلغ الاغنياء ما قلت فصنعوه فقال رسول
الله صلى الله عليه وآله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وعن احدهما عليهما السلام قال اكثروا من التهليل والتكبير
فانه ليس شيء احب الى الله من التهليل والتكبير وعنه عليه السلام قال قال امير المؤمنين عليه السلام
في بعض النسخ رسول الله صلى الله عليه وآله التسبيح نصف الميزان والحمد لله يملأ الميزان والله اكبر يملأ ما بين السماء والارض

١٤٥ يتبع الترحال فخافه ق

وباسناده الصحيح عن ابي جعفر عليه السلام قال مر رسول الله صلى الله عليه وآله برجل يغرس غرساً في حائط له
فوقف عليه وقال الا ادلك على غرس اثبت اصلاً واسرع ايناعاً واطيب ثمراً وابقى قال بلى فدلني
يا رسول الله فقال اذا اصبحت وامسيت فقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فان لك ان
قلت بكل تسبيحة عشر شجرات في الجنة من انواع الفاكهة وهن من الباقيات الصالحات قال فقال الرجل
اشهدك يا رسول الله ان حائطي هذا صدقة مقبوضة على فقراء المسلمين اهل الصدقة فانزل الله تعالى آيات
من القرآن فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وباسناده عن المفضل قال قلت لابي عبد الله
عليه السلام جعلت فداك علمني دعاء جامعاً فقال لي احمد الله فانه لا يبقى احد يصلي الا دعا لك يقول سمع الله لمن حمده
وعن محمد بن مروان قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اي الاعمال احب الى الله فقال ان تحمده
اذ تمجده وعنه عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله يحمد الله في كل يوم ثلاثمائة وستين مرة عدد
عروق جسده يقول الحمد لله رب العالمين كثيراً على كل حال وعنه عليه السلام من قال اربع مرات اذا اصبح الحمد لله
رب العالمين فقد ادى شكر يومه ومن قالها اذا امسى فقد ادى شكر ليلته وعنه عليه السلام قال تسبيح فاطمة الزهراء
عليها السلام من الذكر الكثير الذي قال الله تعالى اذكروا الله ذكراً كثيراً وعنه عليه السلام من قال عشر مرات
يا رب يا رب قيل له لبيك ما حاجتك وعنه عليه السلام من قال يا الله يا الله عشر مرات قيل له لبيك ما حاجتك وعنه
عليه السلام من قال يا رباه يا الله يا رباه يا الله حتى ينقطع نفسه قيل له لبيك ما حاجتك وعنه عليه السلام
اذا دعا الرجل فقال بعدما دعا ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله قال الله تعالى استبسل عبدي واستسلم
اقضوا حاجته وعنه عليه السلام من قال ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله سبعين مرة صرف الله عنه سبعين نوعاً من
انواع البلاء ايسرها الخنق قيل وما الخنق قال لا يعتل بالجنون فيخنق وعن امير المؤمنين عليه السلام من قال حين
يمسي ويصبح رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وآله نبياً وبالقرآن بلاغاً وبعلي اماماً كان حقاً
على الله العزيز الجبار ان يرضيه يوم القيمة وباسناده الصحيح عن ابي جعفر عليه السلام قال من قال يقول في

١٤٦ المستبسل الذي يوطن نفسه على الموت او الغرب ق

طلوع الشمس الله اكبر الله اكبر او سبحان الله بكرة واصيلا والحمد لله رب العالمين كثيرا لا شريك له وصلى الله على محمد وآله
الا ابتدرهن ملك فجعلهن تحت جناحه وصعد بهن الى السماء الدنيا فتقول الملائكة ما معك فيقول معي كلمات قالهن
رجل من المؤمنين وهي كذا وكذا فيقولون رحم الله من قال هؤلاء الكلمات وغفر له قال فكلما مر بسماء قال لاهلها
مثل ذلك فيقولون رحم الله من قال هؤلاء الكلمات وغفر له حتى ينتهي بهن الى حملة العرش فيقول لهم ان معي كلمات تكلم
بهن رجل من المؤمنين وهي كذا وكذا فيقولون رحم الله هذا العبد وغفر له انطلق بهن الى حفظة كنوز مقالة المؤمنين
فان هؤلاء الكلمات كنوز حتى يكتبهن في ديوان الكنوز **فصل** قال ابو حامد فان قلت فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته
على اللسان وقلة التعب فيه صار افضل وانفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها فاعلم ان تحقيق هذا
لا يليق الا بعلم المكاشفة والقدر الذي يسمح بذكره في علم المعاملة ان المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب
فاما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى وفي الاخبار ما يدل عليه ايضا وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله
سبحانه مع الاشتغال بالدنيا ايضا قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام او في اكثر الاوقات هو المقدم
على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية وللذكر اول وآخر فاوله يوجب
الانس والحب وآخره يوجبه الانس والحب ويصدر عنه والمطلوب ذلك الانس والحب فان المريد في بداية الامر قد يكون
متكلفا بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس الى ذكر الله تعالى فان وفق للمداومة انس به وانغرس في قلبه حب المذكور
ولا ينبغي ان يتعجب من هذا فان من المشاهد في العادات ان تذكر غائبا غير مشاهد بين يدي شخص وتكرر ذكر خصاله
عنده فيحبه وقد يعشق بالوصف وكثرة الذكر ثم اذا عشق بكثرة الذكر المتكلف اولا صار مضطرا الى كثرة الذكر آخرا
بحيث لا يصبر عنه فان من احب شيئا اكثر ذكره ومن اكثر ذكر شيء وان كان متكلفا احبه فكذلك اول الذكر متكلف
الى ان يثمر الانس بالمذكور والحب له ثم يمتنع الصبر عنه آخرا فيصير الموجب موجبا والثمرة مثمرة وهذا معنى قول بعضهم كابدت
القرآن عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة ولا يصدر التنعم الا من الانس والحب ولا يصدر الانس الا من
المداومة على المكابدة والتكلف مدة طويلة حتى يصير التكلف طبعا وكيف يستبعد هذا وقد يتكلف الانسان

تناول طعام يستبشعه اولا ويكابد اكله ويواظب عليه فيصير موافقا لطبعه حتى لا يصبر عنه فالنفس معتادة متحملة لما تكلف
هي النفس ما عودتها تتعود اي ما كلفتها اولا يصير لها طبعا آخرا ثم اذا حصل الانس بذكر الله انقطع عن غير الله وما سوى الله
هو الذي يفارقه عند الموت ولا يبقى معه في القبر اهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبقى الا ذكر الله فان كان قد انس
به تمتع به وتلذذ بانقطاع العوائق الصارفة عنه اذ ضرورات الحاجات في الحياة تصد عن ذكر الله ولا يبقى بعد الموت
عائق فكانه خلى بينه وبين محبوبه فعظمت غبطته وتخلص من السجن الذي كان ممنوعا فيه عما به انسه ولذلك قال صلى الله عليه وآله
ان روح القدس نفث في روعي احبب ما احببت فانك مفارقه اراد به كل ما يتعلق بالدنيا فان ذلك يفنى في حقه
بالموت فكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وانما تفنى الدنيا بالموت في حقه الى ان تفنى في نفسها عند
بلوغ الكتاب اجله وهذا الانس يتلذذ به العبد بعد موته الى ان ينزل في جوار الله تعالى ويترقى من الذكر الى اللقاء وذلك بعد ان
بعثر ما في القبور وحصل ما في الصدور ولا ينكر بقاء ذكر الله تعالى معه بعد الموت فتقول انه اعدم فكيف يبقى معه ذكر الله تعالى
فانه لم يعدم عدما يمنع الذكر بل عدما من الدنيا وعالم الملك والشهادة لا من عالم الملكوت والى ما ذكرناه الاشارة
بقوله صلى الله عليه وآله القبر اما حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة وبقوله صلى الله عليه وآله ارواح الشهداء في
حواصل طير خضر وبقوله للقتلى من المشركين يا فلان ويا فلان ويا فلان وقد سماهم اني قد وجدت ما وعدني ربي حقا
فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا فسمع عمر قوله فقال يا رسول الله كيف يسمعون وانى يجيبون وقد جيفوا فقال والذي
نفسي بيده ما انتم باسمع لكلامي منهم ولكنهم لا يقدرون ان يجيبوا والحديث في الصحيح هذا قوله في المشركين واما المؤمنون
والشهداء فقال صلى الله عليه وآله ارواحهم في حواصل طير خضر معلقة تحت العرش وهذه الحالة وما اشير
بالالفاظ اليه لا تنافي ذكر الله تعالى **اقول** روى في التهذيب عن يونس بن ظبيان قال كنت عند ابي عبد الله عليه السلام
فقال ما يقول الناس في ارواح المؤمنين قلت يقولون انها في حواصل طير خضر في قناديل تحت العرش فقال
سبحان الله المؤمن اكرم على الله من ان يجعل روحه في حوصلة طائر اخضر يا يونس المؤمن اذا قبضه الله تعالى صير روحه في
قالب كقالبه في الدنيا فيأكلون ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة التي كانت في الدنيا **قال ابو حامد**

وهذه الحالة وما اشير بهذه الالفاظ اليه لا ينافي ذكر الله تعالى وقال الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا
بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم ولاجل شرف ذكر الله تعالى
عظمت رتبة الشهادة لان المطلوب الخاتمة ونعني بالخاتمة وداع الدنيا والقدوم على الله والقلب مستغرق بالله منقطع
العلائق عن غيره فان قدر عبد على ان يجعل همه مستغرقا بالله فلا يقدر على ان يموت على تلك الحالة الا في صف القتال
فانه قطع الطمع عن مهجته واهله وماله وولده بل من الدنيا كلها فانه يريدها لحياته وقد هون على قلبه حياته في حب الله
وطلب مرضاته فلا تجرد لله اعظم من ذلك ولذلك عظم امر الشهادة وورد فيه من الفضائل ما لا يحصى فمن ذلك انه
لما استشهد عبد الله الانصاري يوم احد قال رسول الله صلى الله عليه وآله لجابر الا ابشرك يا جابر قال بلى
يا رسول الله بشرك الله بالخير قال ان الله سبحانه احيى اباك فاقعده بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى
تمن علي يا عبدي ما شئت اعطيكه فقال يا رب تردني الى الدنيا حتى اقتل فيك وفي نبيك مرة اخرى فقال الله
تعالى سبق القضاء مني بانهم اليها لا يرجعون ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فانه لو لم يقتل وبقي مدة ربما
عادت شهوات الدنيا وغلبت ما استولى على قلبه من ذكر الله تعالى ولهذا عظم خوف اهل المعرفة من الخاتمة
فان القلب وان الزم ذكر الله فهو متقلب لا يخلو عن الالتفات الى شهوات الدنيا ولا ينفك عن فترة فيعتريه
فاذا تمثل في آخر الحال في قلبه امر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك ان يبقى استيلاؤه
عليه فيحن بعد الموت اليه ويتمنى الرجوع الى الدنيا وذلك لقلة حظه في الآخرة اذ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على
ما مات عليه فاسلم الاحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة اذا لم يكن قصد الشهيد نيل مال او ان يقال شجاع او غير
ذلك كما ورد به الخبر بل حب الله تعالى واعلاء كلمته فهذه الحالة هي التي عبر عنها بقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين
انفسهم واموالهم بان لهم الجنة ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة وحال الشهيد توافق معنى قولك لا اله الا الله
فانه لا مقصود له سوى الله وكل مقصود معبود وكل معبود اله فهذا الشهيد قائل بلسان حاله لا اله الا الله اذ لا مقصود له
سواه ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعده حاله فامره في مشية الله ولا يؤمن في حقه الخطر ولذلك فضل قول لا اله

الا الله على سائر الاذكار وذكر ذلك مطلقا في مواضع الترغيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال
صلى الله عليه وآله من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة ومعنى الاخلاص مساعدة الحال للمقال فنسأل الله تعالى ان
يجعلنا في الخاتمة من اهل لا اله الا الله حالا ومقالا ظاهرا وباطنا حتى نودع الدنيا غير ملتفتين اليها بل متبرمين بها
ومحبين للقاء الله فان من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فهذه مرامز الى معاني
الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة **الباب الثاني** في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الادعية المأثورة
فضيلة الدعاء قال الله سبحانه واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي
وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين وقال عز وجل قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما
تدعوا فله الاسماء الحسنى وقال تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون
جهنم داخرين وروى النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ ادعوني استجب لكم
وقال الدعاء مخ العبادة وقال صلى الله عليه وآله ان العبد لا يخطئه من الدعاء احدى ثلاث اما ذنب يغفر له واما خير
يعجل له واما خير يدخر له وقال صلى الله عليه وآله سلوا الله من فضله فانه يحب ان يسأل وافضل العبادة انتظار الفرج
اقول ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي باسناده الحسن عن ابي جعفر عليه السلام قال ان الله تعالى يقول ان الذين
يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين قال هو الدعاء وافضل العبادة الدعاء قلت ان ابراهيم لأواه حليم
قال الأواه هو الدعاء وباسناده الموثق عنه عليه السلام انه سئل اي العبادة افضل فقال ما من شيء افضل
عند الله من ان يسأل ويطلب مما عنده وما احد ابغض الى الله ممن يستكبر عن عبادته ولا يسأل ما عنده وباسناده
عن ابي عبد الله عليه السلام قال عليكم بالدعاء فانكم لا تقربون بمثله ولا تتركوا صغيرة لصغرها ان تدعوا بها ان صاحب الصغار
هو صاحب الكبار وباسناده الصحيح عن ميسر بن عبد العزيز عنه عليه السلام قال قال لي يا ميسر ادع ولا تقل ان الامر
قد فرغ منه ان عند الله منزلة لا تنال الا بمسألة ولو ان عبدا سد فاه ولم يسأل لم يعط شيئا فسل تعط يا ميسر انه
ليس من باب يقرع الا يوشك ان يفتح لصاحبه وعنه عليه السلام من لم يسأل الله من فضله افتقر وعنه عليه السلام قال

[illegible]

قال امير المؤمنين عليه السلام احب الاعمال الى الله تعالى في الارض الدعاء وافضل العبادة العفاف قال وكان امير
المؤمنين عليه السلام رجلا دعّاء وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله الدعاء سلاح المؤمن
وعمود الدين ونور السموات والارض وبهذا الاسناد قال قال امير المؤمنين عليه السلام الدعاء مفاتيح النجاح ومقاليد
الفلاح وخير الدعاء ما صدر عن صدر نقي وقلب تقي وفي المناجاة سبب النجاة وبالاخلاص يكون الخلاص فاذا
اشتد الفزع فالى الله المفزع وعنه عليه السلام قال قال امير المؤمنين عليه السلام الدعاء ترس المؤمن ومتى تكثر قرع
الباب يفتح لك وعنه عليه السلام الدعاء انفذ من السنان الحديد وعن عمر بن يزيد قال سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول
ان الدعاء يرد ما قد قدر وما لم يقدر قلت وما قد قدر فقد عرفته فما لم يقدر قال حتى لا يكون وعنه عليه السلام عليكم بالدعاء
فان الدعاء لله والطلب الى الله يرد البلاء وقد قدر وقضي ولم يبق الا امضاؤه فاذا دعي الله تعالى وسئل صرف البلاء صرفه
وعنه عليه السلام ما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فيلهمه الله الدعاء الا كان كشف ذلك البلاء وشيكا وما من بلاء ينزل
على عبد مؤمن فيمسك عن الدعاء الا كان ذلك البلاء طويلا فاذا نزل البلاء فعليكم بالدعاء والتضرع الى الله وعن
ابي عبد الله عليه السلام هل تعرفون طول البلاء من قصره قلنا لا قال اذا الهم احدكم الدعاء عند البلاء فاعلموا ان البلاء قصير
وعنه عليه السلام عليك بالدعاء فان فيه شفاء من كل داء والاخبار في فضل الدعاء اكثر من ان تحصى **آداب الدعاء**
وهي عشرة اقول بل هي اكثر وسنذكر ما اتى بعد العشرة **الاول** ان يترصد لدعائه الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان
من الشهور ويوم الجمعة من الاسبوع ووقت السحر من ساعات الليل قال الله تعالى وبالاسحار هم يستغفرون وقال صلى الله
عليه وآله ينزل الله كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجيب له من يسألني فاعطيه
من يستغفرني فاغفر له اقول وقد مضى هذا الحديث في آداب صلاة الجمعة وانه هكذا ان الله تبارك وتعالى ينزل ملكا الى السماء الدنيا
كل ليلة في الثلث الاخير وليلة الجمعة من اول الليلة فيأمره فينادي هل من سائل فاعطيه سؤله هل من تائب فاتوب عليه
هل من مستغفر فاغفر له الحديث وفي عدة الداعي عن الباقر عليه السلام ان الله ليناد كل ليلة جمعة من فوق عرشه
من اول الليل الى آخره الا عبد مؤمن يتوب الي من ذنوبه قبل طلوع الفجر فاتوب عليه الا عبد مؤمن قد قتر عليه رزقه

فيسألني الزيادة في رزقه قبل طلوع الفجر فازيده واوسع عليه الا عبد مؤمن سقيم يسألني ان اشفيه قبل طلوع الفجر فاعافيه
الا عبد مؤمن محبوس مغموم يسألني ان اطلقه من حبسه واخلي سربه الا عبد مؤمن مظلوم يسألني ان آخذ له بظلامته قبل
طلوع الفجر فانتصر له واخذ بظلامته قال فلا يزال ينادي بهذا حتى يطلع الفجر وعن احدهما عليهما السلام ان العبد المؤمن
يسأل الله الحاجة فيؤخر الله تعالى قضاء حاجته التي سأل الى يوم الجمعة وعن الصادق عليه السلام في قول يعقوب سوف
استغفر لكم ربي قال اخرهم الى السحر من ليلة الجمعة قال وعن النبي صلى الله عليه وآله من كان له حاجة فليطلبها في العشاء
فانها لم يعطها احد من الامم قبلكم يعني العشاء الآخرة وفي رواية وفي السدس الاول من النصف الثاني من الليل ويعضده
ما ورد من الترغيب والفضل لمن صلى بالليل والناس نيام وفي الذكر في الغافلين والسر فيه استيلاء النوم
على غالب الناس في ذلك الوقت بخلاف النصف الاول فانه ربما استغرق الكل فيه النهار واول الليل بالانتشار
لمعاشهم واستغفارهم وان آخر الليل هو وقت الغفلة وفراغ القلب للعبادة ولا اشتمال على مجاهدة النفس ومهاجرة الرقاد
ومباعدة الوساد وهجر المهاد والخلوة بمالك العباد وسلطان الدنيا والمعاد وهو المقصود من صلاة الليل
وروى عمر بن اذينة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان في الليل ساعة ما يوافقها عبد مؤمن يصلي ويدعو
الله فيها الا استجاب له قلت اصلحك الله واي ساعات الليل هي قال اذا مضى نصف الليل وهي السدس الاول
من اول النصف الثاني اقول وفي معناه اخبار اخر وقد مضى في آداب الجمعة ان في يوم الجمعة ساعة مبهمة يستجاب فيها الدعاء
في مظانها فليتذكر **الثاني** ان يغتنم الاحوال الشريفة كزحف الصفوف في سبيل الله وعند نزول الغيث وعند
اقامة الصلوات المكتوبة وخلفها وبين الاذان والاقامة ومع الصوم اقول روى زيد الشحام عن الصادق عليه السلام
قال اطلبوا الدعاء في اربع ساعات عند هبوب الرياح وزوال الافياء ونزول المطر واول قطرة من دم
القتيل المؤمن فان ابواب السماء تفتح عند هذه الاشياء وعنه عليه السلام اذا زالت الشمس فتحت ابواب
السماء وابواب الجنان وقضيت الحوائج العظام فقلت من اي وقت فقال مقدار ما يصلي الرجل اربع
ركعات مترسلا وروي انه من السحر الى طلوع الشمس تفتح ابواب السماء وتقسم فيها الارزاق وتقضى فيها الحوائج

وعن الصادق عليه السلام قال قال امير المؤمنين عليه السلام اغتنموا الدعاء عند اربع عند قراءة القرآن وعند
الاذان وعند نزول الغيث وعند التقاء الصفين للشهادة وعنه عليه السلام يستجاب الدعاء في اربعة مواطن في
الوتر وبعد الفجر وبعد الظهر وبعد المغرب قال ابو حامد وبالحقيقة يرجع شرف الاوقات الى شرف الحالات ايضا اذ وقت
السحر وقت صفاء القلب واخلاصه وفراغه من المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع الهمم وتعاون
القلوب على استدرار رحمة الله فهذا احد اسباب شرف الاوقات سوى ما فيها من الاسرار التي لا يطلع عليها البشر و
السجود ايضا جدير بالاجابة لقوله صلى الله عليه وآله اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا من الدعاء وروى
ابن عباس عنه صلى الله عليه وآله انه قال انما نهيت ان اقرأ راكعا او ساجدا فاما الركوع فعظموا فيه الرب تعالى
واما السجود فاجتهدوا فيه من الدعاء فانه قمن ان يستجاب لكم اقول وقد مر طرق من اخبارنا في ذلك في اسرار
الصلاة **الثالث** ان يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يرى بياض ابطيه روى جابر بن عبد الله ان رسول الله
صلى الله عليه وآله اتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس وقال سلمان رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله
عليه وآله ان ربكم حيي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه اليه ان يردهما صفرا وروي انس انه صلى الله عليه وآله كان لا يرفع
يديه حتى يرى بياض ابطيه في الدعاء ولا يشير باصبعه وقال ابو الدرداء ارفعوا هذه الايدي قبل ان تغل بالاغلال
ثم ينبغي ان يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء قال ابن عباس كان صلى الله عليه وآله اذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما مما يلي وجهه قال عمر كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا مد يديه في الدعاء لم يردهما حتى يمسح
وجهه بهما نهاية العبد ولا يرفع بصره الى السماء قال صلى الله عليه وآله لينتهين اقوام عن رفع ابصارهم الى السماء
عند الدعاء او لتخطفن ابصارهم اقول ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما
ابرز عبد يده الى الله العزيز الجبار الا استحيى الله تعالى ان يردها صفرا حتى يجعل فيها من فضل رحمته ما يشاء
فاذا دعا احدكم فلا يرد يده حتى يمسح على وجهه ورأسه وفي هذه الاخبار كان رسول الله صلى الله عليه وآله يرفع يديه
اذا ابتهل ودعا كما يستطعم المسكين وفيما اوحى الله الى موسى عليه السلام الق كفيك ذلا بين يدي كفعل العبد

المستصرخ الى سيده فاذا فعلت ذلك رحمت وانا اكرم القادرين يا موسى سلني من فضلي ورحمتي فانهما بيدي
لا يملكهما غيري وانظر حين تسألني كيف رغبتك فيما عندي لكل عامل جزاء وقد يجزى الكفور بما سعى وسأل ابو بصير
الصادق عليه السلام عن الدعاء ورفع اليدين فقال على خمسة اوجه اما التعوذ فتستقبل القبلة بباطن كفيك
واما الدعاء في الرزق فتبسط كفيك وتفضي بباطنهما الى السماء واما التبتل فايماء باصبعك السبابة واما الابتهال
فترفع يديك تجاوز بهما رأسك واما التضرع ان تحرك اصبعك السبابة مما يلي وجهك وهو دعاء الخيفة وعن محمد بن
مسلم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول مر بي رجل وانا ادعو في صلواتي بيساري فقال يا عبد الله بيمينك
فقلت يا عبد الله ان لله تبارك وتعالى حقا على هذه كحقه على هذه وقال الرغبة ان تبسط يديك وتظهر باطنهما والرهبة
تبسط يديك وتظهر ظهرهما والتضرع تحرك السبابة اليمنى يمينا وشمالا والتبتل تحرك السبابة اليسرى ترفعها في السماء
وتضعها رسلا والابتهال تبسط يديك وذراعيك الى السماء والابتهال حين ترى اسباب البكاء وعن سعيد بن يسار
قال قال الصادق عليه السلام هكذا الرغبة وابرز باطن راحتيه الى السماء وهكذا الرهبة وجعل ظهر كفيه الى السماء
وهكذا التضرع وحرك اصابعه يمينا وشمالا وهكذا التبتل يرفع اصبعه مرة ويضعها اخرى وهكذا الابتهال ومد
يده تلقاء وجهه وقال لا تبتهل حتى تجري الدمعة وفي حديث آخر الاستكانة في الدعاء ان يضع يديه على
منكبيه قال صاحب العدة هذه الهيئات المذكورة اما تعبد لعلة لا نعلمها او لعل المراد بسط كفيه في الرغبة
كونه اقرب الى حال الراغب في بسط آماله وحسن ظنه بافضاله ورجائه لنواله فالراغب يسأل بالامان فيبسط
لما تقع فيه من الاحسان والمراد في الرهبة بجعل ظهر الكفين الى السماء كون العبد يقول بلسان الذلة والاحتقار
لعالم الخفيات والاسرار انا ما اقدم على بسط كفي اليك وقد جعلت وجههما الى الارض ذلا وخجلا بين يديك
والمراد في التضرع تحريك الاصابع يمينا وشمالا انه تأسي بالثاكل عند المصائب المماثلة فانها تقلب يديها
وتنوح بها ادبارا واقبالا ويمينا وشمالا والمراد في التبتل رفع الاصابع مرة ووضعها اخرى ان معنى التبتل
الانقطاع فكأنه يقول بلسان حاله لمحقق رجائه وآماله انقطعت اليك وحدك لما انت اهله من الالهية

وحدها من دون الاصابع على سبيل الوحدانية والمراد بالابتهال بعد به تلقا وجه الى القبلة او بعد برو ذراعيه الى السماء او رفع يديه وتجاوز بهما راسه بحسب الروايات انه نوع من انواع العبودية والاحتقار والذلة والصغار كالغريق الرافع يديه الحاسر عن ذراعيه المتشبث باذيال رحمته والمتعلق بذوائب رافته التى انجت الهالكين واغاثت المكروبين ووسعت العالمين وهذا مقام جليل فلا يدعيه العبد الا عند العبرة وتزاحم الانين والارز وهو موقف العبد الذليل واشتغال الخالق الجليل عن طلب الامال والتعرض للسؤال والمراد فى الاستكانة رفع يديه على منكبيه كالعبد الجانى اذا احمل الى مولاه وقد اوثقه قيد هواه وقد تصعد بالاثقال وقام بلسان الحال هذه يداى قد غللتها بين يديك بخطاى وجرى عليك **الرابع** خفض الصوت بين المخافة والجهر لما روى ان الناس لما قدموا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وردوا من المدينة كبروا ورفعوا اصواتهم فقال صلى الله عليه وآله يا ايها الناس ان الذى تدعون ليس باصم ولا غائب ان الذى تدعون بينكم وبين اعناق ركابكم وقيل فى قوله تعالى ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها اى بدعائك وقد اثنى الله عز وجل على نبيه زكريا حيث قال اذ نادى ربه نداء خفيا وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية **اقول** وقد عد فى العدة من الاداب الاسرار بالدعاء لبعده عن الريا ولقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وروى اسمعيل بن همام عن ابى الحسن الرضا عليه السلام قال دعوة العبد سرا دعوة واحدة تعدل سبعين دعوة علانية وفى رواية اخرى دعوة تخفيها افضل من سبعين دعوة تظهرها وعن النبى صلى الله عليه وآله ان ربك يباهى الملائكة بثلثة نفر رجل يصبح فى ارض قفر فيوذن ويقيم ثم يصلى فيقول ربك عز وجل للملائكة انظروا الى عبدى يصلى ولا يراه احد غيرى فينزل سبعون الف ملك يصلون وراءه ويستغفرون له الى الغد من ذلك اليوم ورجل قام فى الليل يصلى وحده فسجد ونام وهو ساجد فيقول انظروا الى عبدى روحه عندى وجسده ساجد لى ورجل فى زحف فر اصحابه وثبت هو يقاتل حتى قتل **الخامس** ان لا يتكلف السجع فى الدعاء فان حال الداعى ينبغى ان يكون حال التضرع والتكلف لا يناسب ذلك فى قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين اى فى الدعاء بالتكلف فى الاسجاع اقول وفى العدة ان من الشروط ان لا يسال محرما ولا قطيعة رحم ولا ما يتضمن قلة الحياء واساءة الادب وقال المفسرون فى قوله تعالى ادعوا

ربكم تضرعا وخفية اى تخشعا وتذللا سرا انه لا يحب المعتدين اى لا يتجاوز الحد فى دعائه كان يطلب منازل الانبياء قال امير المؤمنين عليه السلام يا صاحب الدعاء لا تسال ما لا يكون ولا يحل وقال عليه السلام من سال فوق قدره استحق الحرمان فالاحرى بالداعى والاولى ان لا يتجاوز الدعوات المأثورة فانه قد يعتدى فى دعائه فيسال ما لا يقتضيه مصلحته فما كل احد يحسن الدعاء ولذلك ورد فى الخبر ان العلماء يحتاج اليهم فى الجنة اذ يقال لاهل الجنة تمنوا فلا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا من العلماء وقد قال صلى الله عليه وآله اياكم والسجع فى الدعاء بحسب احدكم ان يقول اللهم انى اسالك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وفى الخبر سيأتى قوم يعتدون فى الدعاء والطهور وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار لا بلسان الفصاحة والانطلاق ويقال ان العلماء والابدال لا يزيد احدهم فى الدعاء على سبع كلمات فما دونها ويشهد له اخر سورة البقرة فان الله لم يخبر فى موضع من ادعية عباده اكثر من ذلك واعلم ان المراد من السجع هو المتكلف من الكلام فان ذلك لا يلائم الضراعة والذلة والا ففى الادعية المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وآله كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة كقوله صلى الله عليه وآله اسالك الامن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود الموفين بالعهود انك رحيم ودود وانت تفعل ما تريد وامثال ذلك فليقتصر على المأثور من الدعوات او يلتمس بلسان التضرع من غير سجع ولا تكلف فالتضرع هو المحبوب عند الله **السادس** التضرع والخشوع والرهبة قال الله تعالى انهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال صلى الله عليه وآله اذا احب الله تعالى عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه **اقول** وقد وردت الاشارات الى ذلك فى دعوات اهل البيت عليهم السلام وابتغى منك الا التضرع اليك وفيما اوحى الله الى موسى عليه السلام يا موسى كن اذا دعوتنى خائفا مشفقا وجلا وعفر وجهك فى التراب واسجد لى بمكارم بدنك واقنت بين يدى فى القيام وناجنى حيث تناجينى بخشية من قلب وجل واوحى الى عيسى عليه السلام يا عيسى ادعنى دعاء الغريق الحزين الذى ليس له مغيث يا عيسى اذل لى قلبك واكثر ذكرى فى الخلوات واعلم ان سرورى ان تبصبص الى وكن فى ذلك حيا ولا تكن ميتا واسمعنى منك صوتا حزينا **السابع**

ان يجزم بالدعاء ويوقن بالاجابة ويصدق رجاءه فيه قال صلى الله عليه وآله لا يقل احدكم اذا دعا اللهم اغفر لى ان شئت اللهم ارحمنى ان شئت ليعزم المسئلة فانه لا مكره له وقال اذا دعا احدكم فليعظم الرغبة فان الله تعالى لا يتعاظمه شئ وقال صلى الله عليه وآله ادعوا الله تعالى وانتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله سبحانه لا يستجيب دعاء من قلب غافل **اقول** ومن طريق الخاصة ما رواه فى الكافى عن الصادق عليه السلام قال اذا دعوت فظن ان حاجتك بالباب وعنه عليه السلام قال ان الله لا يستجيب دعاء بظهر قلب ساه فاذا دعوت فاقبل بقلبك ثم استيقن بالاجابة وعنه عليه السلام قال امير المؤمنين عليه السلام لا يقبل الله دعاء قلب لاه وكان على عليه السلام يقول اذا دعا احدكم للميت فلا يدعو له وقلبه لاه عنه ولكن ليجتهد له فى الدعاء وعنه عليه السلام قال اذا دعوت فاقبل بقلبك وظن حاجتك بالباب وعن انس قال لما استسقى رسول الله صلى الله عليه وآله وادهش الناس حتى قالوا انه الغرق وقال رسول الله صلى الله عليه وآله بيده اللهم حوالينا ولا علينا قال فتفرق السحاب فقالوا يا رسول الله استسقيت لنا فلم نسق ثم استسقيت لنا فسقينا قال انى دعوت وليس لى فى ذلك نية ثم دعوت ولى فى ذلك نية **الثامن** ان يلح فى الدعاء ويكرره ثلثا قال ابن مسعود كان صلى الله عليه وآله اذا دعا دعا ثلثا واذا سال سال ثلثا وينبغى ان لا يستبطئ الاجابة لقوله صلى الله عليه وآله يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لى فاذا دعوت الله فسل الله كثيرا فانك تدعو كريما وقال بعضهم انى اسال الله منذ عشرين سنة حاجة وما اجابنى وانا ارجو الاجابة سالت الله ان يوفقنى لترك ما لا يعنينى وقال صلى الله عليه وآله اذا سال احدكم ربه مسئلة فتعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ومن ابطا عنه من ذلك شئ فليقل الحمد لله على كل حال **اقول** ومن طريق الخاصة ما رواه فى الكافى عن الصادق عليه السلام ان العبد اذا دعا لم يزل الله فى حاجته ما لم يستعجل وعنه عليه السلام ان العبد اذا عجل فقام لحاجته يقول الله اما يعلم عبدى انى انا الله الذى اقضى الحوائج وعن الباقر عليه السلام والله لا يلح عبد مؤمن على الله تعالى فى حاجته الا قضاها له وفى رواية الا استجاب له وعنه عليه السلام قال ان الله كره الحاح الناس بعضهم على بعض فى المسئلة واحب ذلك لنفسه ان الله يحب ان يسال ويطلب ما عنده وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله رحم الله عبدا طلب من الله تعالى حاجة فالح فى الدعاء استجيب له

عن ابى جعفر عليه السلام قال ان الله لا يحب من عبده ... الاقتضاء ما لم ... وفى رواية الا استجاب ... لهذا ... صح

او لم يستجب وتلا هذه الاية وادعوا ربى عسى ان لا اكون بدعاء ربى شقيا وقال الله على لسان النبى صلى الله عليه وآله ان الله يحب السائل اللحوح **التاسع** ان يفتتح الدعاء بذكر الله ولا يبدأ بالسؤال قال سلمة بن الاكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يستفتح الدعاء الا استفتحه قال سبحان ربى العلى الاعلى الوهاب وفى الخبر عنه صلى الله عليه وآله اذا سالتم الله حاجة فابدءوا بالصلوة على فان الله تعالى اكرم من ان يسال حاجتين فيقضى احدهما ويرد الاخرى رواه ابو طالب المكى **اقول** ومن طريق الخاصة ما رواه فى العدة عن الحارث بن المغيرة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول اياكم اذا اراد احدكم ان يسال ربه شيئا من حوائج الدنيا حتى يبدأ بالثناء على الله عز وجل والمدحة له والصلوة على النبى صلى الله عليه وآله ثم يسال الله حاجته وقال ان رجلا دخل المسجد وصلى ركعتين ثم سال الله عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله اعجل العبد ربه وجاء اخر فصلى ركعتين ثم اثنى على الله عز وجل وصلى على النبى صلى الله عليه وآله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله سل تعطه وروى محمد بن مسلم قال قال ابو عبد الله عليه السلام ان فى كتاب امير المؤمنين عليه السلام ان المسئلة بعد المدحة فاذا دعوت الله فمجده قال قلت كيف نمجده قال تقول يا من هو اقرب الى من حبل الوريد يا من يحول بين المرء وقلبه يا من هو بالمنظر الاعلى يا من ليس كمثله شئ وروى معاوية بن عمار عن الصادق عليه السلام قال انما هى المدحة ثم الثناء ثم الاقرار بالذنب ثم المسئلة انه والله ما خرج عبد من ذنب الا بالاقرار وروى عيص بن القاسم قال قال ابو عبد الله عليه السلام اذا طلب احدكم الحاجة فليثن على ربه وليمدحه فان الرجل منكم اذا طلب الحاجة من السلطان هيأ له من الكلام احسن ما يقدر عليه واذا طلبتم الحاجة فمجدوا الله العزيز الجبار وامدحوه واثنوا عليه تقول يا اجود من اعطى ويا خير من سئل ويا ارحم من استرحم يا واحد يا احد يا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد يا من لم يتخذ صاحبة ولا ولدا يا من يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ويقضى ما احب يا من يحول بين المرء وقلبه يا من هو بالمنظر الاعلى يا من ليس كمثله شئ يا سميع يا بصير واكثر من اسماء الله عز وجل فان اسماء الله كثيرة وصل على محمد وآل محمد وقل اللهم اوسع على من رزقك الحلال ما اكف به وجهى واؤدى به عن امانتى واصل به رحمى ويكون لى عونا فى الحج والعمرة وروى سلام بن سلام عن ابى عبد الله عليه السلام قال لا يزال الدعاء محجوبا حتى يصلى على محمد وآل محمد وعنه عليه السلام من دعا ولم يذكر النبى صلى الله عليه وآله رفرف الدعاء

١٥٠ قدر ... واقلبه

على رأسه فاذا ذكر النبي صلى الله عليه وآله رفع الدعاء وعنه عليه السلام من كانت له الى الله حاجة فليبدأ
بالصلوة على محمد وآل محمد ثم يسأل حاجته ثم يختم بالصلوة على محمد وآل محمد فان الله عز وجل اكرم من ان يقبل الطرفين
ويدع الوسط اذ كانت الصلوة على محمد وآل محمد لا تحجب عنه **العاشر** وهو ادب الباطن وهو الاصل في الاجابة التوبة
ورد المظالم والاقبال على الله بكنه الهمة فذلك هو السبب القريب في الاجابة ويروى عن كعب الاحبار انه قال اصاب
الناس قحط شديد على عهد موسى صلوات الله عليه فخرج موسى ببني اسرائيل يستسقي بهم فلم يسقوا ثم خرج ثلث مرات ولم يسقوا
فاوحى الله تعالى اليه اني لا استجيب لك ولا لمن معك وفيكم نمام فقال موسى عليه السلام يا رب ومن هو حتى نخرجه من بيننا الى موسى
فاوحى الله سبحانه اليه يا موسى انهاكم عن النميمة واكون نماما فقال موسى لبني اسرائيل توبوا باجمعكم من النميمة فتابوا فارسل
الله عليهم الغيث وقال سفيان بلغني ان بني اسرائيل قحطوا سبع سنين حتى اكلوا الميتة من المزابل واكلوا الاطفال
وكانوا كذلك يخرجون الى الجبال يبكون ويتضرعون فاوحى الله تعالى الى انبيائهم لو مشيتم الي باقدامكم حتى تحفى ركبكم وتبلغ
ايديكم عنان السماء وتكل السنتكم عن الدعاء فاني لا اجيب لكم داعيا ولا ارحم منكم باكيا حتى تردوا المظالم الى
اهلها ففعلوا فمطروا من يومهم وقال مالك بن دينار اصاب الناس في بني اسرائيل قحط فخرجوا مرارا فاوحى الله
تعالى الى نبيهم ان اخبرهم انكم تخرجون الي بابدان نجسة وترفعون الي اكفا قد سفكتم بها الدماء وملأتم بطونكم من
الحرام الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تزدادوا مني الا بعدا وقال ابو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام
يستسقي فمر بنملة ملقاة على ظهرها رافعة قوائمها الى السماء وهي تقول اللهم انا خلق من خلقك ولا غنى بنا عن
رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا فقال سليمان ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم وقال الاوزاعي خرج الناس
يستسقون فقام فيهم بلال بن سعيد فحمد الله تعالى واثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر الستم مقرين بالاساءة قالوا
اللهم نعم فقال اللهم انا سمعناك تقول ما على المحسنين من سبيل وقد اقررنا بالاساءة فهل يكون مغفرتك الا لمثلنا
اللهم اغفر لنا وارحمنا واسقنا فرفع يديه ورفعوا ايديهم فسقوا وقيل لمالك بن دينار ادع لنا ربك فقال انكم
تستبطئون المطر وانا استبطئ الحجارة وروي ان عيسى بن مريم عليه السلام خرج يستسقي فلما ضجروا قال لهم

من اصاب منكم ذنبا فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق معه في المفازة الا رجل واحد فقال له عيسى اما لك من ذنب فقال والله ما علمت
من شيء غير اني كنت ذات يوم اصلي فمرت بي امرأة فنظرت اليها بعيني هذه فلما جاوزت ادخلت اصبعي في عيني
وانتزعتها واتبعت المرأة بها فقال له عيسى صلى الله عليه فادع حتى اؤمن على دعائك فدعا فتجللت السماء سحابا ثم صبت فسقوا
وقال يحيى بن الغسان اصاب الناس قحط على عهد داود عليه السلام فاختاروا ثلثة من علمائهم فخرجوا حتى يستسقوا بهم
فقال احدهم اللهم انك انزلت في توراتك ان نعفو عمن ظلمنا اللهم انا قد ظلمنا انفسنا فاعف عنا وقال الثاني اللهم
انك انزلت في توراتك ان نعتق ارقاءنا اللهم انا ارقاؤك فاعتقنا وقال الثالث اللهم انك انزلت في توراتك ان
لا نرد المساكين اذا وقفوا بابوابنا اللهم انا مساكينك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا فسقوا وقال عطا السلمي منعنا
الغيث فخرجنا نستسقي فاذا نحن بسعدون المجنون في المقابر فنظر الي فقال يا عطا هذا يوم النشور او بعثر ما في القبور
فقلت لا ولكنا منعنا الغيث فخرجنا نستسقي فقال يا عطا بقلوب ارضية او بقلوب سماوية فقلت بل بقلوب سماوية
فقال هيهات يا عطا قل للمتبهرجين لا تتبهرجوا فان الناقد بصير ثم رمق السماء بطرفه وقال الهي وسيدي لا تهلك
بلادك بذنوب عبادك ولكن بالمكنون من اسمائك وما وارت الحجب من آلائك الا سقيتنا ماء غدقا فراتا تحيي به العباد
وتروي به البلاد يا من هو على كل شيء قدير قال عطا فما استتم الكلام حتى ارعدت السماء وبرقت وجاءت بمطر
كافواه القرب فولى وهو يقول فاز الزاهدون والعابدونا اذ لمولاهم اجاعوا البطونا اسهروا الاعين العليلة فيه
فانقضى ليلهم وهم ساهرونا شغلتهم عبادة الله حتى قيل في الناس ان فيهم جنونا وقال ابن المبارك قدمت المدينة
في عام شديد القحط فخرج الناس يستسقون فخرجت معهم اذ اقبل غلام اسود عليه قطعتا خيش قد اتزر باحداهما والقى
الاخرى على عاتقه فجلس الى جنبي فسمعته يقول الهي اخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوي الاعمال وقد حبست عنا
غيث السماء لتؤدب عبادك بذلك فاسالك يا حليما ذا اناة يا من لا يعرف عباده منه الا الجميل ان تسقيهم الساعة
الساعة فلم يزل يقول الساعة حتى اكتست السماء بالغمام واقبل المطر من كل مكان وقال ابن المبارك جئت الى
الفضيل فقال لي مالي اراك كئيبا فقلت سبقنا الغير فتولاه دوننا وقصصت عليه القصة فصاح الفضيل وخر مغشيا عليه

ويروي لي عن ابن الخطاب الحسني انه روى في طرق الخاصة عن اهل البيت عليهم السلام ان فيما وعظ الله به عيسى عليه السلام
يا عيسى قل لظلمة بني اسرائيل غسلتم وجوهكم ودنستم قلوبكم ابي تغترون ام علي تجترئون تتطيبون بالطيب لاهل
الدنيا واجوافكم عندي بمنزلة الجيف المنتنة كانكم اقوام ميتون يا عيسى قل لهم قلموا اظفاركم من كسب الحرام واصموا
اسماعكم من ذكر الخنا واقبلوا علي بقلوبكم فاني لست اريد صوركم يا عيسى قل لظلمة بني اسرائيل لا تدعوني والسحت
تحت اقدامكم والاصنام في بيوتكم فاني اليت ان اجيب من دعاني وان اجابتي اياهم لعنا لهم حتى يتفرقوا وعن النبي ان هم
صلى الله عليه وآله اوحى الله الي ان يا اخا المرسلين يا اخا المنذرين انذر قومك لا يدخلوا بيتا من بيوتي ولاحد من
عبادي عند احد منهم مظلمة فاني العنه ما دام قائما يصلي بين يدي حتى يرد تلك المظلمة فاكون سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يبصر به ويكون من اوليائي واصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة وعن
امير المؤمنين عليه السلام اوحى الله الى عيسى عليه السلام قل لبني اسرائيل لا تدخلوا بيتا من بيوتي الا بابصار خاشعة
وقلوب طاهرة وايدي نقية واخبرهم اني لا استجيب لاحد منهم دعوة ولاحد من خلقي لديه مظلمة وعن النبي صلى الله عليه وآله
من احب ان يستجاب دعاؤه فليطيب مطعمه ومكسبه وقال لمن قال له احب ان يستجاب دعائي طهر ماكلك ولا تدخل
بطنك الحرام وعن الصادق عليه السلام من سره ان يستجاب دعاؤه فليطيب كسبه وعنه عليه السلام ترك لقمة الحرام احب الى الله
من الفي ركعة تطوعا ورد دانق حرام يعدل عند الله سبعين حجة مبرورة وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو صليتم حتى تكونوا
كالاوتاد وصمتم حتى تكونوا كالحنايا ما قبل الله منكم الا بورع حاجز وعنه صلى الله عليه وآله العبادة مع اكل الحرام كالبناء
على الرمل وقيل على الماء وعنه صلى الله عليه وآله يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من الملح رواها كلها الفهد في عدته
ومنها من آداب الدعاء عشرة **الاول** تسمية الحاجة فانه روى ابو عبد الله الفراء عن الصادق عليه السلام قال ان الله ابن فهد ره
تبارك وتعالى يعلم ما يريد العبد اذا دعاه ولكنه يحب ان يبث اليه الحوائج وعن كعب الاحبار مكتوب في التوراة يا موسى
اني لست بغافل عن خلقي ولكن احب ان يسمع ملائكتي ضجيج الدعاء من عبادي وترى حفظتي تقرب بني آدم الي
بما انا معطيهم عليه وسيلتهم **الثاني** التعميم في الدعاء روى ابن القداح عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا دعا احدكم فليعم

صلى الله عليه وآله اذا دعا احدكم فليعم فانه اوجب للدعاء **الثالث** الاجتماع في الدعاء قال تعالى واصبر نفسك مع
الذين يدعون ربهم والله سبحانه بالاجتماع لهم امر وروى ابو خالد قال ابو عبد الله عليه السلام ما من رهط
اربعين رجلا اجتمعوا فدعوا الله في امر الا استجاب لهم فان لم يكونوا اربعين فاربعة يدعون الله عشر مرات الا استجاب الله لهم
فان لم يكونوا اربعة فواحد يدعو الله اربعين مرة يستجيب الله العزيز الجبار له وروى عبد الاعلى عنه عليه السلام قال ما اجتمع
اربعة رهط قط على امر واحد فدعوا الله الا تفرقوا عن اجابة وروى علي بن عقبة عن رجل عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان ابي اذا
حزبه امر جمع النساء والصبيان ثم دعا وامنوا وروى السكوني عنه عليه السلام قال الداعي والمؤمن شريكان في الاجر **الرابع**
البكاء في الدعاء وهو سيد الآداب وذروة سنامها لما دلالته على رقة القلب الذي هو دليل الاخلاص الذي عنده تحصل الاجابة
قال الصادق عليه السلام اذا اقشعر جلدك ودمعت عيناك ووجل قلبك فدونك دونك فقد قصد قصدك ولا
يعدو البكاء من قساوة القلب على ما ورد به الخبر وهو يؤذن بالبعد من الله سبحانه وفيما اوحى الله تعالى الى موسى يا موسى لا
تطول في الدنيا املك فيقسو قلبك وقاسي القلب مني بعيد وقاسي القلب مردود الدعاء لقوله عليه السلام لا يقبل الله
دعاء قلب لاه وقلب قاس واما ما يلحق من الانقطاع الى الله وزيادة الخشوع قال رسول الله صلى الله عليه وآله اذا احب
الله عبدا نصب في قلبه نائحة من الحزن فان الله تعالى يحب كل قلب حزين وانه لا يدخل النار من بكى من خشية الله حتى يعود
اللبن الى الضرع وانه لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في منخري مؤمن ابدا واذا ابغض الله عبدا جعل في قلبه مزمارا
من الضحك وان الضحك يميت القلب والله لا يحب الفرحين واما ما اشتمل عليه اخبار الحق سبحانه في وصاياه والاخبار
حيث قال لعيسى عليه السلام يا عيسى هب لي من عينيك الدموع ومن قلبك الخشية الحديث ولموسى عليه السلام في مناجاته
حيث ناجاه بطور سيناء الى ان قال وضح الي من كثرة الذنوب ضجيج المذنب من عدوه
والخصوصيات في الفضائل التي لا توجد في غيره من اصناف الطاعات ثم ذكر اخبارا كثيرة في فضل البكاء
ثم قال وان لم يكن بكاء فليتباك لقول الصادق عليه السلام وان لم يكن بك بكاء فتباك وعن سعيد بن يسار قال قلت لابي
عبد الله عليه السلام اتباكى في الدعاء وليس لي بكاء قال نعم ولو مثل رأس الذباب وعن ابي حمزة قال قال ابو عبد الله عليه السلام

لابي بصير ان خفت امراً يكون او حاجة تريدها فابدأ بالله فمجّده واثن عليه كما هو اهله وصلّ على النبي وسل حاجتك وتباك ولو مثل راس الذباب
ان ابي كان يقول اقرب ما يكون العبد من الرب وهو ساجد باكي وعنه عليه السلام ان لم يجئك البكاء فتباك فان
خرج منك مثل راس الذباب فبخ بخ **الخامس** الاعتراف بالذنب قبل السؤال لما فيه من الانقطاع الى الله سبحانه ورفع النفس
وتواضع لله رفعه الله وهو عند المنكسرة قلوبهم روي ان عابداً عبد الله سبعين عاماً صايماً نهاره قايماً ليله فطلب الى الله
حاجة فلم تقض فاقبل على نفسه وقال من قبلك اتيت لو كان عندك خير قضيت حاجتك فانزل الله عليه ملكاً فقال
يا ابن آدم ساعتك التي ازريت فيها على نفسك خير من عبادتك التي مضت وعن الصادق عليه السلام اذا رق احدكم
فليدع فان القلب لا يرق الا حين يخلص وربما كان سبباً للبكاء وارسال الدموع وهو من الآداب فيما يكون
سبباً لادب آخر ولقول الصادق عليه السلام انما هي المدحة ثم الثناء ثم الاقرار بالذنب ثم المسألة انه والله ما خرج عبد من
ذنب الا بالاقرار وقد ما مر اطلاقه في الادب العاشر من الاستغفار وهو ادب منه **السادس** الاقبال بالقلب لان الله لا
يقبل عليك الا بحق اقبالك عليه كما لو جاء بكم من تعلم ثقله من بين يديك وانت معرض عنه الى من يحاورك فانك تكون قد
استخففت به فالكف عن جوابه وقال الصادق عليه السلام من اراد ان يعلم ما له عند الله فلينظر ما لله عنده فان الله ينزل العبد مثل
ما نزل العبد الله من نفسه وقال امير المؤمنين عليه السلام لا يقبل الله دعاء قلب لاه وروي سيف بن عميرة عن الصادق عليه السلام
اذا دعوت الله فاقبل بقلبك وقال اوحى الله الى عيسى عليه السلام لا تدعني الا متضرعاً الي وهمك هماً واحداً فانك متى تدعني كذلك
اجبك ومن هذا الادب تقدمه امور من الادب العاشر والاول جملة الآداب **السابع** التقدم في الدعاء قبل الحاجة قال رسول الله
صلى الله عليه وآله لابي ذر يا ابا ذر الا اعلمك كلمات ينفعك الله عز وجل بهن قال بلى يا رسول الله قال احفظ الله تجده امامك
تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة الحديث وروي هرون بن خارجة عن ابي عبد الله عليه السلام ان الدعاء في الرخاء
يستخرج الحوائج في البلاء وعن احدهم عليهم السلام قال من تقدم في الدعاء استجيب له اذا نزل به البلاء وقيل صوت معروف
ولم يحجب عن السماء ومن لم يتقدم في الدعاء لم يستجب له اذا نزل به البلاء وقالت الملائكة ان ذا الصوت لا نعرفه وعن الصادق عليه السلام
قال كان جدي يقول تقدموا في الدعاء فان العبد اذا كان دعاءً فنزل به البلاء فدعا قيل صوت معروف واذا لم يكن دعاءً

نزل به بلاء فدعا قيل اين كنت قبل اليوم وعنه عليه السلام قال كان علي بن الحسين عليه السلام يقول الدعاء بعد
ما ينزل البلاء لا ينتفع به وعنه عليه السلام قال من تخوف بلاء يصيبه فتقدم فيه بالدعاء لم يره الله ذلك البلاء
الثامن الدعاء للاخوان والتماسه منهم روى ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قدم
اربعين من المؤمنين ثم دعا استجيب له ويتأكد بعد الفراغ من صلوة الليل وروي ان الله سبحانه اوحى الى موسى عليه السلام يا موسى
ادعني على لسان لم تعصني به فقال اني لي بذلك فقال ادعني على لسان غيرك وقال رسول الله صلى الله عليه وآله
ليس شيء اسرع اجابة من دعوة غائب لغائب وروى الفضيل بن يسار عن ابي جعفر عليه السلام قال اوشك
دعوة واسرع اجابة دعوة المؤمن لاخيه بظهر الغيب وعنه عليه السلام اسرع الدعاء نجحاً للاجابة دعاء الاخ لاخيه
بظهر الغيب يبدأ بالدعاء لاخيه فيقول له ملك موكل به آمين ولك مثلاه وروى عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام
قال دعاء الرجل لاخيه بظهر الغيب يدر الرزق ويدفع المكروه وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
ما من مؤمن دعا للمؤمنين الا رد الله عليه مثل الذي دعا لهم به من كل مؤمن ومؤمنة مضى من اول الدهر او هو آت
الى يوم القيامة وان العبد ليؤمر به الى النار يوم القيامة فيسحب فيقول المؤمنون والمؤمنات يا رب هذا الذي كان يدعو لنا
فشفعنا فيه فيشفعهم الله فيه فينجو وروى علي عن ابيه قال رأيت عبد الله بن جندب بالموقف فلم ار موقفاً احسن من موقفه ما زال
مادّاً يديه الى السماء ودموعه تسيل على خديه حتى تبلغ الارض فلما صدر الناس قلت يا ابا محمد ما رأيت موقفاً قط
احسن من موقفك فقال والله ما دعوت الا لاخواني وذلك ان ابا الحسن عليه السلام اخبرني ان من دعا لاخيه بظهر الغيب
نودي من العرش ولك مائة الف ضعف فكرهت ان ادع مائة الف مضمونة لواحدة لا ادري تستجاب ام لا **التاسع**
ان لا يعتمد في حوائجه على غير الله سبحانه وهو من المكملات قال الله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وروى حفص بن غياث عن
ابي عبد الله عليه السلام قال اذا اراد احدكم ان لا يسأل ربه شيئاً الا اعطاه فلييأس من الناس كلهم ولا يكون له
رجاء الا من عند الله فاذا علم الله ذلك من قلبه لم يسأله شيئاً الا اعطاه وفيما وعظ الله به عيسى عليه السلام يا عيسى
ادعني دعاء الحزين الغريق الذي ليس له مغيث يا عيسى سلني ولا تسأل غيري فيحسن منك الدعاء ومني الاجابة ولا تدعني

الاستغفار اليّ وبهمك هماً واحداً فانك متى تدعني كذلك اجبك واوحى الله الى بعض انبيائه في بعض وحيه وعزتي وجلالي
لاقطعن امل كل مؤمل غيري باليأس ولاكسونه ثوب المذلة في الناس ولابعدنه من فرجي وفضلي ايؤمل عبدي في
الشدائد غيري والشدائد بيدي ويرجو سواي وانا الغني الجواد بيدي مفاتيح الابواب وهي مغلقة وبابي مفتوح
لمن دعاني الم يعلموا ان من دهته نائبة لم يملك كشفها عنه غيري فما لي اراه يأمله معرضاً عني وقد اعطيته بجودي
وكرمي ما لم يسألني فاعرض عني ولم يسألني وسأل في نائبته غيري وانا الله ابتدئ بالعطية قبل المسألة أفاسأل فلا
اجود كلا اليس الجود والكرم لي اليس الدنيا والآخرة بيدي فلو ان اهل سبع سموات وارضين سألوني جميعاً
واعطيت كل واحد منهم مسألته ما نقص ذلك من ملكي مثل جناح البعوضة وكيف ينقص ملك انا قيمه فيا بؤساً
لمن عصاني ولم يراقبني رواه الصادق عن آبائه عن امير المؤمنين عليهم السلام وعن النبي صلى الله عليه وآله قال الله عز
وجل ما من مخلوق يعتصم بمخلوق دوني الا قطعت اسباب السموات واسباب الارض من دونه فان سألني لم اعطه
وان دعاني لم اجبه وما من مخلوق يعتصم بي دون خلقي الا ضمنت السموات والارض رزقه فان دعاني اجبته
وان سألني اعطيته وان استغفرني غفرت له **العاشر** ما روي عن الصادق عليه السلام قال احفظ ادب الدعاء
وانظر من تدعو وكيف تدعو ولماذا تدعو وحقق عظمة الله وكبرياءه وعاين بقلبك علمه بما في ضميرك واطلاعه على سرك
وما يكون فيه من الحق والباطل واعرف طرق نجاتك وهلاكك كيلا تدعو الله بشيء فيه هلاكك وانت تظن ان فيه
نجاتك قال الله عز وجل ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولاً وتفكر ماذا تسأل ولماذا تسأل
والدعاء استجابة الكل منك للحق وتذويب المهجة في مشاهدة الرب وترك الاختيار جميعاً وتسليم الامور كلها ظاهرها
وباطنها الى الله فان لم تأت بشرط الدعاء فلا تنتظر الاجابة فانه يعلم السر واخفى فلعلك تدعوه بشيء قد علم من نيتك خلاف
ذلك قال بعض الصحابة لبعضهم انتم تنتظرون المطر بالدعاء وانا انتظر الحجر واعلم انه لو لم يكن امرنا الله بالدعاء لكنا
اذا اخلصنا الدعاء تفضل علينا بالاجابة فكيف وقد ضمن ذلك لمن اتى بشرائط الدعاء وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله
عن اسم الله الاعظم قال كل اسم من اسماء الله اعظم وفرغ قلبك عن كل ما سواه وادعه باي اسم شئت فليس في الحقيقة

اسم دون اسم بل هو الله الواحد القهار وقال النبي صلى الله عليه وآله ان الله لا يستجيب الدعاء من قلب لاه فاذا
اتيت بما ذكرت لك من شرائط الدعاء واخلصت سرك لوجهه فابشر باحدى ثلاث اما ان يعجل لك ما سألت واما ان يدخر لك
ما هو اعظم منه واما ان يصرف عنك من البلاء ما ان لو ارسله عليك لهلكت قال النبي صلى الله عليه وآله قال الله تعالى من
شغله ذكري عن مسألتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين قال الصادق عليه السلام لقد دعوت الله مرة فاستجاب لي
ونسيت الحاجة لان استجابته باقباله على عبده عند دعوته اعظم واجل مما يريد منه العبد ولو كانت الجنة ونعيمها الابد
ولكن لا يعقل ذلك الا العالمون المحبون العارفون صفوة الله وخواصه **فصل** تواترت الروايات والتمست
ان اللحن في الدعاء عن ابي جعفر الجواد عليه السلام انه قال ما استوى رجلان في حسب ودين قط الا كان افضلهما
عند الله عز وجل آدبهما قال قلت جعلت فداك قد علمت فضله عند الناس في النادي والمجالس فما فضله عند الله
عز وجل قال بقراءة القرآن كما انزل ودعائه الله عز وجل من حيث لا يلحن وذلك ان الدعاء الملحون لا يصعد الى الله عز
وجل قال في عدة الداعي ان اعراب الالفاظ في الدعاء ليس شرطاً في اجابته والاثابة عليه بل هو شرط في تمامية
فضيلته وكمال مرتبته وعلو رتبته وخرج قوله عليه السلام ودعاء الله من حيث لا يلحن مخرج المدح وذلك ان الدعاء اذا
لم يكن ملحوناً كان ظاهر الدلالة في معناه والالفاظ الظاهرة الدلالة ومعانيها افضل من الالفاظ المتساوية وايضاً
فلان الفصيح والفصاحة مرادة في الدعاء خصوصاً اذا كان منقولاً عن الائمة عليهم السلام ليدل على فصاحة المنقول عنه واظهار
فضيلة المعصوم وايضاً فان اللفظ اذا كان معرباً لم ينفر عنه طبع السامع اذا كان نحوياً واذا سمعه ملحوناً نفر
وربما تألم منه قيل سمع الاعمش رجلاً يتكلم ويلحن في كلامه فقال من هذا الذي يتكلم وقلبي منه يتألم وروي ان رجلاً قال للحسن
ما تقول في رجل توفي وترك ابيه واخيه فقال الحسن ترك اباه واخاه فقال له ما لاباه وما لاخاه فقال الحسن قد علمت ان اباك واخاك
شيء فقال لا طال الله بقاك فقال الحسن قد علمت ان الدعاء الملحون لا يصعد الى الله عز وجل
اي لا يصعد اليه ملحوناً فيوجب الحفظ او يوجب اللحن اذا كان غير المتقن وتجاوز عليه كذلك بل يجازى على قدر قصده
ومراده من دعائه ويؤيد ذلك ما رواه محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن النوفلي عن السكوني عن ابي عبد الله عليه السلام

قال النبي صلى الله عليه وآله ان الرجل الاعجمي من امتي ليقرأ القرآن بعجمته فترفعه الملائكة على عربيته ومع انا نجد
في ادعية اهل البيت عليهم السلام الفاظا لا نعرف معانيها وذلك كثير فيه اسماء واقسامات ومنها اغراض وحاجات
وفوائد وطلبات فنسأل الله بالاسماء ونطلب منه تلك الاشياء ونحن غير عارفين بالجميع والاحتمال يعلق ثمر اذا
الدعاء اذا كان معربا يكون مردودا مع ان فهم المعاني لمعاني الالفاظ الملحونة اكثر من فهم النحوي لمعاني ... غير
انه يقف على تحرير الفاظها بل عرف بجودة اعرابها بل الله سبحانه كاره على قدر قصده ورغبته على حسب قوله صلى الله عليه وآله
انما الاعمال بالنيات وقوله نية المؤمن خير من عمله ... في الباب ... ان الجزاء وقع على النية فاستمع به الداعي والمرجو من الحكم
العالم بملك ... وقوله صلى الله عليه وآله ان سين بلال عند الله شين وجاء رجل الى امير المؤمنين عليه السلام فقال يا امير
المؤمنين ان بلالا كان يناظر اليوم فلانا فجعل يلحن في كلامه وفلان يعرب ويضحك من بلال فقال امير المؤمنين عليه السلام
يا عبد الله انما يراد اعراب الكلام ليقوم الاعمال ويهذبها ما ينفع فلانا اعرابه وتقويمه لكلامه اذا كانت افعاله ملحونة
اقبح لحن وماذا يضر بلالا لحنه في كلامه اذا كانت افعاله مقومة احسن تقويم ومهذبة احسن تهذيب فقد ثبت بما تقدم
ان اللحن قد يدخل الحكم كما يدخل اللفظ وان الضرر فيه عائد الى ... في العلاج دون اللفظ فضيلة الصلوة على
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه و
سلموا تسليما وروي انه صلى الله عليه وآله وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال انه جاءني جبرئيل فقال
يقول الله تعالى اما ترضى يا محمد ان لا يصلي عليك احد من امتك الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك احد من امتك
الا سلمت عليه عشرا وقال صلى الله عليه وآله وسلم من صلى علي صلت عليه الملائكة ما صلى علي فليقلل عبد من ذلك
او ليكثر وقال ايضا ان اولى الناس بي اكثرهم علي صلوة وقال صلى الله عليه وآله البخيل المؤمن من البخل الذي اذا ذكرت
عنده فلا يصلي علي وقال صلى الله عليه وآله وسلم اكثروا من الصلوة يوم الجمعة وقال من صلى علي مرة
كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات وقال من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه
الدعوة التامة والصلوة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك واعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيمة

حلت له شفاعتي وقال صلى الله عليه وآله من صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة يستغفرون له ما دام اسمي
في ذلك الكتاب وقال صلى الله عليه وآله وسلم ان في الارض ملائكة سياحين يبلغوني عن امتي السلام وقال
صلى الله عليه وآله وسلم ليس احد يسلم علي الا رد الله علي روحي حتى ارد عليه السلام وقال بعضهم كنت اكتب الحديث
واصلي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيه ولا اسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام فقال اما تتم الصلوة
علي في كتابك فما كتبت بعد ذلك الا صليت عليه وسلمت اقول ومن طريق اهل البيت ما رواه في الكافي عن
ابي بصير قال قال اذا ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاكثروا الصلوة عليه فانه من صلى على النبي صلوة واحدة
صلى الله عليه الف صلوة في الف صف من الملائكة ولم يبق شيء مما خلقه الله الا صلى على ذلك العبد لصلوة الله عليه
وصلوة ملائكته فمن لم يرغب في هذا فهو جاهل مغرور قد برئ الله منه ورسوله واهل بيته وعن ابي عبد الله
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من صلى علي صلى الله عليه وملائكته فمن شاء فليقل ومن
شاء فليكثر وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصلوة علي وعلى اهل بيتي تذهب
بالنفاق وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ارفعوا اصواتكم بالصلوة علي فانها
تذهب بالنفاق وعنه عليه السلام من صلى على محمد وآل محمد عشرا صلى الله عليه وملائكته مائة مرة ومن صلى
على محمد وآل محمد مائة مرة صلى الله عليه وملائكته الفا اما تسمع قول الله عز وجل هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم
من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيما وعن احدهما عليهما السلام قال ما في الميزان شيء اثقل من
الصلوة على محمد وآل محمد وان الرجل لتوضع اعماله في الميزان فيميل به فيخرج صلى الله عليه وآله وسلم الصلوة عليه
١٥٢ فيضعها في ميزانه فيرجح به وعن عبد السلام بن نعيم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اني دخلت البيت ولم
يحضرني شيء من الدعاء الا الصلوة على محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال اما انه لم يخرج احد بافضل مما
خرجت به وعن عبيد الله بن عبد الله الدهقان قال دخلت على ابي الحسن الرضا عليه السلام فقال لي ما معنى
١٥٣ قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى قلت كلما ذكر اسم ربه قام فصلى فقال لي لقد كلف الله هذا شططا فقلت جعلت فداك

الشطط مجاوزة القدر

فكيف هو فقال كلما ذكر اسم ربه صلى على محمد وآله وعن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا صلى احدكم ولم يذكر
النبي في صلوته يسلك بصلوته غير سبيل الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من ذكرت عنده فلم يصل علي
فدخل النار فابعده الله وقال صلى الله عليه وآله وسلم من ذكرت عنده فنسي الصلوة علي خطئ به طريق الجنة
وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ذكرت عنده فنسي ان يصلي علي خطأ الله به
طريق الجنة وعنه عليه السلام قال سمع ابي رجلا متعلقا بالبيت وهو يقول اللهم صل على محمد فقال له ابي
عليه السلام لا تبترها لا تظلمنا حقنا قل اللهم صل على محمد واهل بيته فضيلة الاستغفار قال الله تعالى والذين
اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله قال علماؤنا الاسود
قال عبد الله بن مسعود في كتاب الله عز وجل آيتان ما اذنب عبد ذنبا فقرأهما فاستغفر الله الا غفر الله له الذين
اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم وقوله تعالى ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه
ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وقال تعالى والمستغفرين بالاسحار وقال سبحانه فسبح بحمد ربك
واستغفره انه كان توابا وكان صلى الله عليه وآله وسلم يكثر ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي انك انت
التواب الرحيم وقال صلى الله عليه وآله وسلم من اكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق
مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وقال صلى الله عليه وآله وسلم اني لاستغفر الله كل يوم واتوب اليه
في اليوم سبعين مرة هذا مع انه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال صلى الله عليه وآله وسلم انه ليغان
على قلبي واني لاستغفر الله كل يوم مائة مرة وقال صلى الله عليه وآله وسلم من قال حين يأوي الى فراشه
استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم ثلث مرات غفر الله ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر او عدد رمل
عالج او عدد ورق الشجر او عدد ايام الدنيا وفي حديث آخر من قال ذلك غفرت ذنوبه وان كان فارا
من الزحف وقال حذيفة رضي الله عنه كنت ذرب اللسان على اهلي فقلت يا رسول الله لقد خشيت ان يدخلني
لساني النار فقال صلى الله عليه وآله وسلم فاين انت من الاستغفار اني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة وقال عليه السلام

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان كنت الممت بذنب فاستغفري الله فان التوبة من الذنب الندم والاستغفار
وروي انه صلى الله عليه وآله وسلم قال اللهم اجعلني من الذين اذا احسنوا استبشروا واذا اساؤوا استغفروا وقال
صلى الله عليه وآله وسلم اذا اذنب العبد ذنبا فقال اللهم اغفر لي فيقول الله تعالى اذنب عبدي ذنبا فعلم ان له ربا يأخذ
بالذنب ويغفر الذنب عبدي اعمل ما شئت فقد غفرت لك وقال صلى الله عليه وآله وسلم ما اصر من استغفر وان عاد في
اليوم سبعين مرة وقال صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلا لم يعمل قط خيرا نظر الى السماء فقال ان لي ربا يا رب اغفر لي
فقال الله سبحانه قد غفرت لك وقال صلى الله عليه وآله وسلم من اذنب ذنبا فعلم ان الله قد اطلع عليه غفر له وان
لم يستغفر وقال صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى يا عبادي كلكم مذنب الا من عافيته فاستغفروني اغفر لكم
ومن علم اني ذو قدرة على ان اغفر له غفرت له ولا ابالي وقال صلى الله عليه وآله وسلم من قال سبحانك ظلمت نفسي
وعملت سوءا فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت غفرت ذنوبه ولو كان كدبيب النمل اقول ومن طريق اهل البيت
ما رواه السكوني عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير الدعاء الاستغفار
وقال صلى الله عليه وآله وسلم ان للقلوب صدأ كصدأ النحاس فاجلوها بالاستغفار وروى زرارة عن
ابي عبد الله عليه السلام قال اذا اكثر العبد من الاستغفار مثل ورق على شجرة تحرك فتناثر والمستغفر من ذنب
ويفعله كالمستهزئ بربه وقال عليه السلام كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقوم من مجلس وان خف
حتى يستغفر الله خمسا وعشرين مرة وعنه عليه السلام قال كان صلى الله عليه وآله وسلم يستغفر الله عز وجل في
كل يوم سبعين مرة ويتوب الى الله سبعين مرة قال قلت وكيف كان يقول قال كان يقول استغفر الله ربي واتوب الى الله
سبعين مرة وعنه عليه السلام الاستغفار وقول لا اله الا الله خير العبادة قال الله العزيز الجبار فاعلم انه لا اله الا
الله واستغفر لذنبك وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من قال بعد العصر في كل يوم
مرة واحدة استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم ذو الجلال والاكرام واسأله ان يتوب علي توبة عبد ذليل
خاضع فقير بائس مسكين مستجير لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا حيوة ولا نشورا امر الله الملكين بخرق صحيفته سيئاته

من كان قبلكم

رفعت صحيفته وهي تتلألأ وورد ... عن الرضا عليه السلام قال مثل الاستغفار ...

يستغفر الله كل يوم سبعين مرة ويتوب الى الله

كان ماكانت وعنهم عليهم السلام الاصلوات الا على المتقين والمستغفرين بالاسحار رواه كما في عدة الداعي امير
المؤمنين عليه السلام العجب ممن يهلك ومعه النجاة قيل وما هو قال الاستغفار وكان يقول ما الهم الله عبدا الاستغفار
وهو يريد ان يعذبه رواه ابو حامد في الآثار **الآثار** قال خالد بن معدان قال الله تعالى ان احب عبادي الي
المتحابون بحبي والمعلقة قلوبهم بالمساجد والمستغفرون بالاسحار اولئك الذين اذا اردت اهل الارض
بعقوبة ذكرتهم فتركتهم وصرفت العقوبة عنهم وقال قتادة القران يدلكم على دائكم ودوائكم فاما داؤكم فالذنوب
واما دواؤكم فالاستغفار وقال الفضيل قول العبد استغفر الله تفسيرها اقلني وقال بعض العلماء العبد بين ذنب ونعمة
لا يصلحهما الا الحمد والاستغفار وقال الربيع بن خثيم لا يقولن احدكم استغفر الله واتوب اليه فيكون ذنبا وكذبا
ان لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لي وتب علي وقال الفضيل استغفار بلا اقلاع توبة الكذابين وقالت رابعة العدوية
استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئا بالله وهو لا
يعلم وسمع اعرابي وهو متعلق باستار الكعبة يقول اللهم ان استغفاري مع اصراري للؤم وان تركي
استغفاري مع علمي بسعة عفوك لعجز فكم تتحبب الي بالنعم مع غناك عني واتبغض اليك بالمعاصي مع فقري
اليك يا من اذا وعد وفى واذا توعد عفا ادخل عظيم جرمي في عظيم عفوك يا ارحم الراحمين وقال ابو عبد الله الوراق
لو كان عليك مثل عدد القطر وزبد البحر ذنوبا لمحيت عنك اذا دعوت ربك بهذا الدعاء مخلصا ان شاء الله
اللهم اني استغفرك من كل ذنب تبت اليك منه ثم عدت فيه واستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ثم لم
اف لك به واستغفرك من كل عمل اردت به وجهك فخالطه غيرك واستغفرك من كل نعمة انعمت بها علي فاستعنت
بها على معصيتك واستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب اتيته في ضياء النهار وسواد الليل
في ملأ وخلاء وسر وعلانية يا حليم وقيل انه استغفار آدم عليه السلام وقيل استغفار الخضر عليه السلام

الباب الثالث في ادعية منتخبة محذوفة الاسناد من الادعية المأثورة اقول وانا اقتصر في هذا الباب
على اثني عشر دعاء وجيزة مروية في الكافي باسناده عن اهل البيت عليهم السلام ومن اراد الزيادة عليها فليرجع الى الكتب

وليطلب من عدة الداعي ثم اذكر انواع الاستعاذة كما ذكره ابو حامد ص

المستفيض في ذلك من علمائنا رحمهم الله مثل الصحيفة الكاملة السجادية كالمصباح الثلثة ومهج الدعوات والاقبال وغيرها
فان فيها من كلمات اهل البيت عليهم السلام في الادعية والاذكار ما يعجز عن الاتيان بمثلها سائر افراد البشر وان فيها
لبلاغا لقوم عابدين **الاول** ما رواه عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا اصبحت وامسيت فقل عشر مرات
اللهم ما اصبحت بي من نعمة او عافية في دين او دنيا فمنك وحدك لا شريك لك لك الحمد ولك الشكر بها علي
يا رب حتى ترضى وبعد الرضا فانك اذا قلت ذلك كنت قد اديت شكر ما انعم الله به عليك في ذلك اليوم وفي
تلك الليلة وفي رواية اخرى قال كان نوح عليه السلام يقول ذلك اذا اصبح وامسى فسمي بذلك عبدا شكورا
وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من صدق الله نجا **الثاني** ما رواه عنه عليه السلام اللهم لك الحمد احمدك و
استعينك وانت ربي وانا عبدك اصبحت على عهدك ووعدك واؤمن بوعدك واوفي بعهدك ما استطعت
ولا حول ولا قوة الا بالله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله اصبحت على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص
وملة ابراهيم ودين محمد صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك احيى واموت ان شاء الله اللهم احيني ما احييتني واتني اذا
امتني على ذلك وابعثني اذا بعثتني على ذلك ابتغي بذلك رضوانك واتباع سبيلك الى الجاءت ظهري
واليك فوضت امري آل محمد ائمتي ليس لي ائمة غيرهم بهم ائتم واياهم اتولى وبهم اقتدي اللهم اجعلهم اوليائي في
الدنيا والآخرة واجعلني اوالي اولياءهم واعادي اعداءهم في الدنيا والآخرة والحقني بالصالحين وآبائي معهم **الثالث**
ما رواه عنه عليه السلام قال ثلث تناسخها الانبياء من آدم عليهم السلام حتى وصلن الى رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم كان اذا اصبح يقول اللهم اني اسألك ايمانا تباشر به قلبي ويقينا حتى اعلم انه لا يصيبني الا ما كتبت
لي ورضا بما قسمت لي قال ورواه بعض اصحابنا وزاد فيه حتى لا احب تعجيل ما اخرت ولا تأخير ما عجلت يا حي يا قيوم
برحمتك استغيث اصلح لي شأني كله ولا تكلني الى نفسي طرفة عين ابدا وصلى الله على محمد وآله **الرابع** ما رواه عنه
قال كان ابي عليه السلام يقول اذا اصبح بسم الله وبالله والى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اللهم اليك اسلمت نفسي واليك فوضت امري وعليك توكلت يا رب العالمين اللهم احفظني بحفظ الايمان من

وبين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي ومن تحتي لا اله الا انت لا حول ولا قوة الا بالله نسأل الله العفو والعافية
من كل سوء وشر في الدنيا والآخرة اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر ومن ضغطة القبر ومن ضيق القبر واعوذ بك من سطوات
الليل والنهار اللهم رب المشعر الحرام ورب البلد الحرام ورب الحل والحرام ابلغ محمدا وآل محمد عني السلام اللهم اني اعوذ
بدرعك الحصينة واعوذ بجمعك ان تميتني غرقا او حرقا او شرقا او قودا او صبرا او مسما او ترديا في بئر او اكيل
السبع او موت الفجاة او بشيء من ميتات السوء ولكن امتني على فراشي في طاعتك وطاعة رسولك صلى الله عليه وآله
مصيبا للحق غير مخطئ او في الصف الذين نعتهم في كتابك كانهم بنيان مرصوص اعيذ نفسي وولدي وما رزقني ربي
بقل اعوذ برب الفلق حتى يختم السورة اعيذ نفسي وولدي وما رزقني ربي بقل اعوذ برب الناس حتى يختم السورة وتقول
الحمد لله عدد ما خلق والحمد لله مثل ما خلق والحمد لله ملء ما خلق والحمد لله مداد كلماته والحمد لله زنة عرشه والحمد لله رضى نفسه
ولا اله الا الله الحليم الكريم ولا اله الا الله العلي العظيم سبحان الله رب السموات والارضين وما بينهما ورب العرش العظيم
اللهم اني اعوذ بك من درك الشقاء ومن شماتة الاعداء واعوذ بك من الفقر والوقر واعوذ بك من سوء المنظر في الاهل
والمال والولد وتصلي على محمد وآل محمد عشر مرات **الخامس** ما رواه عنه عليه السلام قال كان امير المؤمنين عليه السلام
يقول من قال هذا القول كان مع محمد وآل محمد صلوات الله وسلامه عليهم اذا قام من قبل ان يستفتح الصلوة اللهم اني
اتوجه اليك بمحمد وآل محمد واقدمهم بين يدي صلواتي واتقرب بهم اليك فاجعلني بهم وجيها في الدنيا والآخرة ومن
المقربين انت مننت علي بمعرفتهم فاختم لي بطاعتهم ومعرفتهم وولايتهم فانها السعادة اختم لي بها انك على كل شيء
قدير ثم تصلي فاذا انصرفت قلت اللهم اجعلني مع محمد وآل محمد في كل عافية وبلاء واجعلني مع محمد وآل محمد في
كل مثوى ومنقلب اللهم اجعل محياي محياهم ومماتي مماتهم واجعلني معهم في المواطن كلها ولا تفرق بيني وبينهم
انك على كل شيء قدير **السادس** ما رواه عنه عليه السلام قال قل اللهم اجعلني اخشاك كاني اراك واسعدني
بتقواك ولا تشقني بمعاصيك وخر لي في قضائك وبارك لي في قدرك حتى لا احب تأخير ما عجلت ولا تعجيل
ما اخرت واجعل غناي في نفسي ومتعني بسمعي وبصري واجعلهما الوارثين مني وانصرني على من ظلمني وارني

من سخطك و م

١٥٤ الرزق الغضه صه

١٥٥ الرزق نقلها الاذن او ذم ب السيم ي

قدرتك يا رب واقر بذلك عيني **السابع** ما رواه عنه عليه السلام وهو جامع للدنيا والآخرة تقول بعد حمد الله
والثناء عليه اللهم انت الله لا اله الا انت الحليم الكريم وانت الله لا اله الا انت العزيز الحكيم وانت الله لا اله الا انت
الواحد القهار وانت الله لا اله الا انت الملك الجبار وانت الله لا اله الا انت الرحيم الغفار وانت الله لا اله الا
انت الشديد المحال وانت الله لا اله الا انت الكبير المتعال وانت الله لا اله الا انت السميع البصير وانت الله
لا اله الا انت المنيع القدير وانت الله لا اله الا انت الغفور الشكور وانت الله لا اله الا انت الحميد المجيد وانت
الله لا اله الا انت الغني الحميد وانت الله لا اله الا انت الغفور الودود وانت الله لا اله الا انت الحنان المنان
وانت الله لا اله الا انت الحكيم الديان وانت الله لا اله الا انت الجواد الماجد وانت الله لا اله الا انت الواحد
الاحد وانت الله لا اله الا انت الغائب الشاهد وانت الله لا اله الا انت الظاهر الباطن وانت الله لا
اله الا انت بكل شيء عليم تم نورك فهديت وبسطت يدك فاعطيت ربنا وجهك اكرم الوجوه وجهتك
خير الجهات وعطيتك افضل العطايا واهناها تطاع ربنا فتشكر وتعصى ربنا فتغفر لمن شئت تجيب
المضطر وتكشف السوء وتقبل التوبة وتعفو عن الذنوب لا تجازى اياديك ولا تحصى نعمك ولا يبلغ
مدحتك قول قائل اللهم صل على محمد وآل محمد وعجل فرجهم وروحهم وراحتهم وسرورهم واذقني طعم فرجهم
واهلك اعداءهم من الجن والانس وآتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار واجعلنا من
الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واجعلني من الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وثبتني بالقول الثابت
في الحيوة الدنيا وفي الآخرة وبارك لي في المحيا والممات والموقف والنشور والحساب والميزان واهوال يوم
القيمة وسلمني على الصراط واجزني عليه وارزقني علما نافعا ويقينا صادقا وتقى وبرا وورعا وخوفا منك
وفرقا يبلغني منك زلفى ولا يباعدني عنك واحببني ولا تبغضني وتولني ولا تخذلني واعطني من كل خير
الدنيا والآخرة ما علمت منه وما لم اعلم واجرني من السوء كله بحذافيره ما علمت منه وما لم اعلم **الثامن** ما رواه عنه
عليه السلام يا نور يا قدوس يا اول الاولين ويا آخر الآخرين ويا رحمن يا رحيم اغفر لي الذنوب التي تغير النعم

واعوذ بك من الذنوب التي تحل النقم واعوذ بك من الذنوب التي تهتك العصم واعوذ بك من الذنوب التي تنزل البلاء واعوذ بك من الذنوب
التي تديل الاعداء واعوذ بك من الذنوب التي تعجل الفناء واعوذ بك من الذنوب التي تقطع الرجاء واعوذ بك من الذنوب
التي تظلم الهواء واعوذ بك من الذنوب التي تكشف الغطاء واعوذ بك من الذنوب التي ترد الدعاء واعوذ بك من الذنوب التي
ترد غيث السماء وقد ورد عن زين العابدين عليه السلام في تفسير هذه الذنوب ان الذنوب التي تغير النعم البغي على
الناس والزوال عن العادة في الخير واصطناع المعروف وكفران النعم وترك الشكر قال الله تعالى ان الله لا يغير
ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم والذنوب التي تورث الندم قتل النفس التي حرم الله قال الله تعالى في قصة قابيل حين
اراد ... فاصبح من النادمين وترك صلة الرحم حين يقدر وترك الصلوة حتى يخرج وقتها وترك
الوصية ورد المظالم ومنع الزكوة حتى يحضر الموت وينغلق اللسان والذنوب التي تزيل النعم عصيان العارف
والتطاول على الناس والاستهزاء بهم والسخرية منهم والذنوب التي تدفع القسم اظهار الافتقار والنوم عن صلوة
العتمة وصلوة الغداة واستحقار النعم وشكوى المعبود والذنوب التي تهتك العصم شرب الخمر واللعب بالقمار
وتعاطي ما يضحك الناس واللغو والمزاح وذكر عيوب الناس ومجالسة اهل الريب والذنوب التي تنزل البلاء
ترك اغاثة الملهوف وترك معاونة المظلوم وتضييع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والذنوب التي تديل الاعداء
المجاهرة بالظلم واعلان الفجور واباحة المحظور وعصيان الاخيار والانقياد الى الاشرار والذنوب التي تعجل الفناء
قطيعة الرحم واليمين الفاجرة والاقوال الكاذبة والزنا وسد طرق المسلمين وادعاء الامامة بغير حق والذنوب التي
تقطع الرجاء الياس من روح الله والقنوط من رحمة الله والثقة بغير الله والتكذيب بوعد الله والذنوب التي تظلم الهواء
السحر والكهانة والايمان بالنجوم والتكذيب بالقدر وعقوق الوالدين والذنوب التي تكشف الغطاء الاستدانة
بغير نية الاداء والاسراف في النفقة والبخل عن الاهل والاولاد وذوي الارحام وسوء الخلق وقلة الصبر واستعمال
الضجر والكسل والاستهانة باهل الدين والذنوب التي ترد الدعاء سوء النية وخبث السريرة والنفاق مع
الاخوان وترك التصديق بالاجابة وتاخير الصلوة المفروضة حتى تذهب اوقاتها **التاسع** ما رواه عنه عليه السلام

ان رجلا اتى امير المؤمنين عليه السلام فقال يا امير المؤمنين كان لي مال ورثته ولم انفق منه درهما في طاعة الله
ثم اكتسبت بالاخلاق مالا فلم انفق منه درهما في طاعة الله فعلمني دعاء يخلف علي ما مضى ويغفر لي ما عملت او عملا اعمله
قال قال واي شيء اقول يا امير المؤمنين قال قل كما اقول يا نوري في كل ظلمة ويا انيسي في كل وحشة ويا رجائي
في كل كربة ويا ثقتي في كل شدة ويا دليلي في الظلمات انت دليلي اذا انقطعت دلالة الادلاء فان دلالتك لا
تنقطع ولا يضل من هديت انعمت علي فاسبغت ورزقتني فوفرت وغذيتني فاحسنت غذائي واعطيتني
فجاوزت بلا استحقاق لذلك بفعل مني ولكن ابتداء منك لكرمك وجودك فتقويت بكرمك على معاصيك و
تقويت برزقك على سخطك وافنيت عمري فيما لا تحب فلم يمنعك جرائتي عليك وركوبي لما نهيتني عنه و
دخولي فيما حرمت علي ان عدت علي بفضلك ولم يمنعني حلمك عني وعودك علي بفضلك ان عدت في
معاصيك فانت العواد بالفضل وانا العواد بالمعاصي فيا اكرم من اقر له بذنب واعز من خضع له بالذل
لكرمك اقررت بذنبي ولعزك خضعت بذلي فما انت صانع بي في كرمك واقراري بذنبي وعزك وخضوعي بذلي
افعل بي ما انت اهله ولا تفعل بي ما انا اهله **العاشر** ما رواه مرفوعا قال اتى جبرئيل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه
وآله وسلم يوما فقال له ان ربك يقول لك ان اردت ان تعبدني يوما وليلة حق عبادتي فارفع يديك الي
وقل اللهم لك الحمد حمدا خالدا مع خلودك ولك الحمد حمدا لا منتهى له دون علمك ولك الحمد حمدا لا امد له دون مشيتك ولك حمد
الحمد حمدا لا اجر لقائله الا رضاك اللهم لك الحمد كله ولك المن كله ولك الفخر كله ولك البهاء كله ولك النور كله
ولك العزة كلها ولك الجبروت كلها ولك العظمة كلها ولك الدنيا كلها ولك الآخرة كلها ولك الليل والنهار كله
ولك الخلق كله بيدك الخير كله واليك يرجع الامر كله علانيته وسره اللهم لك الحمد حمدا ابدا انت حسن البلاء جليل
الثناء سابغ النعماء عدل القضاء جزيل العطاء حسن الآلاء اله من في الارض واله من في السماء اللهم لك الحمد في السبع
الشداد ولك الحمد في الارض المهاد ولك الحمد طاقة العباد ولك الحمد سعة البلاد ولك الحمد في الجبال الاوتاد
ولك الحمد في الليل اذا يغشى ولك الحمد في النهار اذا تجلى ولك الحمد في الآخرة والاولى ولك الحمد في المثاني

والقرآن العظيم وسبحان الله وبحمده والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما
يشركون سبحان الله وبحمده كل شيء هالك الا وجهه سبحانك ربنا وتعاليت وتباركت وتقدست خلقت كل
شيء بقدرتك وقهرت كل شيء بعزتك وعلوت فوق كل شيء بارتفاعك وغلبت كل شيء بقوتك وابتدعت
كل شيء بحكمتك وعلمك وبعثت الرسل بكتبك وهديت الصالحين باذنك وايدت المؤمنين بنصرك وقهرت
الخلق بسلطانك لا اله الا انت وحدك لا شريك لك لا نعبد غيرك ولا نسال الا اياك ولا نرغب الا اليك انت
موضع شكوانا ومنتهى رغبتنا والهنا ومليكنا **الحادي عشر** ما رواه عن ابي جعفر عليه السلام قال الراوي
وكان عليه السلام يسميه الجامع بسم الله الرحمن الرحيم اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله آمنت بالله وبجميع رسله وبجميع ما انزل به على جميع الرسل وان وعد الله حق ولقاءه حق وصدق الله
وبلغ المرسلون والحمد لله رب العالمين وسبحان الله كلما سبح الله شيء وكما يحب الله ان يسبح والحمد لله كلما حمد الله
شيء وكما يحب الله ان يحمد ولا اله الا الله كلما هلل الله شيء وكما يحب الله ان يهلل والله اكبر كلما كبر الله شيء وكما يحب
ان يكبر اللهم اني اسالك مفاتيح الخير وخواتيمه وسوابغه وفوائده وبركاته ما بلغ علمه علمي وما قصر عن احصائه حفظي
اللهم انهج لي اسباب معرفته وافتح لي ابوابه وغشني بركات رحمتك ومن علي بعصمة عن الازالة عن دينك
وطهر قلبي من الشك ولا تشغل قلبي بدنياي وعاجل معاشي عن آجل ثواب آخرتي واشغل قلبي
بحفظ ما لا تقبل مني جهله وذلل لكل خير لساني وطهر قلبي من الرياء ولا تجره في مفاصلي واجعل عملي خالصا
لك اللهم اني اعوذ بك من الشر وانواع الفواحش كلها ظاهرها وباطنها وغفلاتها وجميع ما يريدني به الشيطان الرجيم
وما يريدني به السلطان العنيد مما احطت بعلمه وانت القادر على صرفه عني اللهم اني اعوذ بك من طوارق الجن و
الانس وزوابعهم وبوائقهم ومكائدهم ومشاهد الفسقة من الجن والانس وان استزل عن ديني فتفسد علي
آخرتي وان يكون ذلك ضررا علي في معاشي او يعرض بلاء يصيبني منهم لا قوة لي به ولا صبر لي على احتماله
فلا تبتليني يا الهي بمقاساته فيمنعني ذلك من ذكرك ويشغلني عن عبادتك انت العاصم المانع الدافع

من ذلك كله اسالك اللهم الرفاهية في معيشتي ما ابقيتني معيشة اقوى بها على طاعتك وابلغ بها رضوانك واصير بها
الى دار الحيوان غدا ولا ترزقني رزقا يطغيني ولا تبتلني بفقر اشقى به مضيقا علي اعطني حظا وافرا
في آخرتي ومعاشا واسعا هنيئا مريئا في دنياي ولا تجعل الدنيا علي سجنا ولا تجعل فراقها علي حزنا اجرني من
فتنتها واجعل عملي فيها مقبولا وسعيي فيها مشكورا اللهم من ارادني بسوء فارده بمثله ومن كادني فيها فكده و
اصرف عني هم من ادخل همه علي وامكر بمن مكر بي فانك خير الماكرين وافقأ عني عيون الكفرة الظلمة الطغاة الحسدة
اللهم وانزل علي منك سكينة والبسني درعك الحصينة واحفظني بسترك الواقي وجللني عافيتك النافعة وصدق
قولي وفعالي وبارك لي في ولدي واهلي ومالي اللهم ما قدمت وما اخرت وما اغفلت وما تعمدت وما توانيت وما اعلنت
وما اسررت فاغفره لي يا ارحم الراحمين **الثاني عشر** ما رواه عنه عليه السلام اللهم اني اسالك من كل خير احاط به علمك و
اعوذ بك من كل سوء احاط به علمك اللهم اني اسالك عافيتك في اموري كلها واعوذ بك من خزي الدنيا وعذاب الآخرة
الثالث عشر ما رواه في العدة عنه عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا احمرت الشمس على
قلة الجبل هملت عيناه دموعا ثم قال امسى ظلمي مستجيرا بعفوك وامست ذنوبي مستجيرة بمغفرتك وامسى خوفي
مستجيرا بامانك وامسى ذلي مستجيرا بعزك وامسى فقري مستجيرا بغناك وامسى وجهي البالي الفاني مستجيرا بوجهك
الدائم الباقي اللهم البسني عافيتك وغشني برحمتك وجللني كرامتك وقني شر خلقك من الجن والانس يا الله يا
رحمن يا رحيم **الرابع عشر** ما رواه عن الرضا عليه السلام قال من قال في دبر صلوة الغداة لم يلتمس حاجة الا
تيسرت له وكفاه الله ما اهمه بسم الله وصلى الله على محمد وآله وافوض امري الى الله ان الله بصير بالعباد فوقاه الله سيئات
ما مكروا لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين حسبنا الله ونعم
الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله ما شاء الله لا ما شاء الناس
ما شاء الله وان كره الناس حسبي الرب من المربوبين حسبي الخالق من المخلوقين حسبي الرازق من المرزوقين حسبي الله رب
العالمين حسبي من هو حسبي حسبي من لم يزل حسبي حسبي من كان مذ كنت لم يزل حسبي حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو

رب العرش العظيم الخامس عشر ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله أن جبرئيل عليه السلام نزل عليه عند الدعاء السابع
ونزل عليه ضاحكا مستبشرا فقال السلام عليك يا محمد قال وعليك السلام يا جبرئيل فقال ان الله عز وجل
بعث اليك بهدية قال وما تلك الهدية يا جبرئيل قال كلمات من كنوز العرش اكرمك الله بها قال وما هي
يا جبرئيل قال قل يا من اظهر الجميل وستر القبيح يا من لم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستر يا عظيم العفو يا حسن التجاوز
يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا صاحب كل نجوى ويا منتهى كل شكوى يا كريم الصفح يا عظيم المن يا مبتدئا
بالنعم قبل استحقاقها يا ربنا ويا سيدنا ويا مولانا ويا غاية رغبتنا اسالك يا الله ان لا تشوه خلقي بالنار
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لجبرئيل ما ثواب هذه الكلمات قال هيهات هيهات انقطع العمل
لو اجتمع ملائكة سبع سموات وسبع ارضين على ان يصفوا ثواب ذلك الى يوم القيمة ما وصفوا من كل جزء واحدا
فاذا قال العبد يا من اظهر الجميل وستر القبيح ستره الله ورحمه في الدنيا وجمله في الاخرة وستر الله عليه الف ستر في الدنيا
والاخرة واذا قال يا من لم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستر لم يحاسبه الله يوم القيمة ولم يهتك ستره يوم يهتك الستور واذا
قال يا عظيم العفو غفر الله ذنوبه ولو كانت خطيئته مثل زبد البحر واذا قال يا حسن التجاوز تجاوز الله عنه حتى
السرقة وشرب الخمر واهوال الدنيا وغير ذلك من الكبائر واذا قال يا واسع المغفرة فتح الله عز وجل سبعين بابا
من الرحمة فهو يخوض في رحمة الله عز وجل حتى يخرج من الدنيا واذا قال يا باسط اليدين بالرحمة بسط الله يده عليه بالرحمة
واذا قال يا صاحب كل نجوى ويا منتهى كل شكوى اعطاه الله من الاجر ثواب كل مصاب وكل سالم وكل مريض وكل ضرير
وكل مسكين وكل فقير وكل صاحب مصيبة الى يوم القيمة واذا قال يا كريم الصفح اكرمه الله كرامة الانبياء واذا قال
يا عظيم المن اعطاه الله يوم القيمة منيته ومنية الخلائق واذا قال يا مبتدئا بالنعم قبل استحقاقها اعطاه الله من الاجر بعدد
من شكر نعماءه واذا قال يا ربنا ويا سيدنا قال الله تبارك وتعالى اشهدوا ملائكتي اني قد غفرت له واعطيته من الاجر
بعدد من خلقته في الجنة والنار والسموات السبع والارضين السبع والشمس والقمر والنجوم وقطر الامطار وانواع الخلق
والجبال والحصى والثرى وغير ذلك والعرش والكرسي واذا قال يا مولانا ملأ الله قلبه من الايمان واذا قال يا غاية

رغبتنا اعطاه الله يوم القيمة رغبته ومثل رغبة الخلائق واذا قال اسالك يا الله ان لا تشوه خلقي بالنار قال الجبار جل جلاله
استعتق عبدي من النار اشهدوا ملائكتي اني قد اعتقته من النار واعتقت ابويه واخوته واهله وولده وجيرانه وشفعته
في الف رجل ممن وجبت له النار واجرته من النار فعلمهن يا محمد المتقين ولا تعلمهن المنافقين فانها دعوة
مستجابة لقائلهن ان شاء الله وهو دعاء اهل البيت المعمور حوله اذا كانوا يطوفون به انواع الاستعاذة
المأثورة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اني اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك من ان
ارد الى ارذل العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا واعوذ بك من عذاب القبر اللهم اني اعوذ بك من طمع يؤدي الى طبع
ومن طمع في غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع ومن
الجوع فانه بئس الضجيع ومن الخيانة فانها بئست البطانة ومن الكسل والبخل والجبن ومن الهرم ومن ان ارد الى ارذل
العمر ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات اللهم انا نسألك قلوبا اواهة مخبتة منيبة في
سبيلك اللهم انا نسألك عزائم مغفرتك وموجبات رحمتك والسلامة من كل اثم والغنيمة من كل بر والفوز
بالجنة والنجاة من النار اللهم اني اعوذ بك من التردي واعوذ بك من الغم والهم واعوذ بك ان اموت لديغا
مدبرا واعوذ بك ان اموت في طلب الدنيا اللهم اني اعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم اعلم اللهم جنبني منكرات الاخلاق
والاعمال والادواء والاهواء اللهم اني اعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الاعداء
اللهم اني اعوذ بك من شر سمعي وبصري ومن شر لساني وقلبي ومن شر نفسي ومنيتي اللهم اني اعوذ بك من جار السوء
في دار المقامة فان جار البادية يتحول اللهم اني اعوذ بك من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة
واعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والنفاق والسمعة والرياء واعوذ بك من الصمم والبكم
والجنون والجذام والبرص وسيئ الاسقام اللهم اني اعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحول عافيتك ومن
فجاءة نقمتك ومن جميع سخطك اللهم اني اعوذ بك من عذاب النار ومن فتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر
وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من المغرم والمأثم اللهم اني اعوذ بك من

لا تشبع وقلب لا يخشع وصلوة لا تنفع ودعوة لا تستجاب واعوذ بك من شر العمر وفتنة الصدور اللهم اني اعوذ بك من
غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الاعداء الباب الرابع في الادعية المأثورة عند كل حادث
من الحوادث اقول وهي كثيرة وقد جمعتها في كتابي المسمى بخلاصة الاذكار واقتصر هيهنا على نحو ما ذكره ابو حامد
من طريق الخاصة فنقول اذا اصبحت وسمعت الاذان فاستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه وقد ذكرنا ادعية دخول
الخلاء والخروج منه وادعية الوضوء في كتاب الطهارة فاذا لبست ثوبك فقل اللهم صل على محمد وآل محمد و
حسني في الدنيا والاخرة وثبتنا على الصراط يوم تزل فيه الاقدام فاذا توجهت الى المسجد فقل بسم الله الذي خلقني
الايات فمن النبي صلى الله عليه وآله من توضأ ثم خرج الى المسجد فقال حين يخرج من بيته بسم الله الذي خلقني
فهو يهدين هداه الله الى الصواب والايمان واذا قال والذي هو يطعمني ويسقين اطعمه الله من طعام الجنة
وسقاه من شرابها واذا قال واذا مرضت فهو يشفين جعل الله ذلك كفارة لذنوبه واذا قال والذي يميتني
ثم يحيين اماته الله ميتة الشهداء واحياه حيوة السعداء واذا قال والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين
غفر الله خطاءه كلها وان كان اكثر من زبد البحر واذا قال رب هب لي حكما والحقني بالصالحين وهب الله
له حكما وعلما والحقه بصالح من مضى وصالح من بقي واذا قال واجعل لي لسان صدق في الاخرين كتب
له في ورقة بيضاء ان فلان بن فلان من الصادقين واذا قال واجعلني من ورثة جنة النعيم اعطاه الله
منازل في جنة النعيم واذا قال واغفر لابي غفر الله لابويه واذا اردت الدخول الى المسجد فقدم رجلك اليمنى
وقدم رجلك اليمنى وقل بسم الله وبالله ومن الله والى الله وخير الاسماء كلها لله توكلت على الله لا حول
ولا قوة الا بالله اللهم صل على محمد وآل محمد وافتح لي ابواب رحمتك وتوبتك واغلق عني ابواب معصيتك واجعلني
من زوارك وعمار مساجدك وممن يناجيك في الليل والنهار ومن الذين هم في صلوتهم خاشعون وادحر عني الشيطان
الرجيم وجنود ابليس اجمعين فاذا اطلعت بعينك فانظر السرى قبل الجلوس فاجلس بها وقل الحمد لله الذي رزقني
ما اوفي به وقدمني من الاذى اللهم ثبتها على جميع امرك واعنا على ما يرضيك وسوء قدرك اللهم كما اولها وباطنها ومن ما يكره الله ان ما اشرتها

فتنزهت في الصلوة فيها مستحبة فاذا رأيت في المسجد من يبيع او يبتاع فقل لا اربح الله تجارتك واذا رأيت من ينشد ضالة
في المسجد فقل لا رده الله عليك واذا رأيت من ينشد شعرا فقل فض الله فاك كذا ورد في الاحاديث المشهورة وقد ذكرنا ادعية
الصلوة في كتابها فاذا انصرفت من الصلوة فامسح جبهتك وقل سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين واذا خرجت من المسجد فقدم رجلك اليسرى وصل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقل اللهم دعوتني
فاجبت دعوتك وصليت مكتوبتك وانتشرت في ارضك كما امرتني فاسألك من فضلك العمل بطاعتك واجتناب
معصيتك والكفاف من رزقك برحمتك فاذا طلعت الشمس فقل اعوذ بالله السميع العليم من همزات الشياطين واعوذ
بالله ان يحضرون ان الله هو السميع العليم واذا تصدقت بشيء فقل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم واذا دخلت بيتك
فقل بسم الله وبالله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وسلم على اهلك فان لم يكن في البيت
اهل فقل السلام علينا من ربنا والسلام على محمد بن عبد الله خاتم النبيين والسلام على الائمة الهادين المهديين السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين واذا اكلت فقل بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله واذا نظرت في المرآة فقل
الحمد لله الذي خلقني فاحسن خلقي وصورني فاحسن صورتي الحمد لله الذي زان مني ما شان من غيري واكرمني بالاسلام
واذا سرحت لحيتك فقل اللهم سرح عني الغموم والهموم ووحشة الصدور ووسوسة الشيطان واذا احضرت المائدة
فقل اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعم الجنة فاذا مددت يدك اليها فقل بسم الله والحمد لله رب العالمين اللهم اني اسألك
اكلا شريفا سالما من وعكه والقوة على طاعتك وذكرك وشكرك فيما بقيته في بدني وان تشجعني بقوتها على عبادتك
وان تلهمني حسن التحرز من معصيتك وباي ادب اللاكل فبعلمها واذا فرغت منه فقل الحمد لله الذي اطعمنا في جائعين و
سقانا في ظامئين وكسانا في عارين وهدانا في ضالين وحملنا في راجلين وآوانا في ضاحين واخدمنا في عانين وفضلنا
على كثير من العالمين واذا اردت شرب الماء فقل الحمد لله الذي انزل الماء من السماء وصرف الاوكيف يشاء بسم الله خير الاسماء
وقت فقل الحمد لله الذي سقاني ماء عذبا ولم يجعله ملحا اجاجا بذنوبي واذا قمت من المجلس فقل سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين
ربك رب العزة كما مر وما قلت المجلس فقد روي انه كفارة للغو المجلس فراحت التراب وجعل ربك ربك حتى

وصلى وسلم على الحسن عليه السلام
والحسين عليه السلام

فالصلوة في وبره وبوله وشعره وروثه والبانه وكل شيء منه جايزة اذا علمت
انه ذكي قد ذكاه الذبح وان كان غير ذلك مما قد نهيت عن اكله وحرم عليك
اكله فالصلوة في كل شيء منه فاسد ذكاه الذبح او لم يذكه الفنك
بالفاء والنون المفتوحتين حيوان غير ماكول اللحم يتخذ من جلده الفراء
اطيب انواع الفراء وما ترى اي من التكرار في عبارة هذا الحديث عن زرارة
في قوله لا يقبل تلك الصلوة حتى يصلي في غيره يعطي ان لفظ الحديث لابن بكير
او غيره من الرواة وانه نقل بالمعنى وكيف كان فهو ليس على عمومه لما ياتي في
ما يثبت من جواز الصلوة في الخز والابريسم غير المحض وشعر الانسان وغير ذلك
الا ان يقال ان المتبادر من الماكول وغير الماكول غير الانسان وغير ما لا
نفس له من الديدان ونحوها وان الخز مما احل اكله بل كثير من الحيوانات كما
ياتي بيانه في كتاب المطاعم ويستفاد من لفظ في ان النهي مختص باللباس
وما يلاقيه اللباس ويتلطخ به دون ما يستصحبه المصلي من دون لبس كعظم
الفيل مثلا اذا استصحبه ولم يلبسه علي بن محمد عن عبد الله بن اسحق العلوي
عن الحسين بن علي عن الديلمي عن علي بن ابي حمزة قال سالت ابا عبد الله عليه السلام و
ابا الحسن عليه السلام عن لباس الفراء والصلوة فيها فقال لا تصل فيها الا فيما كان
منه ذكيا قال قلت اوليس الذكي ما ذكي بالحديد فقال بلى اذا كان مما يوكل لحمه قلت
وما يوكل لحمه من غير الغنم قال لا باس بالسنجاب فانه لا ياكل اللحم وليس هو مما نهى

ودر اللهم اني اعوذ بك من
نوره عند كل حادث
نحو ما ذكر ابو حامد
ه وذكر ادعية دخول
محمد وال محمد وطي
الحمد لله الذي جعلني انو
بسم الله اللهم اجعلني
من طعام الجنة
قال والذي ليسقيني
تطعمني يوم الدين
صالحين واجعل
في الارض كرانعم
النعيم لعطاء الله
ما تقيك اولا
على الله لا اول
سبحانه وبحمدي
اودعني سلطان
الحمد لله الذي رزقني
بملك ان اقتنى مما

ثم عهدا ان الصلوة فيها مستحبة فاذا رايت في المسجد من يبيع او يبتاع فقل لا اربح الله تجارتك واذا رايت من ينشد ضالا
في المسجد فقل لا رده الله عليك واذا رايت من ينشد شعرا فقل فض الله فاك كما ورد في الحديث السنور وقعود كما ادعيه
الصلوة في كتابها فاذا انصرفت من الصلوة فانصرف عن يمينك وقل سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين واذا خرجت من المسجد فقدم رجلك اليسرى وصل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقل اللهم دعوتني
فاجبت دعوتك وصليت مكتوبتك وانتشرت في ارضك كما امرتني فاسالك من فضلك العمل بطاعتك واجتناب
معصيتك والكفاف من رزقك برحمتك فاذا طلعت الشمس فقل اعوذ بالله السميع العليم من همزات الشياطين واعوذ
بالله ان يحضرون ان الله هو السميع العليم واذا تصدقت بشيء فقل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم واذا دخلت بيتك
فقل بسم الله وبالله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وسلم على سكانها كان اي البيت
اهل والا فقل ما رويناه دعن السلام على محمد بن عبد الله خاتم النبيين السلام على الائمة الهادين المهديين السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين واذا ابتليت فقل بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله واذا نظرت في المراة فقل
الحمد لله الذي خلقني فاحسن خلقي وصورني فاحسن صورتي الحمد لله الذي زان مني ما شان من غيري واكرمني بالاسلام
واذا سرحت لحيتك فقل اللهم سرح عني الغموم والهموم ووحشة الصدور ووسوسة الشيطان واذا حضرت المائدة
فقل اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعم الجنة فاذا مددت يدك اليها فقل بسم الله والحمد لله رب العالمين اللهم اني اسالك
اكلي وشربي السلامة من وعكه والقوة على طاعتك بذكرك وشكرك فيما بقيته في بدني وان تشجعني بقوته على عبادتك
وان تلهمني حسن التحرز من معصيتك وباقي آداب الاكل تقدم واذا فرغت منه فقل الحمد لله الذي اطعمني وسقاني و
سقانا في ظمانين وكسانا في عارين وهدانا في ضالين وحملنا في راجلين وآوانا في ضاحين واخدمنا في عانين و
فضلنا على كثير من العالمين واذا اردت شرب الماء فقل الحمد لله منزل الماء من السماء ومصرف الامر كيف يشاء بسم الله خير الاسماء
ونفث فقل الحمد لله الذي سقاني ماء عذبا ولم يجعله ملحا اجاجا بذنوبي واذا قمت من المجلس فقل سبحان ربك وقل الكفارة
سبحان ربك رب العزة عما يصفون وما قلته المنهوض من المجلس فقد روي انه كفارة للغو المجلس من احتمال العوارض وطلب سبحان ربك وتحمد

وصلوا وسلم على المرسلين والحمد لله رب [illegible]

ابواب آداب [illegible]

واذا صمت او تخمت فقل اللهم سوتني سبلها الامان وتزجني نتاج الكرامة وقلدني حبل الاسلام ولا تخلع ربقة الايمان من عنقي
واذا لبست ثوبك فقل الحمد لله الذي كساني ما يواري عورتي واتجمل به في الناس واذا كان جديدا قد دعوك وهو ما علمتم
اجعله ثوب يمن وتقوى وبركة اللهم ارزقني فيه حسن عبادتك وعملا بطاعتك واداء شكر نعمتك واذا خرجت من بيتك
فقل بسم الله امنت بالله وتوكلت على الله قال سيد العابدين عليه السلام ان العبد اذا خرج من منزله عرض له الشيطان فاذا قال
قال الملكان كفيت فاذا قال امنت بالله قالا هديت فاذا قال توكلت على الله قالا وقيت فيتنحى الشياطين فيقول
بعضهم كيف لنا بمن كفي وهدي ووقي فاذا دخلت السوق فقل لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت
وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير بسم الله اللهم اني اسالك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم اني اعوذ
بك من شرها وشر ما فيها اللهم اني اعوذ بك ان اصيب فيها يمينا فاجرة او صفقة خاسرة فان كان عليك دين فقل اللهم اكفني
بحلالك عن حرامك واغنني بفضلك عمن سواك واذا اصابك شر فقل عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها انا الى ربنا راغبون
واذا رايت شيئا من الطيرة تكرهه فقل اللهم لا ياتي بالحسنات الا انت لا حول ولا قوة الا بالله واذا اشتريت متاعا كما
شيئا فقل اللهم اني اشتريته التمس فيه من خيرك فاجعل لي فيه خيرا اللهم اني اشتريته التمس فيه من رزقك فاجعل لي فيه رزقا واذا
اشتريت دابة او مملوكا فقل اللهم اني اسالك خيره وخير ما جبلته عليه واعوذ بك من شره وشر ما جبلته عليه
الملوك اللهم بارك فيه واجعله طويل العمر كثير الرزق واذا اضيفت اليه فقل الحمد لله الذي [illegible] بارك لي في الملك واهلك
واذا هنيت بالنكاح فقل بارك الله فيك وبارك الله عليك وجمع بينكما في خير وباقي ما يراد عند النكاح واذا
واذا هنيت فقل اللهم ارحمني وعن اهلي وولدي برده الجن والشياطين وبارك فيه وان اردت
زرعا فخذ قبضة من البذر بيدك واستقبل القبلة وقل افرايتم ما تحرثون انتم تزرعونه ام نحن الزارعون ثلاث مرات
ثم قل بل الله الزارع لا فلان وبسم الله ثم قل اللهم صل على محمد وال محمد واجعله حبا مباركا وارزقنا فيه السلامة
والعافية والسرور والغبطة والتمام واجعله حبا متراكبا ولا تحرمني خير ما ابتغي ولا تفتني بما منعتني بحق محمد وآله
الطيبين ثم ابذر البذر واذا نظرت الى السماء فقل ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار تبارك

مبيتة او دوة
تمام السعيرم

الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا واذا رايت الهلال فكبر الله ثلاثا وقل اللهم اهله علينا بالامن
والايمان والسلامة والاسلام والعافية المجللة والرزق الواسع ودفع الاسقام واذا ابتليت فقل اللهم اني
اسالك خير ما هاجت به الرياح وخير ما فيها واعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم اجعلها علينا رحمة ولا تجعلها عذابا
وصلى الله على محمد وآله واكثر من التكبير واذا سمعت صوت الرعد فقل سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته
واذا خفت الصواعق فقل اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك فاذا امطرت السماء فقل
اللهم سيبا هنيئا وصيبا نافعا اللهم اجعله سيب رحمة ولا تجعله سيب عذاب واذا اصابتك مصيبة فقل
انا لله وانا اليه راجعون اللهم اجرني على مصيبتي واخلف لي خيرا منها واذا بلغك موت احد فقل انا لله وانا اليه
راجعون وانا الى ربنا لمنقلبون اللهم اكتبه في المحسنين واجعل كتابه في عليين واخلف على عقبه في الغابرين
اللهم لا تحرمنا اجره ولا تفتنا بعده واذا سمعت صوت الديك فقل سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبقت رحمتك
غضبك لا اله الا انت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت فان صوت
الديك السؤال من فضل الله ونباح الكلب ونهيق الحمار التعوذ من الشيطان واذا لقيت سبعا فقل اعوذ برب دانيال
والجب من شر كل اسد مستاسد واذا اغضبت فتعوذ بالله من الشيطان وصل على محمد وآله وقل اللهم اذهب غيظ قلبي
اللهم اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من الشيطان الرجيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم واذا اتهمت فقل
اللهم اتقني واذا عطست فقل الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآل محمد واذا سميت شيئا فضع يدك على
جبهتك وصل على محمد وآله وقل اللهم اني اسالك مذكر الخير والامر به وذكرني ما انسانيه الشيطان واذا اضللت عنك
فقل يا من لا يخفى عليه مكتوم ولا يشذ عنه معلوم ولا يفوته شيء ولا يطاوله رفيع ارده بقدرتك علي يا ذا الجلال
اهل الخيرات واذا اصابك كرب فقل وافوض امري الى الله ان الله بصير بالعباد وان اصابك غم او حزن فقل لا اله
الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقل يا من يكفي من كل شيء ولا يكفي منه شيء اكفني المهم فان الحجاج فانه اهم
ثم قل اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن امتك ناصيتي بيدك عدل في قضاؤك ماض في حكمك اسالك بكل اسم هو لك

[illegible]

واذا اصابك حزن فقل اللهم اني اسالك
وداوني من دائك وعافني من بلائك
قال عبدك ابن عبدك قل
[illegible]

وان لقيتك بكتاب او اعطيته احدا من خلقك او استاثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري
وجلاء حزني وذهاب همي وغمي قال صلى الله عليه وآله وسلم ما اصاب احدا حزن فقال ذلك الا اذهب الله همه
وابدله مكانه فرجا فقيل يا رسول الله افلا نتعلمها فقال بلى ينبغي لمن سمعها ان يتعلمها واذا وجدت وجعا في جسدك
[illegible] رقية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم روي انه اذا اشتكى الانسان قرحا او جرحا وضع سبابته
على الارض ثم رفعها وقال بسم الله تربة ارضنا بريقة بعضنا يشفى بها سقيمنا باذن ربنا واذا
وجدت وجعا في جسدك فضع يدك على الذي تألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات اعوذ بالله وقدرته
من شر ما اجد واحاذر واذا ابتدأت امرا فقل ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من امرنا رشدا رب اشرح لي صدري
ويسر لي امري واذا رأيت [illegible] فقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات واذا [illegible] فقل
الحمد لله على كل حال واذا سمعت اذان المغرب فقل اللهم هذا اقبال ليلك وادبار نهارك واصوات دعاتك
وحضور صلواتك اسألك ان تغفر لي واذا اردت النوم فقل بسم الله اللهم اني اسلمت نفسي اليك ووجهت
وجهي اليك وفوضت امري اليك والجأت ظهري اليك توكلت عليك رهبة منك ورغبة اليك لا ملجأ و
لا منجا منك الا اليك آمنت بكتابك الذي انزلت وبرسولك الذي ارسلت ثم سبح تسبيح الزهراء عليها السلام
كما عن الباقر عليه السلام وعن الصادق عليه السلام من قال حين يأخذ مضجعه ثلاث مرات الحمد لله الذي علا فقهر
والحمد لله الذي بطن فخبر والحمد لله الذي ملك فقدر والحمد لله الذي يحيي الموتى ويميت الاحياء وهو على كل شيء قدير خرج من
الذنوب كهيئة يوم ولدته امه واذا فزعت في النوم فقل اعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن
همزات الشياطين وان يحضرون واذا استيقظت من نومك فقل الحمد لله الذي احياني بعد ما اماتني واليه النشور
وقل الحمد لله الذي رد علي روحي لاحمده واعبده الحمد لله الذي [illegible] الحمد لله الذي
جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا الحمد لله الذي جعل الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا
لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين الحمد لله الذي لا تأخذه سنة ولا نوم [illegible]

الله الله ربي لا اشرك به شيئا قال ابو حامد بعد ذكره الا دعاء وان تفاوت في اللفظ

بعده فقل حسبي الرب من العباد حسبي الذي هو حسبي منذ كنت حسبي الله ونعم الوكيل واذا انتبهت فقل اللهم اعني على هول المطلع
ووسع علي المضجع وارزقني خير ما قبل الموت وارزقني خير ما بعد الموت كان الصادق عليه السلام يرفع صوته بها حتى يسمع اهل الدار
قال ابو حامد هذه ادعية لا يستغني المريد عن حفظها وما سوى ذلك من ادعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة فصل قال ابو حامد فائدة
الدعاء والقضاء لا مرد له فاعلم ان من القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء واستجلاب الرحمة كما ان الترس سبب لرد السهم
والماء سبب لخروج النبات من الارض وكما ان الترس يدفع السهم فيتدافعان فكذلك الدعاء والبلاء يتعالجان
وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله ان لا يحمل السلاح وقد قال الله تعالى خذوا حذركم وان لا يسقى الارض بعد
البذر فيقال ان سبق القضاء بالنبات نبت بل ربط الاسباب بالمسببات هو القضاء الاول الذي هو كلمح البصر
وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الاسباب على التدريج والتقدير هو القدر والذي قدر الخير قدره بسبب
والذي قدر الشر قدر لدفعه سببا فلا تناقض بين هذه الامور عند من انفتحت بصيرته ثم في الدعاء من الفائدة ما
ذكرناه في الذكر فانه يستدعي حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم الدعاء
مخ العبادة والغالب على الخلق انه لا تنصرف قلوبهم الى ذكر الله الا عند الماس حاجة وارهاق ملمة فان الانسان اذا مسه
الشر فذو دعاء عريض فالحاجة تحوج الى الدعاء والدعاء يرد القلب الى الله بالتضرع والاستكانة فيحصل الذكر
الذي هو اشرف العبادات ولذلك صار البلاء موكلا بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل لانه يرد القلب بالافتقار
والتضرع الى الله ويمنع من نسيانه واما الغنى فسبب للبطر في غالب الامر فان الانسان ليطغى ان رآه استغنى فهذا
ما اردنا ان نورده من جملة الاذكار والدعوات والله الموفق للخير واما بقية الدعوات في الاكل والشرب والسفر وعيادة
المرضى فستأتي في مواضعها ان شاء الله تعالى هذا آخر كتاب الاذكار والدعوات من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء

ويتلوه ان شاء الله كتاب ترتيب الاوراد وتفصيل احياء الليل

والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا

كتاب ترتيب الاوراد وتفصيل احياء الليل

وهو الكتاب العاشر من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله على آلائه حمدا كثيرا ونذكره ذكرا لا يغادر في القلب استكبارا ولا نفورا ونشكره اذ جعل الليل
والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا ونصلي على نبيه الذي بعثه بالحق بشيرا ونذيرا وعلى اهل بيته
المعصومين الذين اجتهدوا في عبادة الله تعالى غدوة وعشيا وبكرة واصيلا حتى اصبح كل واحد منهم نجما
في الدين هاديا وسراجا منيرا اما بعد فان الله تعالى جعل الارض ذلولا لعباده لا ليستقروا في مناكبها
بل ليتخذوها منزلا فيتزودوا منها تحرزا من مصائدها ومعاطبها ويتحققون ان العمر يسير بهم سير السفينة براكبها
والناس في هذا العالم سفر واول منازلهم المهد وآخرها اللحد والوطن هو الجنة او النار والعمر مسافة السفر
فسنوه مراحله وشهوره فراسخه وايامه امياله وانفاسه خطواته وطاعته بضاعته واوقاته رؤوس امواله
وشهواته واغراضه قطاع طريقه وربحه الفوز بلقاء الله في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم المقيم وخسرانه
البعد من الله مع الانكال والاغلال والعذاب الاليم في دركات الجحيم فالغافل عن نفس من انفاسه حتى
ينقضي في غير طاعة تقربه الى الله زلفى متعرض في يوم التغابن لغبينة وحسرة ما لها منتهى ولهذا الخطر العظيم
والخطب الجليل شمر الموفقون عن ساق الجد وودعوا بالكلية ملاذ النفس واغتنموا بقايا العمر ورتبوا بحسب
تكرر الاوقات وظائف الاوراد حرصا على احياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعي الى دار
القرار فصار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الاوراد وتوزيع العبادات التي سبق شرحها على
مقادير الاوقات ويتضح هذا المهم بذكر بابين الباب الاول في فضيلة الاوراد وترتيبها في الليل والنهار الباب الثاني
في كيفية احياء الليل وفضيلته وما يتعلق به

الباب الاول في فضيلة الاوراد وترتيبها واحكامها

فضيلة الاوراد وبيان ان المواظبة عليها هو الطريق الى الله تعالى

اعلم ان الناظرين بنور البصيرة علموا ان لا نجاة الا في لقاء
الله تعالى وانه لا سبيل الى اللقاء الا بان يموت العبد محبا لله وعارفا بالله وان المحبة والانس لا تحصل الا من دوام

ذكر المحبوب والمواظبة عليه وان المعرفة لا تحصل الا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وفي افعاله وليس في الوجود سوى الله
وافعاله ولن يتيسر دوام الذكر والفكر الا بوداع الدنيا وشهواتها والاجتزاء منها بقدر البلغة والضرورة وكل
ذلك لا يتم الا باستغراق اوقات الليل والنهار في وظائف الاذكار والافكار والنفس لما جبلت عليه من السآمة
والملال لا تصبر على فن واحد من الاسباب المعينة على الذكر والفكر بل اذا ردت الى نمط واحد اظهرت الملال والاستعصاء
وان الله لا يمل حتى تملوا فمن ضرورة اللطف بها ان تروح بالتنقل من فن الى فن ومن نوع الى نوع بحسب كل وقت
لتغزر بالانتقال لذتها وتعظم باللذة رغبتها وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها فلذلك تقسم الاوراد قسمة مختلفة
فالذكر والفكر ينبغي ان يستغرقا جميع الاوقات او اكثرها فان النفس بطبعها مائلة الى ملاذ الدنيا فان صرف
العبد شطر اوقاته الى تدبيرات الدنيا وشهواتها المباحة مثلا والشطر الآخر الى العبادات رجح جانب
الميل الى الدنيا لموافقتها الطبع اذ يكون الوقت متساويا فانى يتقاومان والطبع لاحدهما مرجح اذ الظاهر
والباطن يتساعدان على امور الدنيا ويصفو في طلبها القلب ويتجرد واما الرد الى العبادات فمتكلف ولا
يسلم اخلاص القلب وحضوره الا في بعض الاوقات فمن اراد ان يدخل الجنة بغير حساب فليستغرق اوقاته
في الطاعة ومن اراد ان ترجح كفة حسناته وتثقل موازين خيراته فليستوعب في الطاعة اكثر اوقاته فان خلط
عملا صالحا وآخر سيئا فامره مخطر ولكن الرجاء غير منقطع والعفو من كرم الله منتظر فعسى الله ان يغفر له بجوده وكرمه
فهذا ما انكشف للناظرين بنور البصيرة فان لم تكن من اهله فانظر الى خطاب الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وآله
واقتبس بنور الايمان فقد قال تعالى لاقرب عباده اليه وارفعهم درجة لديه ان لك في النهار سبحا طويلا واذكر اسم
ربك وتبتل اليه تبتيلا وقال تعالى واذكر اسم ربك بكرة واصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا
وقال عز وجل وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود وسبح بحمد
ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وقال تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قيلا وقال
تعالى ومن آناء الليل فسبح واطراف النهار لعلك ترضى وقال واقم الصلاة طرفي النهار وزلفا

من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده وبماذا وصفهم فقال امن
هو قانت اناء الليل ساجدا وقائما يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون
وقال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما وقال
كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاسحار هم يستغفرون وقال تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون
وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون اي فسبحوا الله حين تمسون وحين تصبحون وقال تعالى
ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فهذا كله يبين لك ان الطريق الى الله مراقبة
الاوقات وعمارتها بالاوراد على سبيل الدوام ولذلك قال صلى الله عليه واله وسلم احب عباد الله الى
الله الذين يراعون الشمس والقمر والاظلة لذكر الله وقد قال تعالى والشمس والقمر بحسبان وقال الم تر الى
ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا وقال والقمر
قدرناه منازل وقال وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فلا تظن ان المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان
منظوم مرتب ومن خلق الظل والنور والنجوم ان يستعان بها على امور الدنيا بل لتعرف الاوقات فتشتغل
فيها بالطاعات والتجارة للدار الاخرة يدلك عليه قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد
ان يذكر او اراد شكورا اي يخلف احدهما الاخر ليتدارك في احدهما ما فات في الاخر وبين ان ذلك للذكر والشكر
لا للعزة وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار ايتين فمحونا اية الليل وجعلنا اية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا
من ربكم وانما الفضل المبتغى هو الثواب والمغفرة

بيان اعداد الاوراد وترتيبها

اعلم ان اوراد
النهار سبعة فما بين طلوع الصبح الى طلوع الشمس ورد وما بين طلوع الشمس الى الزوال وردان وما بين
الزوال الى وقت العصر وردان وما بين العصر الى الغروب وردان والليل ينقسم باوراد اربعة وردان
من المغرب الى وقت نوم الناس ووردان في النصف الاخير من الليل الى طلوع الصبح فلنذكر وظيفة كل
ورد وفضيلته وما يتعلق به فالورد الاول ما بين طلوع الصبح الى طلوع الشمس وهو وقت شريف ويدل

شرفه وفضله اقسام الله تعالى به اذ قال والصبح اذا تنفس وتمدحه به اذ قال فالق الاصباح وقال
قل اعوذ برب الفلق واظهاره القدرة بقبض الظل فيه اذ قال ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا وهو وقت
قبض ظل الليل ببسط نور الشمس وارشاده الناس الى التسبيح فيه بقوله فسبحان الله حين تمسون وحين
تصبحون وبقوله وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقوله ومن اناء الليل فسبح واطراف النهار وقوله واذكر اسم
ربك بكرة واصيلا والمرتب فيه فليأخذ من وقت انتباهه من النوم فاذا انتبه فينبغي ان يبتدئ
بذكر الله فيقول الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور الى اخر ما ذكرناه في دعاء الاستيقاظ من
كتاب الدعوات ويلبس ثوبه وهو في الدعاء وينوي به ستر عورته امتثالا لامر الله واستعانة على عبادة الله
من غير قصد رياء ولا رعونة ثم يتوجه الى بيت الخلاء ان كان به حاجة ويدخل اولا رجله اليسرى ويدعو بالادعية
التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج ثم يستاك على السنة كما سبق ويتوضأ مراعيا
لجميع السنن والادعية التي ذكرناها في الطهارة فانا انما قدمنا احاد العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب وجه
التركيب والترتيب فقط فاذا فرغ من الوضوء صلى ركعتي الصبح اعني السنة في منزله كذلك كان يفعل رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم ثم يتوجه الى المسجد داعيا بدعاء الخروج اليه عليه السكينة والوقار فيدخل المسجد ويقدم الرجل
اليمنى داعيا بدعاء الدخول فيه ثم يطلب الصف الاول ان وجد متسعا ولا يتخطى رقاب الناس ولا يزاحم كما
سبق في باب الجمعة ثم ان لم يكن صلى ركعتي الفجر في منزله صلاهما والا صلى ركعتين للتحية وجلس مشتغلا بالذكر الى
ان يقام الصلوة والاحب التغليس بالفاء فقد كان صلى الله عليه واله وسلم يغلس بالصبح ولا ينبغي ان يدع الجماعة في
الصلوة عامة وفي الصبح والعشاء خاصة فان فيهما زيادة فضل وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر
ثم يصلي الفرض مراعيا جميع ما ذكرناه من الاداب الباطنة والظاهرة في الصلوة والقدوة ثم يقعد في المسجد الى
طلوع الشمس في ذكر الله كما سنرتبه فقد قال صلى الله عليه واله وسلم لان اقعد في مجلس اذكر الله فيه من صلوة
الغداة الى طلوع الشمس احب الي من ان اعتق اربع رقاب وكان صلى الله عليه واله اذا صلى الغداة قعد

في مصلاه حتى تطلع الشمس وروي انه صلى الله عليه واله كان فيما يذكر من ربه يقول انه قال يا ابن ادم اذكرني بعد صلوة
الفجر ساعة وبعد صلوة العصر ساعة اكفك ما اهمك فاذا ظهر فضل ذلك فليقعد ولا يتكلم الى طلوع الشمس بل ينبغي ان يكون
وظيفته اربعة انواع ادعية واذكار يكررها في سبحة وقراءة قران وتفكر اقول في المنذر الاول من ...
عليه السلام فيقول فاذا فرغ من الصلوة فليبدأ بثلث تكبيرات رافعا بها كفيه حيال وجهه مستقبلا بظهرهما وجهه وبطنهما
القبلة وهذه التكبيرات اول التعقيب ثم يقول لا اله الا الله الها واحدا ونحن له مسلمون لا اله الا الله لا نعبد الا اياه مخلصين
له الدين ولو كره المشركون لا اله الا الله ربنا ورب ابائنا الاولين لا اله الا الله وحده وحده انجز وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده فله الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه اللهم اهدني
من عندك وافض علي من فضلك وانشر علي من رحمتك وانزل علي من بركاتك سبحانك لا اله الا انت اغفر لي
ذنوبي كلها فانه لا يغفر الذنوب كلها جميعا الا انت اللهم اني اسألك من كل خير احاط به علمك واعوذ بك من كل شر احاط به
علمك اللهم اني اسألك عافيتك في اموري كلها واعوذ بك من خزي الدنيا وعذاب الاخرة ومن اهوال يوم القيمة اعوذ
بوجهك الكريم وسلطانك القديم وعزتك التي لا ترام وقدرتك التي لا يمتنع منها شيء من شر الدنيا والاخرة ومن شر الاوجاع
كلها ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك
في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبيرا ثم يسبح تسبيح الزهراء عليها السلام وهو افضل الاذكار التعقيب في التهذيب
عن الصادق عليه السلام من سبح تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام قبل ان يثني رجليه من صلوة الفريضة غفر له وليبدأ بالتكبير
وعنه عليه السلام انا نأمر صبياننا بتسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام كما نأمرهم بالصلوة فالزمه فانه لم يلزمه عبد فشقي
وعنه عليه السلام تسبيح فاطمة الزهراء في دبر كل صلوة احب الي من صلوة الف ركعة في كل يوم وعن الباقر عليه السلام ما عبد
الله بشيء من التحميد افضل من تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام ولو كان شيء افضل منه لنحله رسول الله صلى الله عليه واله
فاطمة عليها السلام ثم يقول عشر مرات وهو مما يختص بتعقيب الصبح لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي
ويميت ويميت ويحيي بيده الخير وهو على كل شيء قدير وعشر مرات وهو مما يختص سبحان الله العظيم وبحمده ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

ومائة مرة ما شاء الله كان لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ومائة مرة استغفر الله ربي واتوب اليه ومائة مرة استجير بالله
من النار واسأله الجنة ومائة مرة اللهم صل على محمد وال محمد وعجل فرجهم وعشر مرات اشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له الها واحدا احدا صمدا لم يتخذ صاحبة ولا ولدا وثلثين مرة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله اكبر وينبغي ان يعد الاذكار والتسبيحات بسبحة من تربة الحسين على صاحبها السلام ففي التهذيب بسنده
عن صاحب الامر عليه السلام انها افضل شيء يسبح به وان المسبح بها ينسى التسبيح ويدير السبحة فيكتب له ذلك التسبيح
ثم يقول وهو ايضا مما يختص بتعقيب الصبح يا مقلب القلوب والابصار صل على محمد واله وثبت قلبي على دينك
ودين نبيك صلى الله عليه واله وسلم ولا تزغ قلبي بعد اذ هديتني وهب لي من لدنك رحمة انك انت الوهاب
اللهم اني اعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحويل عافيتك ومن فجاءة نقمتك ومن درك الشقاء ومن شر ما سبق في
الكتاب اللهم اني اسألك بعزة ملكك وعظيم سلطانك وشدة قوتك على جميع خلقك ان تصلي على محمد وال
محمد وان تفعل بي كذا وكذا ثم يقول اعيذ نفسي واهلي ومالي وولدي واخواني وما رزقني ربي وجميع من
يعنيني امره بالله الواحد الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد وبرب الفلق من شر ما خلق الى
اخرها وبرب الناس ملك الناس الى اخرها ثم يقرأ الفاتحة واية الكرسي الى هم فيها خالدون واية شهد الله واية الملك
واية السخرة واخر الكهف من قل لو كان البحر واول الصافات الى شهاب ثاقب والثلث ايات من الرحمن وثلث
ايات من الرحمن يا معشر الجن والانس الى فلا تنتصران واربع ايات من اخر الحشر لو انزلنا هذا القران ثم يقرأ
التوحيد اثنتي عشرة مرة ثم يقول وهو باسط يديه اللهم اني اسألك باسمك المكنون المخزون الطهر الطاهر
المبارك واسألك باسمك العظيم وسلطانك القديم يا واهب العطايا يا مطلق الاسارى يا فكاك الرقاب
من النار اسألك ان تصلي على محمد وال محمد وان تعتق رقبتي من النار وان تخرجني من الدنيا امنا وتدخلني
الجنة سالما وان تجعل دعائي اوله فلاحا واوسطه نجاحا واخره صلاحا انك انت علام الغيوب ثم يقول
اللهم اني اشهدك واشهد ملائكتك وحملة عرشك وسكان سمواتك وارضك وانبياءك ورسلك والصالحين

من عبادك وجميع خلقك فاشهد وكفى بك شهيدا انى اشهد انك انت الله وحدك لا شريك لك وان محمدا صلى الله عليه وآله
عبدك ورسولك وان كل معبود مما دون عرشك الى قرار ارضك السابعة السفلى باطل مضمحل ما عدا وجهك الكريم
فانه اعز واكرم واجل واعظم من ان يصف الواصفون كنه جلاله او تهتدى القلوب الى كنه عظمته يا من فاق مدح
المادحين فخر مدحه وعدا وصف الواصفين مآثر حمده وجل عن مقالة الناطقين تعظيم شأنه صل على محمد وآله
وافعل بنا ما انت اهله يا اهل التقوى واهل المغفرة ثم تقول سبحان الله كلما سبح الله شىء وكما يحب الله ان يسبح
وكما هو اهله وكما ينبغى لكرم وجهه وعز جلاله والحمد لله كلما حمد الله شىء وكما يحب الله ان يحمد وكما هو اهله وكما ينبغى لكرم
وجهه وعز جلاله ولا اله الا الله كلما هلل الله شىء وكما يحب الله ان يهلل وكما هو اهله وكما ينبغى لكرم وجهه وعز جلاله والله
اكبر كلما كبر الله شىء وكما يحب الله ان يكبر وكما ينبغى لكرم وجهه وعز جلاله سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر على كل
نعمة انعم بها على وعلى كل احد من خلقك ممن كان او يكون الى يوم القيمة اللهم انى اسألك ان تصلى على محمد وآل محمد
واسألك خير ما ارجو وخير ما لا ارجو واعوذ بك من شر ما احذر ومن شر ما لا احذر ثم تقول وهو مما يدعى به فى المساء
بسم الله خير الاسماء بسم الله رب الارض والسماء بسم الله الذى لا يضر مع اسمه سم ولا داء بسم الله اصبحت وعلى الله توكلت
بسم الله على قلبى ونفسى بسم الله على دينى وعقلى بسم الله على اهلى ومالى بسم الله على ما اعطانى ربى بسم الله الذى لا يضر مع اسمه
شىء فى الارض ولا فى السماء وهو السميع العليم الله الله ربى حقا لا اشرك به شيئا الله اكبر الله اكبر الله اكبر واعز واجل
مما اخاف واحذر عز جارك وجل ثناؤك وتقدست اسماؤك ولا اله غيرك اللهم انى اعوذ بك من شر نفسى ومن شر
كل سلطان شديد ومن شر كل شيطان مريد ومن شر كل جبار عنيد ومن شر قضاء السوء ومن شر كل دابة
انت آخذ بناصيتها انك على صراط مستقيم وانت على كل شىء حفيظ ان وليى الله الذى نزل الكتاب وهو
يتولى الصالحين فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم فسيكفيكهم الله وهو
السميع العليم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم وصلى الله على خير خلقه محمد وآله الطاهرين ثم تقول وهو مما يدعى
فى المساء اللهم اصبحت اللهم معتصما بذمامك المنيع الذى لا يطاول ولا يحاول من شر كل غاشم وطارق من سائر ما خلقت

١٥٩

من خلقك الصامت والناطق فى جنة من كل مخوف بلباس سابغة ولاء اهل بيت نبيك محمد صلواتك عليه وعليهم محتجبا من
كل قاصد لى باذية بجدار حصين الاخلاص فى الاعتراف بحقهم والتمسك بحبلهم موقنا ان الحق معهم وفيهم وبهم اوالى من والوا
واجانب من جانبوا فصل على محمد وآل محمد واعذنى اللهم بهم من شر ما اتقيه يا عظيم حجزت الاعادى عنى ببديع السموات
والارض وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لا يبصرون ثم تدعو بادعية الصباح التى اوردناها فى
الباب الثالث من كتاب الاذكار والدعوات وغير ذلك من الادعية المروية عن اهل البيت عليهم السلام ما قدر عليه وبما اوفق حاله
لكنه يتفق على لسانه فانه كثير جدا وما ذكرناه ههنا اخذناه من روايات عديدة وليس مجتمعا فى رواية فلا اثر عليه فى
البعض اذا لم يسع وقته للكل واذا وجد من نفسه كلالا فليقطع ولا يتكلف الكلام ودون ملالها البتة واقبلها علم
فان التوجه والاقبال روح العبادة والدعاء ويستحب ان يجلس فى مصلاه حتى تطلع الشمس بعد صلوة الصبح وان لم يكن مشتغلا بالتعقيب

فصل

فقد روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال من صلى فجلس فى مصلاه الى طلوع الشمس كان استر من النار
قال ابو حامد واما الاذكار المكررة فهى كلمات ورد فى تكرارها فضائل لم نطول بايرادها واقل ما ينبغى ان يكرر كل واحد منها ثلثا
او سبعا واكثره مائة او سبعون واوسطه عشرة فليكرره بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الاكثر اكثر والاوسط الاقصد
ان يكررها عشر مرات فهو اجدر بان يدوم عليه وخير الامور ادومها وان قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها فقليلها
مع المداومة افضل واشد تاثيرا فى القلب من كثيرها ومثال القليل الدائم مثال قطرات ماء تتقاطر على الارض
على التوالى فتحدث فيها حفرة ولو وقع ذلك على الحجر ومثال الكثير المتفرق ماء انصب دفعة او دفعات متفرقة
الاوقات فلا يبين لها اثر ظاهر ثم ذكر عشر كلمات اكثرها قريب مما ذكرناه بعد تسبيح الزهراء عليها السلام الاذكار ثم قال
فهذه العشر كلمات اذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو افضل من ان يكرر ذكرا واحدا مائة مرة لان لكل
واحدة من هذه الكلمات فضلا على حياله وللقلب بكل واحد نوع تنبه وتلذذ وللنفس فى الانتقال من كلمة
الى كلمة نوع استراحة وامن من الملال ثم قال واما الافكار فليكن ذلك احدى وظائفه وساق تفصيل ما ينبغى
وكيفيته فى كتاب التفكر من ربع المنجيات ولكن مجامعه ترجع الى فنين احدهما ان يتفكر فيما ينفعه من المعاملة

نفسه فيما سبق من تقصيره ويرتب وظائف يومه الذى بين يديه ويدبر فى دفع الصوارف والعوائق الشاغلة
عن الخير ويتذكر تقصيره وما يتطرق بسببه من اعماله المبطلة ويحضر فى قلبه النيات الصالحة من اعماله فى نفسه وفى معاملته
للمسلمين والفن الثانى ما ينفعه فى علم المكاشفة وذلك بان يتفكر مرة فى نعم الله سبحانه وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة
لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها او فى عقوباته ونقماته لتزيد معرفته بقدرة الله تعالى واستغنائه ويزيد خوفه منها ولكل
واحد من هذه الامور شعب كثيرة يتسع التفكر فيها على بعض الخلق دون بعض وانما نستقصى ذلك فى كتاب التفكر ومهما تيسر
الفكر فهو اشرف العبادات اذ فيه معنى الذكر لله تعالى وزيادة امرين احدهما زيادة المعرفة اذ الفكر مفتاح المعرفة
والكشف والثانى زيادة المحبة اذ لا يحب القلب الا من اعتقد تعظيمه ولا ينكشف عظمة الله تعالى وجلاله الا بمعرفة صفاته
ومعرفة قدرته وعجائب افعاله فيحصل من الفكر المعرفة ومن المعرفة التعظيم ومن التعظيم المحبة والذكر ايضا يورث الانس
وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التى سببها المعرفة اقوى واثبت واعظم ونسبة محبة العارف الى انس الذاكر من
غير تمام الاستبصار نسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع على حسن اخلاقه وافعاله وفضائله وخصاله
الحميدة بالتجربة الى انس من كرر على سمعه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن فى الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل
وجوه الحسن فيهما فليس محبته كمحبة المشاهد وليس الخبر كالمعاينة والعباد المواظبون على ذكر الله تعالى بالقلب و
اللسان الذين صدقوا بما جاءت به الرسل عليهم الصلوة والسلام بالايمان التقليدى ليس معهم من صفات الله تعالى
الا امور جملية يعتقدونها الايمان بها وبالاولياء ... البصيرة الباطنة التى هى اقوى من البصر الظاهر لان الله احاط بكنه جلاله وجماله وذلك
غير مقدور لاحد من الخلق ولكن لكل واحد مشاهد بقدر ما رفع له من الحجاب ولا نهاية لجمال الحضرة الربوبية والحجب وانما
عدد حجبها التى احتجب بها سبعون نورا وكاد ان يظن الواصل اليه انه قد تم وصوله الى الاصل سبعون حجابا قال صلى
الله عليه وآله ان لله تعالى سبعين حجابا من نور لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه كل من ادركه بصره وتلك الحجب ايضا
مترتبة وتلك الانوار متفاوتة فى الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب ويبدو فى الاول اصغرها ثم ما يليه وعليه اول بعض
الصوفية درجات ما كان يظهر لابرهيم عليه السلام فى ترقيه وقال فلما جن عليه الليل اى اظلم عليه الامر راى كوكبا

اى وصل الى حجاب من حجب النور فعبر عنه بالكوكب وما اريد به هذه الاجسام المضيئة فان احاد العوام لا تخفى
عليهم ان الربوبية لا تليق بالاجسام بل يدركون ذلك باوائل نظرهم فما لا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام
والحجب المسماة انوارا ما اريد به الضوء المحسوس بالبصر بل اريد به ما اريد بقوله تعالى الله نور السموات والارض الآية
ولنتجاوز هذه المعانى فانها خارجة عن علم المعاملة ولا يوصل الى حقائقها الا الكشف التابع للفكر الصافى وقل
من ينفتح له بابه والمتيسر على اكثر الخلق الفكر فيما يفيد فى علوم المعاملة وذلك ايضا مما يغزر فائدته ويعظم نفعه فهذه
الوظائف الاربع اعنى الدعاء والذكر والقراءة والفكر ينبغى ان يكون وظيفة المريد بعد صلوة الصبح بل فى كل ورد
وبعد الفراغ من وظيفة الصلوات فليس بعد الصلوة وظيفة سوى هذه الاربع ويقوى على ذلك بان يأخذ سلاحه
وجنته والصوم هو الجنة التى تضيق مجارى الشيطان المعادى الصارف له عن سبيل الله وطريق الرشاد هو
بعد طلوع الصبح صلوة سوى ركعتى الفجر وفرض الصبح الى الطلوع كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه يشتغلون فى
هذا الوقت بالاذكار فهو الاولى الا ان غلبه النوم قبل الفرض وان يندفع الا بالصلوة فلو صلى لذلك فلا بأس الورد الثانى
ما بين طلوع الشمس الى ضحوة النهار واعنى بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس والزوال وذلك بمضى ثلث ساعات من النهار
اذا فرض النهار اثنى عشرة ساعة وهو الربع وفى هذا الربع من النهار وظيفتان زائدتان احدهما صلوة الضحى اقول
صلوة الضحى بدعة عند اهل البيت عليهم السلام وشيعتهم وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة سبيلها الى النار روى فى التهذيب عن
عبد الواحد بن المختار الانصارى عن ابى عبد الله عليه السلام قال سألته عن صلوة الضحى فقال اول من صلاها قومك
انهم كانوا من الغافلين فيصلونها ولم يصلها رسول الله صلى الله عليه وآله وقال ان عليا عليه السلام مر على رجل وهو
يصليها فقال على عليه السلام ما هذه الصلوة فقال ادعها يا امير المؤمنين فقال على عليه السلام اكون انهى عبدا اذا
صلى وروى زرارة عن ابى جعفر عليه السلام انه قال ما صلى رسول الله صلى الله عليه وآله الضحى قط قال فقلت الم تخبرنى
انه كان يصلى فى صدر النهار اربع ركعات قال بلى انه كان يجعلها من الثمان التى بعد الظهر قال ابو حامد الوظيفة
الثانية فى هذا الوقت الخيرات المتعلقة بالناس التى جرت بها العادات بكرة من عيادة مريض وتشييع جنازة

ومعاونة على بر وتقوى وحضور مجلس علم وما يجري مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيرها فان لم يكن شيء من ذلك عاد الى الوظائف
الاربع التي قدمناها من الادعية والذكر والقراءة والفكر او الصلوات المتطوع بها ان شاء فانها مكروهة بعد صلوة
الصبح وليست بمكروهة الآن فيقصر الصلوة فيها فانها من [illegible] وظائف هذا الوقت لمن اراده فاول ما يستحب
في صدر النهار التصدق بما تيسر وان كان شيئا قليلا فقد روي عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم بكروا بالصدقة فان البلاء لا يتخطاها والتسبيح ... الورد منهم عليهم السلام من سبح ... الورد الى ... ذلك الى
... ثم يتصدق ويأتي بادعية واذكار كما ذكرناه في محله **الورد الثالث** من ضحوة النهار الى الزوال
في هذا الوقت الاقسام الاربعة ويزداد ان امكنه الاشتغال بالكسب وتدبير المعاش وحضور السوق فان كان تاجرا ينبغي
ان يتجر بصدق وامانة وان كان صاحب صناعة فينصح ويشفق ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع اشغاله ويقتصر
الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على ان يكتسب كل يوم لوقته فاذا حصلت كفاية ليومه فليرجع الى بيته
وليتزود لآخرته فان الحاجة الى زاد الآخرة اشد والتمتع به ادوم فالاشتغال بكسبها اهم من طلب الزيادة في
الوقت فقد قيل لا يوجد المؤمن الا في ثلاث مواطن مسجد يعمره او بيت يستره او حاجة لا بد له منها وقل من يقدر
فيما لا بد منه بل اكثر الناس يقدرون فيما عنه بد انه لا بد لهم منه وذلك لان الشيطان يعدهم الفقر ويأمرهم بالفحشاء
فيصغون اليه ويجمعون ما لا يأكلون خيفة الفقر والله يعدهم مغفرة منه وفضلا فيعرضون عنه ولا يرغبون فيه
والامر الثاني القيلولة وهي سنة ليستعين بها على قيام الليل كما ان التسحر سنة ليستعين به على صيام النهار وقال عليه السلام
لا تقوم بالليل وكن لو لم ينم لم يشتغل بخير وربما خالط اهل الغفلة وتحدث معهم فالنوم احب اذا كان فيه
نشاط للرجوع الى الاذكار والوظائف المذكورة اذ في النوم الصمت والسلامة وقد قال بعضهم يأتي على الناس
زمان الصمت والنوم فيه افضل اعمالهم وكم من عابد احسن احواله النوم وذلك اذا كان يرائي بعبادته ولا يخلص
فيها فكيف بالغافل الفاسق قيل كان يعجبهم اذا انتهوا ان يناموا طلبا للسلامة فاذا نوم على ... عليه السلام
من سنة قيام الليل قربة الى ... ويأتي في هذا الكلام عن الصادق عليه السلام من قريب قال ولكن ينبغي ان ينتبه قبل الزوال

بقدر الاستعداد للصلوة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلوة فان ذلك من فضائل الاعمال وان لم
ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلوة والذكر فهو افضل اعمال النهار لانه وقت غفلة الناس عن الله تعالى
واشتغالهم بهموم الدنيا فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند اعراض العبيد عن بابه جدير بان يزكيه الله تعالى ويصطفيه لقربه
ومعرفته وفضل ذلك كفضل احياء الليل فان الليل وقت الغفلة بالنوم وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى
والاشتغال بهموم الدنيا واحد معنيي قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة اي يخلف احدهما الآخر في الفضل
والثاني انه يخلفه فيتدارك فيه ما فات في الآخر **الورد الرابع** من الزوال الى الفراغ من صلوة الظهر وراتبتها وهو اقصر
اوراد النهار وافضلها فاذا كان قد توضأ قبل الزوال وحضر المسجد فمهما زالت الشمس وابتدأ المؤذن الاذان فليصبر الى
الفراغ من جوابه ثم ليقم الى احياء ما بين الاذان والاقامة فهو وقت الاظهار الذي اراده الله تعالى بقوله وحين تظهرون
اول ما يستحب عند تحقق الزوال ان يقول ما روي في الغفران الباقر عليه السلام علمه محمد بن مسلم وقال له حافظ عليه كما
تحافظ على عينيك وهو سبحان الله والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبيرا
ثم يشرع في نافلة الزوال ويأتي بدعواتها بالتكبيرات السبع الافتتاحية ويدعو بدعواتها ويقرأ فيها التوحيد والجحد ويسبح بعد كل
ركعتين منها بتسبيح الزهراء عليها السلام ثم يقول اللهم اني ضعيف فقو في رضاك ضعفي وخذ الى الخير بناصيتي و
اجعل الايمان منتهى رضاي وبارك لي فيما قسمت لي وبلغني برحمتك كل الذي ارجو منك واجعل لي ودا و
سرورا للمؤمنين وعهدا عندك ويؤذن للظهر بعد الست ويفصل بين الاذان والاقامة بالسابعة والثامنة ثم
يقول بعد الاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة بلغ محمدا صلى الله عليه وآله وسلم الدرجة والوسيلة و
الفضل والفضيلة بالله استفتح وبالله استنجح وبمحمد صلى الله عليه وآله اتوجه اللهم صل على محمد وآل محمد واجعلني بهم وجيها
في الدنيا والآخرة ومن المقربين ثم يشتغل بالفريضة مراعيا لجميع الآداب الظاهرة والباطنة كما قدمناه فاذا فرغ اتى
بالتعقيب كما مر في الصبح من الاذكار المختصة به ويزيد على ذلك ما شاء ويختص بما شاء بقدر اقباله **الورد الخامس**
ما بعد ذلك الى العصر اعني الى ان يبقى ربع النهار فان بين العصر من الزوال والغروب كما في الضحى بين الطلوع والزوال

انه يستحب التنفل لمن تقدمه

ثم يصلي فيه نوافل العصر وهي اربع عشرة ركعة ويستحب فيه العكوف في المسجد مشتغلا بالذكر والصلوة او فنون الخير ويكون في
انتظار الصلوة فمن فضائل الاعمال انتظار الصلوة بعد الصلوة وكان ذلك سيرة السلف رحمهم الله
كان الداخل يدخل المساجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دويا كدوي النحل من التلاوة فان كان بيته
اسلم لدينه واجمع لهمه فالبيت افضل في حقه واحياء هذا الورد وهو ايضا وقت غفلة الناس كاحياء الورد
الثالث في الفضل وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال ذكره من يستحب بالنهار قال بعض العلماء ثلاث
يمقت الله عليها الضحك من غير عجب والاكل من غير جوع ونوم النهار من غير سهر بالليل والحد في النوم ان الليل و
النهار اربع وعشرون ساعة فالاعتدال في نومه ثمانية ساعات في الليل والنهار جميعا فان نام هذا القدر
بالليل فلا معنى للنوم بالنهار وان نقص منه مقدار استوفاه بالنهار فحسب ابن آدم ان عاش ستين سنة ان
ينقص من عمره عشرون سنة ومهما نام ثمانية ساعات وهو الثلث فقد نقص من عمره الثلث ولكن لما كان
النوم غذاء الروح كما ان الطعام غذاء البدن وكما ان العلم والذكر غذاء القلب لم يكن قطعه منه وقدر الاعتدال
والنقصان منه ربما يفضي الى اضطراب البدن الا من يتعود السهر تدريجا فقد تمرن نفسه عليه من غير اضطراب اقول وقد
روي في هذا الباب عن اهل البيت عليهم السلام ما قال الصادق عليه السلام نوم المتعبدين ولا نوم الغافلين
فان المتعبدين من الاكياس ينامون استرواحا واما الغافلون فينامون استبطارا قال النبي صلى الله عليه وآله
تنام عيني ولا ينام قلبي وانو بنومك تخفيف مؤنتك على الملائكة واعزال النفس عن شهواتها واختبر بها
معرفة بانك عاجز ضعيف لا تقدر على شيء من حركاتك وسكونك الا بحكم الله وتقديره فان النوم اخو الموت
فاستدل بها على الموت الذي لا تجد السبيل الى الانتباه فيه والرجوع الى اصلاح ما فات عنك ومن نام عن
فريضة او سنة او نافلة فاته بسببها شيء فذلك نوم الغافلين وسيرة الخاسرين وصاحبه مغبون ومن نام بعد
فراغه من اداء الفرائض والسنن والواجبات من الحقوق فذلك نوم محمود واني لا اعلم لاهل زماننا هذا شيئا
اذا اتوا بهذه الخصال اسلم من النوم لان الخلق تركوا مراعاة دينهم ومراقبة احوالهم واخذوا شمال الطريق

روي عنه

والعبد ان اجتهد ان لا يتكلم كيف يمكنه ان لا يسمع الا ما له مانع من ذلك وان النوم من احد تلك الآلات قال الله
وجل ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤلا وان في كثرته آفات وان كان على سبيل ما
ذكرناه وكثرة النوم تتولد من كثرة الشرب وكثرة الشرب تتولد من كثرة الشبع وهما يثقلان النفس عن الطاعة
ويقسيان القلب عن التفكر والخشوع واجعل كل نومك آخر عهدك من الدنيا واذكر الله بقلبك ولسانك مستعينا في
القيام الى الصلوة اذا انتبهت فان الشيطان يقول لك نم فان بعد عليك ليلا طويلا يريد تفويت وقت
مناجاتك واعرض حالك على ربك ولا تغفل عن الاستغفار بالاسحار فان للقانتين فيه اشواقا انتهى كلامه
عليه السلام قال ابو حامد وهذا الورد هو اطول الاوراد واشبعها للعباد وهو احد الآصال التي ذكرها الله تعالى
اذ قال ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال الآية فاذا سجد لله الجمادات
فكيف يجوز ان يغفل العبد العاقل عن انواع العبادات **الورد السادس** اذا دخل وقت العصر دخل الورد
السادس وهو الذي اقسم الله تعالى به اذ قال والعصر هذا احد معنيي الآية وهو المراد بالآصال في احد المعنيين وهو
العشي المذكور في قوله وعشيا وقوله تعالى بالعشي والاشراق وليس في هذا الورد صلوة غير اربع ركعات من نافلة
العصر يصليها بين الاذان والاقامة ثم يصلي الفرض ويشتغل بالاقسام الاربعة المذكورة في الورد الاول الى ان
ترتفع الشمس الى رؤوس الحيطان وتصفر والافضل فيه اذ منع من الصلوة تلاوة القرآن بتدبر وتفهم اذ
يجمع ذلك معنى الذكر والدعاء والفكر فيندرج في هذا القسم اكثر مقاصد الاقسام الثلثة **الورد السابع** اذا
اصفرت الشمس بان تقرب من الارض بحيث يغطي نورها الغبارات والبخارات التي على وجه الارض ويرى
صفرة في ضوئها دخل هذا الورد وهو مثل الورد الاول من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لانه قبل الغروب
كما انه قبل الطلوع وهو المراد بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الآية قال الحسن كانوا اشد
تعظيما للعشي منهم لاول النهار وقال بعض السلف كانوا يجعلون اول النهار للدنيا وآخره للآخرة وهو الطرف
الثاني المراد بقوله تعالى واطراف النهار فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه

في الورد الاول والاستغفار على الاسماء التي في القرآن احب كقوله استغفروا ربكم انه كان غفارا استغفروا ربكم انه كان توابا رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين فاذا سمع الاذان قال اللهم هذا اقبال ليلك وادبار نهارك كما سبق ثم يجيب المؤذن ويشتغل بصلوة المغرب وبغروب الشمس قد انتهى اوراد النهار فينبغي ان يلاحظ العبد احواله ويحاسب نفسه فقد انقضى من طريقه مرحلة فهل ساوى يومه امسه فيكون مغبونا او كان شرا منه فيكون ملعونا فقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لا بورك لي في يوم لا ازداد فيه خيرا فان راى نفسه متوفرا على الخير جميع نهاره مترفها من التجشم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسديده اياه لطريقه وان يكن الاخرى فالليل خلفة النهار فليعزم على تلافي ما سبق من تفريطه فان الحسنات يذهبن السيئات فليشكر الله تعالى على صحة جسمه وبقاء بقية من عمره طول الليل ليشتغل بتدارك تقصيره وليحضر في قلبه ان نهار العمر له آخر تغرب فيه شمس الحيوة فلا يكون لها بعده طلوع وعند ذلك يغلق باب التدارك والاعتذار فليس العمر الا ايام معدودة تنقضي لا محالة جملتها بانقضاء آحادها ثم

بيان اوراد الليل وهي خمسة الاول اذا غربت الشمس صلى المغرب واشتغل باحياء ما بين العشائين فآخر هذا الورد عند غيبوبة الشفق اعني الحمرة التي بغيبوبتها يدخل وقت العتمة وقد اقسم الله تعالى به فقال فلا اقسم بالشفق والصلوة فيه هي ناشئة الليل لانه اول نشوء ساعاته وهو آن من الآناء المذكورة في قوله تعالى ومن آناء الليل فسبح وهو صلوة الاوابين وهي المراد بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه سئل عن هذه الآية فقال الصلوة بين العشائين ثم قال عليكم بالصلوة بين العشائين فانها تذهب بملاغاة اول النهار وتهذب آخره والملاغاة جمع ملغاة من اللغو وقال صلى الله عليه وآله وسلم فيما روته عائشة ان افضل الصلوات عند الله صلوة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا مقيم فتح بها صلوة الليل وختم بها صلوة النهار فمن صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله له قصرين في الجنة قال الراوي لا ادري من ذهب او من فضة ومن صلى بعدها اربع ركعات غفر الله له ذنب عشرين سنة او قال اربعين سنة وروى سعيد بن جبير عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم الا بصلوة او بقرآن كان حقا على الله ان يبني له قصرين في الجنة مسيرة كل

قصر منها مائة عام ويغرس له بينهما غراسا لو طافه اهل الدنيا لوسعهم اقول قد ذكر ابو طالب في ايضاح ذلك اخبارا اخر في فضيلة احياء ما بين العشائين في الباب الثاني من هذا الكتاب ونحن نقتصر على ما ذكره هناك ونضيف اليها احاديث من طريق الخاصة منها ما في الفقيه عن الصادق عليه السلام من صلى المغرب ثم عقب ولم يتكلم حتى يصلي ركعتين كتبتا له في عليين فان صلى اربعا كتبت له حجة مبرورة وعنه عليه السلام قال لا تدع اربع ركعات بعد المغرب في سفر ولا حضر وان طلبتك الخيل وعنه عليه السلام تنفلوا في ساعة الغفلة ولو بركعتين خفيفتين فانهما تورثان دار الكرامة وفي خبر آخر دار السلام وهي الجنة وساعة الغفلة بين المغرب والعشاء الآخرة ويقرأ في الاوليين قل هو الله احد والجحد وفي الثالثة اول سورة الحديد الى قوله وهو عليم بذات الصدور وفي الرابعة آخر الحشر من قوله لو انزلنا ... فان صلى الشفع يقرأ فيهما بالسورتين ... الى قوله المؤمنين وفي الثانية وعنده مفاتح الغيب الى قوله في كتاب مبين ثم يرفع يديه بالقنوت ويقول اللهم اني اسألك بمفاتح الغيب التي لا يعلمها الا انت ان تصلي على محمد وآل محمد وان تفعل بي ... ثم تنصرف

والاوابون ... العشاء ... الورد الثاني يدخل بدخول وقت العشاء الى حد نومة الناس وهو اول استحكام الظلام وقد اقسم الله تعالى به اذ قال والليل وما وسق اي وما جمع من ظلمته وقال الى غسق الليل ... فان ... الوقت الا ان يشتد على الناس فان ... ثم الشكر ... والسلام ... ولا تنسنا ذكرك ولا تكشف عنا سترك ولا تحرمنا فضلك ولا تحل علينا غضبك ولا تباعدنا من جوارك ولا تنقصنا من رحمتك ولا تنزع عنا بركتك ولا تمنعنا عافيتك واصلح لنا ما اعطيتنا وزدنا من فضلك المبارك الحسن الجميل ... ولا تؤيسنا من روحك ولا تسلبنا صالح ما انعمت به علينا ...

من لدنك رحمة انك انت الوهاب ومنه وهو من ادعية طلب الرزق اللهم انه ليس لي علم بموضع رزقي وانما اطلبه بخطرات تخطر على قلبي فاجول في طلبه البلدان وانا فيما انا طالب كالحيران لا ادري في سهل هو ام في جبل ام في ارض ام في سماء ام في بر ام في بحر وعلى يدي من ومن قبل من وقد علمت ان علمه عندك واسبابه بيدك وانت الذي تقسمه بلطفك وتسببه برحمتك اللهم فصل على محمد وآله واجعل يا رب رزقك لي واسعا ومطلبه سهلا ومأخذه قريبا ولا تعنني بطلب ما لم تقدر لي فيه رزقا فانك غني عن عذابي وانا فقير الى رحمتك فصل على محمد وآل محمد وجد على عبدك بفضلك انك ذو فضل عظيم ويطيل في القنوت بشرط الاقبال ثم يسجد سجدتي الشكر بتضرع وخشوع واطالة ثم يصلي ركعتي الوتيرة جالسا يقرأ في الاولى الواقعة او الملك وفي الثانية التوحيد ويدعو بعد الفراغ بما شاء ثم ينصرف ولا صلوة موظفة في هذا الورد عند اهل البيت عليهم السلام سوى ما ذكرناه ثم ما ذكره ابو طالب من الصلوات قبل العشاء وبعدها وتقديم صلوة الليل والوتر في اول الليل كل ذلك من طريق العامة وقد روي في الفقيه عن ابي جعفر عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يصلي من النهار شيئا حتى تزول الشمس فاذا زال صلى ثماني ركعات وهي صلوة الاوابين تفتح في تلك الساعة ابواب السماء ويستجاب الدعاء وتهب الرياح وينظر الله الى خلقه فاذا فاء الفيء ذراعا صلى الظهر اربعا وصلى بعد الظهر ركعتين ثم يصلي ركعتين اخراوين ثم يصلي العصر اربعا اذا فاء الفيء ذراعا ثم لا يصلي بعد العصر شيئا حتى تؤوب الشمس فاذا آبت وهو ان تغيب صلى المغرب ثلاثا وبعد المغرب اربعا ثم لا يصلي شيئا حتى يسقط الشفق فاذا سقط الشفق صلى العشاء ثم اوى رسول الله صلى الله عليه وآله الى فراشه ولم يصل شيئا حتى يزول نصف الليل فاذا زال نصف الليل صلى ثماني ركعات واوتر في الربع الاخير من الليل بثلاث ركعات فقرأ فيهن فاتحة الكتاب وقل هو الله احد ويفصل بين الثلاث بتسليمة ويتكلم ويأمر بالحاجة ولا يخرج من مصلاه حتى يصلي الثالثة التي يوتر بها ويقنت فيها قبل الركوع ثم يسلم ويصلي ركعتي الفجر قبيل الفجر وعنده وبعيده ثم يصلي ركعتي الصبح وهو الفجر اذا اعترض الفجر واضاء حسنا فهذه صلوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم التي قبضه الله عز وجل عليها وروي في التهذيب بسند موثق عن الصادق عليه السلام انه ذكر صلوة النبي صلى الله عليه وآله الا انه ذكر بعد الظهر ثمان ركعات قال قلت جعلت فداك وان كنت اقوى على اكثر من هذا ايعذبني الله على كثرة الصلوة قال لا ولكن يعذب على ترك السنة

يعني ان السنة الاقتصار على ذلك فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يفعل اكثر منه فمن زاد عليه فان كان انما فعل ذلك لاجل ان الصلوة خير موضوع فقد اصاب واثيب وان كان انما يستحبه سنة ويوظفه توظيفا كالذين يصلون الضحى ويقدمون صلوة الليل اول الليل ويصلون بها ركعتين من غير قصد ان يكون الله بها قضاء فقد ابدع واستحق بدعته العذاب الورد الثالث النوم فلا باس ان يعد ذلك من الاوراد فانه اذا روعيت آدابه احتسب عبادة فقد نقل انه اذا نام العبد على طهارة وذكر الله تعالى يكتب مصليا حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فان تحرك في نومه فذكر الله سبحانه دعا له الملك واستغفر له وفي الخبر انه اذا نام على الطهارة يرفع بروحه الى العرش هذا في العوام فكيف في العلماء وارباب القلوب الصافية فانهم يكاشفون بالاسرار في النوم ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح وآداب النوم عشرة الاول الطهارة والسواك قال صلى الله عليه وآله وسلم اذا نام العبد على طهارة عرج بروحه الى العرش وكانت رؤياه صادقة وان لم ينم على طهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات اضغاث احلام لا تصدق وهذا اريد به طهارة الظاهر والباطن جميعا فطهارة الباطن هو المؤثر في انكشاف حجب الغيب اقول في الفقيه قال الصادق عليه السلام من تطهر ثم اوى الى فراشه بات وفراشه كمسجده فان ذكر انه على غير وضوء فليتيمم من دثاره كائنا ما كان لم يزل في صلوة ما ذكر الله تعالى الثاني ان يعد عند رأسه سواكه وطهوره وينوي القيام للعبادة عند التيقظ وكلما يتنبه يستاك كذلك كان يفعل بعض السلف وروي عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها وان لم يتيسر له الطهارة كانوا يستحبون مسح الاعضاء بالماء فان لم يجد فليقعد وليستقبل القبلة وليشتغل بالذكر والدعاء والتفكر في آلاء الله تعالى وقدرته فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال صلى الله عليه وآله وسلم من اتى فراشه وهو ينوي ان يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى الثالث ان لا يبيت من له وصية الا ووصيته مكتوبة عنده فانه لا يأمن القبض في النوم فان من مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ الى يوم القيامة يتزاوره الاموات

ويحدثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية وذلك يحب خوفا من موت الفجاءة وموت الفجاءة تخفيف الا لمن ليس مستعدا للموت لكونه مشغول الظهر بالمظالم **الرابع** ان ينام تائبا من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم احد ولا يعزم على معصية ان استيقظ قال صلى الله عليه وآله وسلم من اوى الى فراشه لا ينوي ظلم احد غفر له ما اجترم **الخامس** ان لا يتنعم بتمهيد الفرش الناعمة بل يترك ذلك او يقتصد فيه فكان بعض السلف يكره التمهيد ويرى ذلك تكلفا للنوم وكان اهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حاجزا ويقولون منها خلقنا واليها نرد وكانوا يرون ذلك ارق لقلوبهم واجدر لتواضع نفوسهم فمن لا تسمح بذلك نفسه فليقتصد **السادس** ان لا ينام ما لم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه الا اذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة واكلهم فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا بانهم كانوا قليلا من الليل ما يهجعون فان غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدري ما يقول فلينم حتى يعقل ما يقول كان ابن عباس يكره النوم قاعدا وفي الخبر لا تكابدوا الليل وقيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان فلانة تصلي بالليل فاذا غلبها النوم تعلقت بحبل فنهى عن ذلك وقال ليصل احدكم من الليل ما تيسر له فاذا غلبه النوم فليرقد وقال تكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا وقال خير هذا الدين يسره وقيل له ان فلانا يصلي ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال لكني اصلي وانام واصوم وافطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني وقال لا تشادوا هذا الدين فانه متين فمن يشاده يغلبه فلا تبغض الى نفسك عبادة الله سبحانه **السابع** ان ينام مستقبل القبلة والاستقبال على ضربين احدهما استقبال المحتضر وهو المستلقي على قفاه فاستقباله ان يكون وجهه واخمصاه الى القبلة والثاني استقبال اللحد وهو ان ينام على جنب بان يكون وجهه اليها مع قبالة بدنه اذا نام على الشق الايمن اقول ... النوم ... روى في الكافي بسند صحيح عن احمد بن اسحق قال قلت لابي محمد الحسن العسكري عليه السلام جعلت فداك اني مغتم لشيء يصيبني في نفسي وقد اردت ان اسال اباك عليه السلام فلم يقض لي ذلك فقال وما هو يا احمد قلت

روي لنا عن ابائك عليهم السلام ان نوم الانبياء عليهم السلام على اقفيتهم ونوم المؤمنين على ايمانهم ونوم المنافقين على شمائلهم ونوم الشياطين على وجوههم فقال عليه السلام كذلك هو فقلت يا سيدي فاني اجهد ان انام على يميني فما يمكنني ولا يأخذني النوم عليها فسكت ساعة ثم قال يا احمد ادن مني فدنوت فقال ادخل يدك تحت ثيابك فادخلتها فاخرج يده من تحت ثيابه فمسح بيده اليمنى على جانبي الايسر وبيده اليمنى على جانبي الايمن ثلث مرات قال احمد فما اقدر ان انام على يساري منذ فعل ذلك عليه السلام ولا يأخذني نوم عليها اصلا وينبغي ان يتوسد يمينه كما استفاد من بعض محدثينا قال له ابو جعفر عليه السلام اذا توسد الرجل يمينه فليقل بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اني اسلمت نفسي اليك الدعاء وقد مر في كتاب الدعوات **الثامن** الدعاء عند النوم اقول وقد مر ذكره وفي الكافي من قرأ هذه الاية قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الهكم اله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا سطع له نور الى المسجد الحرام حشو ذلك النور ملائكة يستغفرون له وفيه عن الصادق عليه السلام ما من عبد يقرأ آخر الكهف حين ينام الا استيقظ في الساعة التي يريد وهذا من الاسرار العجيبة المجربة التي لا شك فيها وليقرأ آية الكرسي وخواتيم البقرة والتكاثر والتوحيد كما ورد في الاخبار المعتبرة **التاسع** ان يتذكر عند النوم ان النوم نوع وفاة والتيقظ نوع بعث قال الله تعالى الله يتوفى الانفس الاية سماها توفيا كما ان المستيقظ ينكشف له مشاهدات لا تناسب احوال النوم فكذلك المبعوث يرى ما لم يخطر قط بباله ولا شاهده حسه ومثل النوم بين الحيوة والموت مثل البرزخ بين الدنيا والاخرة وقال لقمن لابنه يا بني ان كنت تشك في الموت فلا تنم فكما انك تنام كذلك تموت وان كنت تشك في البعث فلا تنتبه فكما انك تنتبه بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك وقال كعب الاحبار اذا انمت فاضطجع على شقك الايمن واستقبل القبلة بوجهك فانها وفاة وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى انه ميت في ليلته تلك اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم الدعاء فحق العبد ان يفتش عن قلبه عند نومه انه على ماذا ينام وما الغالب عليه حب الله تعالى وحب لقائه او حب

الدنيا وليتحقق انه يتوفى على ما هو الغالب عليه ويحشر على ما يتوفى عليه فان المرء مع من احب ومع ما احب **العاشر** الدعاء عند التنبه فليقل في تيقظاته وتقلباته مهما تنبه ما كان يقوله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار وليجتهد ان يكون اخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى واول ما يرد على قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى فهو علامة الحب ولا يلازم القلب في هاتين الحالتين الا ما هو الغالب عليه فليجرب قلبه بها فانها علامة تكشف عن باطن القلب وانما استحبت هذه الاذكار ليستجر القلب الى ذكر الله تعالى فاذا استيقظ ليقوم قال الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور الى آخر ما اوردناه في ادعية التيقظ **الورد الرابع** يدخل بمضي النصف الاول من الليل الى ان يبقى من الليل سدسه وعند ذلك يقوم العبد للتهجد فاسم التهجد يختص بما بعد الهجود والهجوع وهو النوم وهذا اوسط الليل ويشبه الورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار وبه اقسم الله سبحانه فقال والليل اذا سجى اي اذا سكن وسكونه هدوه في هذا الوقت فلا تبقى عين الا نائمة سوى الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل اذا اشتد ظلامه وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اي الليل اسمع فقال جوف الليل وقال داود عليه السلام الهي اني احب ان اتعبد لك فاي وقت افضل فاوحى الله تعالى اليه يا داود لا تقم اول الليل ولا آخره فانه من قام اوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم اوله ولكن قم وسط الليل حتى تخلو بي واخلو بك وارفع الي حوائجك وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اي الليل افضل فقال نصف الليل الغابر يعني الباقي وفي آخر الليل وردت الاخبار باهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ونزول الجبار الى السماء الدنيا وغيرها من الاخبار وترتيب هذا الورد بعد الفراغ من الادعية التي للاستيقاظ ان يتوضأ وضوءا كما سبق بسننه وآدابه وادعيته ثم يتوجه الى مصلاه مستقبل القبلة ويقول اقول ولنذكر الاذكار والادعية والصلوات على طريقة اهل البيت عليهم السلام فنقول روى في الكافي بسند حسن عن ابي جعفر عليه السلام قال اذا قمت بالليل فانظر في آفاق السماء وقل اللهم انه لا يواري عنك ليل ساج ولا سماء ذات ابراج ولا ارض ذات مهاد ولا ظلمات بعضها فوق بعض ولا بحر لجي تدلج بين يدي المدلج

من خلقك تعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور غارت النجوم ونامت العيون وانت الحي القيوم لا تأخذك سنة ولا نوم سبحان رب العالمين واله المرسلين والحمد لله رب العالمين ثم اقرأ الايات الخمس من آل عمران ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الى انك لا تخلف الميعاد وينبغي ان يتأسى بالنبي صلى الله عليه وآله في الاستياك والرقود والقيام وتقليب البصر الى السماء وغيرها كما مر في روايتي الحلبي وابن وهب فاذا توضأ فليقم مستقبل القبلة وليدع بدعاء زين العابدين عليه السلام الذي كان يدعو به في جوف الليل الهي غارت نجوم سمائك ونامت عيون انامك وهدأت اصوات عبادك وانعامك وغلقت الملوك عليها ابوابها وطاف عليها حراسها واحتجبوا عمن يسألهم حاجة او ينتجع منهم فائدة وانت الهي حي قيوم لا تأخذك سنة ولا نوم ولا يشغلك شيء عن شيء ابواب سمائك لمن دعاك مفتحات وخزائنك غير مغلقات وابواب رحمتك غير محجوبات وفوائدك لمن سألكها غير محظورات بل هي مبذولات الهي انت الكريم الذي لا ترد سائلا من المؤمنين سألك ولا تحتجب عن احد منهم اراد كلا وعزتك وجلالك لا تختزل حوائجهم دونك ولا يقضيها احد غيرك اللهم وقد تراني ووقوفي وذل مقامي بين يديك تعلم سريرتي وتطلع على ما في قلبي وما يصلح به امر آخرتي ودنياي اللهم ان ذكرت الموت واهوال المطلع والوقوف بين يديك نغصني مطعمي ومشربي واغصني بريقي واقلقني عن وسادي ومنعني رقادي كيف ينام من يخاف ملك الموت في طوارق الليل وطوارق النهار بل كيف ينام العاقل وملك الموت لا ينام لا بالليل ولا بالنهار ويطلب روحه بالبيات وفي آناء الساعات وكان عليه السلام يسجد بعد هذا الدعاء يلصق خده بالتراب ويقول اسألك الروح والراحة عند الموت والعفو عني حين القاك وكان عليه السلام ثم يفتتح صلوة الليل ويأتي في الركعة الاولى بالتكبيرات السبع وادعيتها وقرأ فيها الحمد مرة او ثلثين مرة وفي الثانية الحمد وفي الست الباقية السور الطوال على قدر الوقت فان ضاق اقتصر على الحمد وان ضاق عن جميع الصلوات اقتصر على ثلث ركعات الوتر وركعتي الفجر وقضى الباقي وقنت في كل ثانية بما شاء من الادعية المأثورة وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اطولكم قنوتا في دار الدنيا اطولكم راحة يوم القيمة في الموقف ويفصل كل ركعتين بتسليم والاولى ان يأتي بعد كل ركعتين بما ذكر من دعاء الليل بعد التسليم للصلوة فيقول اللهم اني اسألك واسئل شكلك انت

موضع مسئلة السائلين ومنتهى رغبة الراغبين ادعوك ولم يدع مثلك وارغب اليك ولم يرغب الى مثلك انت مجيب دعوة المضطرين وارحم الراحمين اسالك بافضل المسائل وانجحها واعظمها يا الله يا رحمن يا رحيم وباسمائك الحسنى وامثالك العليا ونعمك التي لا تحصى وباكرم اسمائك واحبها اليك واقربها منك وسيلة واشرفها عندك منزلة واجزلها لديك ثوابا واسرعها في الامور اجابة وباسمك المكنون الاكبر الاعز الاجل الاعظم الاكرم الذي تحبه وتهواه وترضى به عمن دعاك واستجبت له دعاءه وحق عليك ان لا ترد سائلك وبكل اسم هو لك في التورية والانجيل والزبور والفرقان العظيم وبكل اسم دعاك به حملة عرشك وملائكتك وانبياؤك ورسلك واهل طاعتك من خلقك ان تصلي على محمد وال محمد وان تعجل فرج وليك وتعجل خزي اعدائه وان تفعل بي كذا وكذا ثم يسبح تسبيح الزهراء عليها السلام ويدعو بعده بما شاء ويسجد سجدتي الشكر ثم يقوم الى الركعتين الاخريين ويقرا في ثلث الوتر بالتوحيد او في الاوليين بالمعوذتين وفي الثالثة التوحيد والجمع بين الثلث في الثالثة افضل ويطيل القنوت فيها باكيا او متباكيا ويستغفر فيها سبعين مرة او مائة ويدعو للمؤمنين ويستغفر لهم ويدعو بعد الرفع من الركوع بالماثور وبعد الوتر بعده بدعاء الحزين المنقول عن سيد العابدين عليه السلام قال ابو حامد وقد صح في صلوة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالليل انه صلى اولا ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج الى ثلث عشر ركعة الورد السادس السدس الاخير من اخر الليل وهو وقت السحر قال الله تعالى وبالاسحار هم يستغفرون قيل يصلون لما فيها من الاستغفار اقول وفي الصحيح عن معاوية بن عمار عن الصادق عليه السلام قال سألته عن قول الله عز وجل وبالاسحار هم يستغفرون قال في الوتر في اخر الليل سبعين مرة وفي الصحيح عنه عليه السلام قال من قال في وتره اذا اوتر استغفر الله واتوب اليه سبعين مرة وواظب على ذلك حتى تمضي سنة كتبه الله عنده من المستغفرين بالاسحار ووجبت له المغفرة من الله عز وجل وفي الصحيح عنه عليه السلام قال استغفر الله في الوتر سبعين مرة تنصب يدك اليسرى وتعد باليمنى الاستغفار وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يستغفر الله في الوتر سبعين مرة ويقول هذا مقام العائذ بك من النار سبع مرات

وفي الصحيح عنه عليه السلام قال استحب القنوت في الوتر الاستغفار وفي النوافل الدعاء وفي الصحيح عن الصادق عليه السلام انه سئل عن ساعات الوتر فقال احبها الى الفجر الاول وسئل عن افضل ساعات الليل فقال الثلث الباقي وعن الباقر عليه السلام في قوله عز وجل ومن الليل فسبحه وادبار النجوم هو الوتر اخر الليل وسئل الصادق عليه السلام متى اصلي صلوة الليل فقال صلها اخر الليل ثم رجع الى كلام ابي حامد قال وهو مقارب الفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل واقبال ملائكة النهار وقد امر به ابو الدرداء سلمان اخاه ابا الدرداء ليلة زاره في حديث طويل قال في اخره فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء ليقوم قال سلمان نم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له نم فنام فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الان فقاما فصليا فقال ان لنفسك عليك حقا وان لضيفك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه وذلك ان امراة ابي الدرداء اخبرت سلمان انه لا ينام الليل قال فاتيا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فذكرا ذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم صدق سلمان وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السحور وذلك عند خوف طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلوة فاذا طلع الفجر انقضت اوراد الليل ودخل اوراد النهار فيقوم ويصلي ركعتي الفجر اقول افضل اوقات هاتين الركعتين ما بين الفجرين وتسميان بالدساستين لانهما تدسان في صلوة الليل وفي الصحيح عن الرضا عليه السلام احشوا بهما صلوة الليل وفي الحسن سئل الصادق عليه السلام اين موضعهما قال قبل طلوع الفجر فاذا طلع الفجر فقد دخل وقت الغداة وفي رواية صحيحة عنه عليه السلام انهما من صلوة الليل ثلث عشرة ركعة صلوة الليل ان تريد ان تقاس لم كان عليك شهر رمضان اكثر تطوعا اذا دخل عليك وقت الفريضة فابدا بالفريضة ويستحب ان يضطجع على يمينه مستقبل القبلة كالملحود ويضع خده الايمن على يده اليمنى ويقول استمسكت بعروة الله الوثقى التي لا انفصام لها واعتصمت بحبل الله المتين واعوذ بالله من شر فسقة العرب والعجم ومن شر فسقة الجن والانس ربي الله ربي الله ربي الله احسبت بالله توكلت على الله الجئ ظهري الى الله امري الى الله من يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره قد جعل الله لكل شيء قدرا حسبي الله ونعم الوكيل اللهم من اصبح وله حاجة الى مخلوق فان حاجتي ورغبتي اليك الحمد لرب الصباح الحمد لفالق

وقرأ الحسن ابان ... اقوال عمران الى ... الى ... المعاد

للاصباح ثلثا رواه سليمان بن خالد في الصحيح عن الصادق عليه السلام ومنها ان يدعو بعده بدعاء الصحيفة السجادية الذي كان عليه السلام يدعو به بعد صلوة الليل فصل قال ابو حامد فهذا ترتيب الاوراد للعباد وقد كانوا يستحبون ان يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين اربعة امور صوم وصدقة وان قلت وعيادة مريض وشهود جنازة وفي الخبر من جمع بين هذه الاربعة في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة فان اتفق بعضها وعجز عن الاخر كان له اجر الجميع بنيته وكانوا يكرهون ان ينقضي اليوم ولم يتصدقوا ولو بتمرة او بصلة او بكسرة خبز لقوله صلى الله عليه واله وسلم الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس ولقوله اتقوا النار ولو بشق تمرة وكانوا لا يحبون رد السائل اذ كان من اخلاق رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما سئل احد فقال لا لكنه ان لم يقدر عليه سكت وفي الخبر يصبح ابن ادم وعلى كل سلامى من جسده صدقة يعني المفصل وفي جسده ثلثمائة وستون مفصلا فامرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحملك عن الضعيف صدقة وهدايتك الى الطريق صدقة واماطتك الاذى عن الطريق صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل

بيان اختلاف الاوراد باختلاف الاحوال اعلم ان المريد لحرث الاخرة السالك لطريقها لا يخلو عن ستة احوال فانه اما عابد او عالم او متعلم او وال او محترف او موحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره الاول العابد وهو المتجرد للعبادة الذي لا شغل له اصلا ولو ترك العبادة لجلس بطالا فترتيب اوراده ما ذكرناه نعم لا يبعد ان يختلف وظائفه بان يستغرق اكثر الاوقات اما في الصلوة او في القراءة او التسبيحات فقد كان في الصحابة من ورده في اليوم اثنى عشر الف تسبيحة وكان فيهم من ورده ثلثون الفا وكان فيهم من ورده ثلثمائة ركعة الى ستمائة الى الف واقل ما نقل في اوراد هم من الصلوة مائة ركعة في اليوم والليلة وكان بعضهم اكثر ورده القران وكان يختم الواحد منهم في اليوم مرة وروي مرتين عن بعضهم وكان بعضهم يقضي اليوم او الليلة في التفكر في اية واحدة يرددها وكان كرز بن وبرة مقيما بمكة فكان يطوف في كل يوم سبعين اسبوعا وفي كل ليلة سبعين اسبوعا وكان مع ذلك يختم القران في اليوم والليلة مرتين فحسب ذلك فكان عشرة فراسخ ويكون مع كل اسبوع ركعتان فهو مائتان وثمانون ركعة وخمسمائة وعشرون اقول قد عرفت فيما سبق ان قراءة القران وجملته على التوحد مرتين قال فان قلت فما الاولى ان يصرف اليه اكثر الاوقات من هذه الاوراد

فاعلم ان قراءة القران في الصلوة قائما مع التدبر يجمع الجميع ولكن ربما يعسر المواظبة عليه فالافضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الاوراد تزكية القلب وتطهيره وتحليته بذكر الله تعالى وايناسه به فلينظر المريد الى قلبه فما يراه اشد تاثيرا فيه فليواظب عليه فاذا احس بملالة منه فلينتقل الى غيره ولذلك نرى الاصوب لاكثر الخلق توزيع هذه الخيرات المختلفة على الاوقات كما سبق والانتقال من نوع منها الى نوع لان الملال هو الغالب على الطبع واحوال الشخص الواحد ايضا في ذلك تختلف ولكن اذا فهم فقه الاوراد وسرها فليتبع المعنى فان سمع تسبيحا مثلا فاحس لها وقعا في قلبه فليواظب على تكرارها ما دام يجد لها وقعا الثاني العالم الذي ينتفع الناس بعلمه في فتوى او تدريس او تصنيف فترتيبه الاوراد يخالف ترتيب العابد فانه يحتاج الى المطالعة للكتب والى التصنيف والافادة ويحتاج الى مدة لها لا محالة فان امكنه استغراق الاوقات فيه فهو افضل ما يشتغل به بعد المكتوبات ورواتبها ويدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعليم والعلم في كتاب العلم وكيف لا وفي العلم المواظبة على ذكر الله وتامل ما قال الله تعالى ورسوله وفيه منفعة الخلق وهدايتهم الى طريق الاخرة ورب مسئلة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولو لم يتعلم لكان سعيه ضايعا وانما نعني بالعلم المقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الاخرة ويزهدهم في الدنيا او العلم الذي يعينهم على سلوك طريق الاخرة اذا تعلموه على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيد بها الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق والاولى بالعالم ان يقسم اوقاته ايضا فان استغراق الاوقات في ترتيب العلم لا يحتمله الطبع فينبغي ان يخصص ما بعد الصبح الى طلوع الشمس بالاذكار والاوراد كما ذكرناه في الورد الاول وبعد الطلوع الى ضحوة النهار في الافادة والتعليم ان كان عنده من يستفيد علما لاجل الاخرة وان لم يكن فيصرفه الى التفكر ويتفكر فيما يشكل عليه من علوم الدين فان صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهموم الدنيا يعين على التفطن للمشكلات ومن ضحوة النهار الى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها الا في وقت اكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة ان طال النهار ومن العصر الى الاصفرار يشتغل بسماع ما يقرا بين يديه من تفسير او حديث او علم نافع ومن الاصفرار الى الغروب يشتغل بالاستغفار والتسبيح فيكون ورده الاول قبل

طلوع الشمس في عمل اللسان ورده. الثاني في عمل القلب بالفكر الى الضحوة ورده. الثالث الى العصر في عمل العين واليد بالمطالعة والكتبة ورده. الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروح فيه العين واليد فان المطالعة والكتبة بعد العصر ربما اضرتا بالعين وعند الاصفرار يعود الى ذكر اللسان فلا يخلو جزء من النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور القلب في الجميع واما الليل فاحسن قسمته قسمة الشافعي اذ كان يقسم الليل ثلثة اجزاء ثلثا للمطالعة وترتيب العلم وهو الاول وثلثا للصلوة وهو الوسط وثلثا للنوم وهو الاخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء وفي الصيف ربما لا يحتمل ذلك الا اذا اكثر النوم بالنهار فهذا ما نستحبه من ترتيب اوراد العالم. الثالث المتعلم والاشتغال بالتعلم افضل من الاشتغال بالاذكار والنوافل فحكمه حكم العالم في ترتيب الاوراد لكن يشتغل بالاستفادة حيث يشتغل العالم بالافادة وبالتعليق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ويرتب اوقاته كما ذكرناه وكل ما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم يدل على ان ذلك افضل بل ان لم يكن متعلما على معنى انه يعلق ويحصل ليصير عالما بل كان من العوام فحضوره مجالس الذكر والعلم والوعظ افضل من اشتغاله بالاوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الاوقات ففي حديث ابي ذر ان حضور مجلس ذكر افضل من صلوة الف ركعة وشهود الف جنازة وعيادة الف مريض وقال صلى الله عليه واله وسلم اذا رايتم رياض الجنة فارتعوا فيها فقيل يا رسول الله وما رياض الجنة فقال حلق الذكر وقال كعب الاحبار لو ان ثواب مجالس العلماء بدا للناس لاقتتلوا عليه حتى يترك كل ذي امارة امارته وكل ذي سوق سوقه وراى عمار الراسبي مسكينة الطفاوية في المنام وكانت من المواظبات على حلق الذكر فقال مرحبا يا مسكينة فقالت هيهات هيهات ذهبت المسكنة وجاء الغنى فقال هيه فقالت ما تسال عمن ابيح لها الجنة بحذافيرها قال وبم ذاك قالت بمجالسة اهل الذكر وعلى الجملة فما يحل من القلب من عقدة حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكي السيرة اشرف وانفع من ركعات كثيرة مع اشتمال القلب على حب الدنيا

الرابع

الرابع المحترف الذي يحتاج الى الكسب لعياله فليس له ان يضيع العيال ويستغرق الاوقات في العبادات بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق والاشتغال بالكسب ولكن ينبغي ان لا ينسى الله تعالى في صناعته بل يواظب على التسبيحات والاذكار وقراءة القران فان ذلك يمكن ان يجمع الى العمل وانما لا يمكن مع العمل الصلوة الا ان يكون ناطورا فانه لا يعجز عن اقامة اوراد الصلوة معه ثم مهما فرغ من كفايته فينبغي ان يعود الى ترتيب الاوراد فان داوم على الكسب وتصدق بما فضل عن حاجته فهو افضل من سائر الاوراد التي ذكرناها لان العبادة المتعدية فائدتها انفع من اللازمة والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقربه الى الله تعالى ثم يحصل به فائدة الغير ويجذب اليه بركة دعوات المسلمين فيتضاعف به الاجر. **الخامس** الوالي مثل الامام او القاضي او المتولي للنظر في امور المسلمين فقيامه بحاجات المسلمين واغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص افضل من الاوراد المذكورة فحقه ان يشتغل بحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبة ويقيم الاوراد المذكورة بالليل وقد فهمت مما ذكرناه انه يتقدم على العبادات البدنية امران احدهما العلم والاخر الرفق بالمسلمين لان كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل في نفسه وعبادة ويفضل سائر العبادات بتعدي فائدته وانتشار جدواه فكانا مقدمين عليه. **السادس** الموحد المستغرق بالواحد الصمد سبحانه الذي اصبح وهمومه هم واحد فلا يحب الا الله ولا يخاف الا منه ولا يتوقع الرزق من غيره ولا ينظر في شيء الا ويرى الله تعالى فيه فمن ارتفعت رتبته الى هذه الدرجة لم يفتقر الى تنويع الاوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحدا وهو حضور القلب مع الله في كل حال فلا يخطر بقلبهم امر ولا يقرع سمعهم قارع ولا يلوح لابصارهم لائح الا كان لهم فيه عبرة وفكرة ومزيد فلا محرك لهم ولا مسكن الا الله تعالى فهؤلاء جميع احوالهم يصلح لان يكون سببا لازديادهم فلا تتميز عندهم عبادة عن عبادة وهم الذين فروا الى الله تعالى كما قال تعالى لعلكم تذكرون ففروا الى الله وتحقق فيهم قوله تعالى واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله الاية واليه الاشارة بقوله تعالى اني ذاهب الى ربي سيهدين وهذه منتهى درجات الصديقين ولا وصول اليها الا بعد ترتيب الاوراد والمواظبة عليها دهرا طويلا فلا ينبغي ان يغتر المريد بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ويفتر عن وظائف عباداته فذلك علامته ان لا يهجس في قلبه وسواس ولا يخطر بقلبه معصية ولا تزعجه هواجم الاهوال

ولا تستفزه عظائم الاشغال وانى يرزق هذه الرتبة كل احد فيتعين على الكافة ترتيب الاوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق الى الله تعالى قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا فكلهم مهتدون وبعضهم اهدى من بعض وفي الخبر الايمان ثلث وثلثون وثلثمائة طريقة من لقي الله تعالى بالشهادة على طريق منها دخل الجنة وقال بعض العلماء الايمان ثلثمائة وثلثة عشر خلقا بعدد الانبياء كل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق الى الله تعالى فاذا الناس وان اختلفت طرقهم في العبادة فكلهم على الصراط اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب فانما يتفاوتون في درجات القرب لا في اصله واقربهم الى الله اعرفهم به واعرفهم به لا بد ان يكون اعبدهم له فمن عرفه لم يعبد غيره والاصل في الاوراد في حق كل صنف من الناس المداومة فان المراد منه تغيير صفات الباطن واحاد الاعمال يقل اثارها بل لا يحس باثارها وانما يترتب الاثر على المجموع فاذا لم يعقب العمل الواحد اثرا محسوسا ولم يردف بثان وثالث على القرب انمحى الاثر الاول وكان كالفقيه لا يصير فقيه النفس الا بتكرار كثير فلو بالغ ليلة في التكرار وترك شهرا او اسبوعا ثم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ولو وزع ذلك القدر على الليالي المتواصلة لاثر فيه ولهذا السر قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم احب الاعمال الى الله ادومها وان قل وسئلت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالت كان عمله ديمة وكان اذا عمل عملا اثبته اقول ومن طريق الخاصة ما رواه زرارة في الصحيح عن الباقر عليه السلام قال احب الاعمال الى الله عز وجل ما داوم عليه العبد وان قل وفي صحيح الاحول عنه عليه السلام استحب اذا عمل الرجل عملا ان يدوم عليه

الباب الثاني في فضيلة قيام الليل والاسباب الميسرة له وكيفية احياء الليالي التي يستحب احياؤها

فضيلة قيام الليل اما من الايات فقوله تعالى ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل الاية وقوله تعالى ان ناشئة الليل الاية وقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقوله عز وجل امن هو قانت اناء الليل ساجدا وقائما وقوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما وقوله واستعينوا بالصبر والصلوة قيل في قيام الليل يستعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس ومن الاخبار قال صلى الله عليه واله وسلم يعقد الشيطان على قافية احدكم اذا هو نام ثلث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ فذكر الله سبحانه

انحلت عقدة فان توضا انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فاصبح نشيطا طيب النفس والا اصبح خبيث النفس كسلان وفي الخبر انه ذكر عنده رجل نام كل الليل حتى يصبح فقال ذاك رجل بال الشيطان في اذنه وفي الخبر ان للشيطان سعوطا ولعوقا وذرورا فاذا اسعط العبد ساء خلقه واذا العقه ذرب لسانه بالشر واذا ذره نام بالليل حتى يصبح وقال صلى الله عليه واله ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا ان اشق على امتي لفرضتهما عليهم وفي الصحيح عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسال الله خيرا الا اعطاه اياه وفي رواية يسال الله خيرا من امر الدنيا والاخرة وذلك كل ليلة وروي انه صلى الله عليه واله وسلم قام حتى تفطرت قدماه فقيل له قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر فقال افلا اكون عبدا شكورا ويظهر من معناه ان ذلك كناية عن زيادة الرتبة فان الشكر سبب المزيد قال الله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم وقال صلى الله عليه واله وسلم عليكم بقيام الليل فانه داب الصالحين قبلكم وان قيام الليل قربة الى الله تعالى وتكفير للذنوب ومطردة للداء عن الجسد ومنهاة عن الاثم وقال صلى الله عليه واله وسلم ما من امرئ تكون له صلوة بالليل فغلبه عليها نوم الا كتب له اجر صلوته وكان نومه صدقة عليه وقال صلى الله عليه واله وسلم لابي ذر رضي الله عنه لو اردت سفرا اعددت له عدة فكيف سفر طريق القيامة الا انبئك يا ابا ذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى بابي انت وامي قال صم يوما شديد الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور وحج حجة لعظائم الامور وتصدق بصدقة على مسكين او كلمة حق تقولها او كلمة شر تسكت عنها وروي انه كان على عهد النبي صلى الله عليه واله وسلم رجل اذا اخذ الناس مضاجعهم وهدات العيون قام يصلي ويقرا القران ويقول يا رب النار اجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه واله وسلم فقال اذا كان ذلك فاذنوني فاتاه فاستمع فلما اصبح قال يا فلان هلا سالت الجنة قال يا رسول الله اني لست هناك ولا يبلغ عملي ذاك فلم يلبث يسيرا حتى نزل جبرئيل عليه السلام وقال اخبر فلانا ان الله تعالى قد اجاره من النار وادخله الجنة وقال علي بن الحسين

شيع يحيى بن زكريا عليهما السلام من خبز شعير فنام عن ورده حتى اصبح فاوحى الله اليه يا يحيى أوجدت دارا خيرا
لك من داري او وجدت جوارا خيرا من جواري فوعزتي يا يحيى لو اطلعت الى الفردوس اطلاعة لذاب جسمك و
لزهقت نفسك اشتياقا ولو اطلعت الى جهنم اطلاعة لذاب شحمك ولبكيت الصديد بعد الدموع ولبست
الحديد بعد المسوح وقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان فلانا يصلي بالليل فاذا اصبح سرق فقال سينهاه
ما يعمل وقال صلى الله عليه واله وسلم رحم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم ايقظ امرأته فصلت فان ابت نضح
في وجهها الماء ورحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ثم ايقظت زوجها فان ابى نضحت في وجهه الماء وقال صلى
الله عليه واله وسلم من استيقظ من الليل وايقظ امرأته فصليا ركعتين كتبا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات ١٦٣
وقال صلى الله عليه واله وسلم افضل الصلوة بعد المكتوبة قيام الليل فصل اول ومن طرق الخاصة
ما رواه في الكافي بسند صحيح عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قيلا
قال يعني بقوله واقوم قيلا قيام الرجل عن فراشه يريد به الله لا يريد به غيره وعن الحسن عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان
العبد يوقظ ثلث مرات من الليل فان لم يقم اتاه الشيطان فبال في اذنه وقال الاول وسألته عن قول الله عز وجل
كانوا قليلا من الليل ما يهجعون قال كانوا اقل الليالي يفوتهم لا يقومون فيها وعن الحسن عن ابي جعفر عليه السلام
في قول الله عز وجل اناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قال يعني صلوة الليل وعن العقبة قال ان جبرئيل
عليه السلام اتى النبي صلى الله عليه واله وسلم فقال له يا جبرئيل عظني فقال يا محمد عش ما شئت فانك ميت
واحبب ما شئت فانك مفارقه واعمل ما شئت فانك ملاقيه شرف المؤمن صلوته بالليل وعزه كف الاذى
عن الناس وروى عمر السقاص عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان مما روح الله عز وجل ثلثة التهجد بالليل و
افطار الصائم ولقاء الاخوان وقال ابو الحسن الاول عليه السلام في قول الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها
ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله قال صلوة الليل وقال الصادق عليه السلام عليكم بصلوة
الليل فانها سنة نبيكم ودأب الصالحين قبلكم ومطردة الداء عن اجسادكم وقال الصادق عليه السلام

وروى هشام بن سالم عنه عليه السلام انه قال في قول الله تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قيلا
قال قيام الرجل عن فراشه يريد به وجه الله لا يريد به غيره وقال الصادق عليه السلام يقوم الناس من فرشهم
على ثلثة اصناف صنف له ولا عليه وصنف عليه ولا له وصنف لا عليه ولا له فاما الصنف الذي له ولا عليه
فيقوم من منامه فيتوضأ ويصلي ويذكر الله عز وجل فذلك الذي له ولا عليه واما الصنف الثاني فلم يزل في
معصية الله تعالى فذلك الذي عليه ولا له واما الصنف الثالث فلم يزل نائما حتى اصبح فذلك الذي لا عليه ولا له وسأل
عبد الله بن سنان عن قول الله عز وجل سيماهم في وجوههم من اثر السجود قال هو السهر في الصلوة وروى عن
يسار قال ان البيوت التي يصلى فيها بالليل بتلاوة القرآن تضيء لاهل السماء كما تضيء نجوم السماء لاهل الارض
وقال عليه السلام في قول الله عز وجل ان الحسنات يذهبن السيئات قال صلوة المؤمن بالليل تذهب بما
عمل من ذنب بالنهار ومدح الله تعالى امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام في كتابه بقيام صلوة الليل فقال امن
هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه واناء الليل ساعاته وقال امير
المؤمنين عليه السلام ان الله تبارك وتعالى اذا اراد ان يصيب اهل الارض بعذاب قال لولا الذين يتحابون
بجلالي ويعمرون مساجدي ويستغفرون بالاسحار لولاهم لانزلت عذابي وقال رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم من كثر صلوته بالليل حسن وجهه بالنهار وجاء رجل الى ابي عبد الله عليه السلام فشكى اليه الحاجة فافرط في
الشكاية حتى كاد ان يشكو الجوع فقال له ابو عبد الله عليه السلام يا هذا اتصلي الليل فقال الرجل نعم فالتفت ابو
عبد الله عليه السلام الى اصحابه فقال كذب من زعم انه يصلي الليل ويجوع بالنهار ان الله تعالى ضمن بصلوة
الليل قوت النهار وقال ابو جعفر عليه السلام ان الله تبارك وتعالى يحب المداعب في الجماعة بلا رفث المتوحد
بالفكر المتخلي بالعبر الساهر بالصلوة وقال النبي صلى الله عليه واله في وصيته لابي ذر رضي الله عنه يا ابا ذر احفظ وصية
نبيك تنفعك من ختم بقيام الليل ثم مات فله الجنة والحديث فيه طول اخذت منه موضع الحاجة وروى جابر بن
اسمعيل عن جعفر بن محمد عن ابيه عليهما السلام ان رجلا سأل علي بن ابي طالب عليه السلام عن قيام الليل بالقرآن

١٦٤

١٦٥

١٦٦

١٦٧

فقال له ابشر من صلى من الليل عشر ليلة لله مخلصا ابتغاء ثواب الله قال الله تبارك وتعالى لملائكته
اكتبوا لعبدي هذا من الحسنات عدد ما انبت في الليل من حبة وورقة وشجرة وعدد كل قصبة وخوص
ومرعى ومن صلى تسع ليلة اعطاه الله عشر دعوات مستجابات واعطاه كتابه بيمينه ومن صلى ثمن ليلة
اعطاه الله اجر شهيد صابر صادق النية وشفع في اهل بيته ومن صلى سبع ليلة خرج من قبره يوم يبعث
ووجهه كالقمر ليلة البدر حتى يمر على الصراط مع الآمنين ومن صلى سدس ليلة كتب من الاوابين وغفر له
ما تقدم من ذنبه ومن صلى خمس ليلة زاحم ابراهيم خليل الرحمن في قبته ومن صلى ربع ليلة كان في اول الفائزين
حتى يمر على الصراط كالريح العاصف ويدخل الجنة بغير حساب ومن صلى ثلث ليلة لم يبق ملك الا غبطه
بمنزلته من الله عز وجل وقيل له ادخل من اي ابواب الجنة الثمانية شئت ومن صلى نصف ليلة فلو اعطي
ملء الارض ذهبا سبعين الف مرة لم يعدل جزاءه وكان له بذلك عند الله عز وجل افضل من سبعين رقبة
يعتقها من ولد اسمعيل ومن صلى ثلثي ليلة كان له من الحسنات قدر رمل عالج ادناها حسنة اثقل من جبل
احد عشر مرات ومن صلى ليلة تامة تاليا لكتاب الله عز وجل راكعا وساجدا وذاكرا اعطي من الثواب ما
ادناه يخرج من الذنوب كما ولدته امه ويكتب له عدد ما خلق الله من الحسنات ومثلها درجات ويثبت النور في قبره
وينزع الاثم والحسد من قلبه ويجار من عذاب القبر ويعطى براءة من النار ويبعث من الآمنين ويقول الرب تعالى
لملائكته يا ملائكتي انظروا الى عبدي احيا ليلة ابتغاء مرضاتي اسكنوه الفردوس وله فيها مائة الف مدينة
في كل مدينة جميع ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين ولم يخطر على بال سوى ما اعددت له من الكرامة والمزيد والقربة
قال وروى العلاء عن محمد بن مسلم عن احدهما عليهما السلام قال ليس من عبد الا وهو يوقظ في ليلة مرة او ١٦٨
مرتين فان قام كان ذلك والا فحج الشيطان فبال في اذنه او لا يرى احدكم انه اذا قام ولم يكن ذلك منه
قام وهو متخثر ثقيل كسلان وروى الحسن الصيقل عن ابي عبد الله عليه السلام قال انه لا ينبغي للرجل
~~فيسأل من عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم~~ ...

فقرأ شيئا ... الرجل قدر القرآن ثم يستيقظ من الليل فلا يقوم حتى اذا كان عند الصبح قام
يبادر بصلوته وروى ابو حمزة الثمالي عن ابي جعفر عليه السلام انه قال ما نوى عبد ان يقوم اية ساعة
نوى فعلم الله تعالى ذلك منه الا وكل به ملكين يحركانه تلك الساعة وروى عن ... القاسم عن ابي عبد الله عليه
السلام انه قال اذا اقبل الرجل الى النوم وهو في الصلوة فليضع رأسه فلينم فاني اتخوف عليه ان اراد ان
يقول اللهم ادخلني الجنة ان يقول اللهم ادخلني النار وروى زكريا النقاش عن ابي جعفر عليه السلام في قول الله
عز وجل لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون قال منه سكر النوم وروى ابو عبيدة الحذاء عن
ابي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال لعلك ترى ان القوم لم يكونوا ينامون
فقلت الله ورسوله اعلم فقال لا بد لهذا البدن ان تريحه حتى يخرج نفسه فاذا خرج النفس استراح البدن و
رجعت الروح فيه وفيه قوة على العمل فانما ذكرهم الله فقال تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا نزلت
في امير المؤمنين عليه السلام واتباعه من شيعتنا ينامون في اول الليل فاذا ذهب ثلثا الليل او ما شاء الله
فزعوا الى ربهم راغبين راهبين طامعين فيما عنده فذكرهم الله عز وجل في كتابه فاخبر صلى الله عليه واله وسلم بما
اعطاهم بالمكان ... من جوار الله ... في ... عند ... ان الله
من اقوال الليل ... فقال ... رب العالمين والمرسلين ... على
... الشيطان ... وروى في الكافي بسنده
عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألته عن قول الله عز وجل كانوا قليلا من الليل ما يهجعون قال كانوا
اقل الليالي يفوتهم لا يقومون فيها وفي الصحيح عن معاوية بن وهب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له ان
رجلا من مواليك من صلحائهم شكى الي ما يلقى من النوم فقال انه اذا اريد القيام الى الصلوة بالليل فيغلبني النوم حتى اصبح
فقضيت صلوتي الشهر متتابعا والشهرين اصبر على ثقله فقال قرة عين له والله قال ولم يرخص له في الصلوة في اول
الليل وقال القضاء بالنهار افضل قلت فان من نسائنا ابكارا الجارية تحب الخير واهله وتحرص على الصلوة

فيغلبها النوم حتى ربما فتقت وربما ضعفت عن قضائه ومن تعود عليه اول الليل فرض الله عليه في الصلوة اول الليل
اذا تعين وخشيت القضاء وعن المؤمن عن ابي بكر قال ان الله وعليه السلام ما كان يهجر الرجل ان يقوم من الليل
فيصلي حملة وبعد ثم ركعات ثم نام ويرقد **بيان الاسباب التي بها ييسر قيام الليل** اعلم ان قيام الليل عسير على
الخلق الا على من وفق القيام بشروط الميسرة له ظاهرا وباطنا فاما الظاهرة فاربعة **الاول** ان لا يكثر الاكل فيكثر الشرب
فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام كان بعض الشيوخ يقف على المائدة كل ليلة ويقول معاشر المريدين لا تاكلوا كثيرا فتشربوا
كثيرا فترقدوا كثيرا فتخسروا اجرا كثيرا وهذا هو الاصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام **الثاني** ان لا
يتعب نفسه بالنهار في الاعمال التي تعيى بها الجوارح وتضعف بها الاعصاب فان ذلك ايضا مجلبة للنوم **الثالث**
ان لا يترك القيلولة بالنهار فانها سنة للاستعانة على القيام بالليل **الرابع** ان لا يحتقب الاوزار بالنهار فان ذلك
مما يقسي القلب ويحول بينه وبين اسباب الرحمة قال رجل للحسن يا ابا سعيد اني ابيت معافى واحب قيام الليل واعد طهوري
فما بالي لا اقوم فقال ذنوبك قيدتك وفي الكافي عن علي بن النعمان عن بعض رجاله قال جاء رجل الى امير المؤمنين علي
بن ابي طالب عليه السلام فقال يا امير المؤمنين اني قد حرمت الصلوة بالليل فقال امير المؤمنين عليه السلام انت
رجل قد قيدتك ذنوبك قال ابو حامد وهذا لان الخير يدعو الى الخير والشر يدعو الى الشر والقليل منهما يجر الى الكثير ولهذا قال
ابو سليمان الداراني لا تفوت احدا صلوة جماعة الا بذنب وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجنابة بعد وقال
بعض العلماء اذا صمت يا مسكين فانظر عند من تفطر وعلى اي شيء تفطر فان العبد ليأكل اكلة فيتقلب قلبه عما كان
عليه ولا يعود الى حاله الاول فالذنوب كلها تورث قساوة القلب وتمنع من قيام الليل واخصها بالتاثير
تناول الحرام وتؤثر اللقمة الحلال في تصفية القلب وتحريكه الى الخير ما لا يؤثر غيره ويعرف ذلك اهل المراقبة للقلوب
بالتجربة بعد شهادة الشرع له ولذلك قال بعضهم كم من اكلة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة سورة
وان العبد ليأكل اكلة او يفعل فعلة فيحرم قيام سنة وكما ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء
تنهى عن الصلوة وسائر الخيرات وقال بعض السجانين يا بني سوء عيشة كانا انفقا وثلثين سنة اسال عن كل ما تحرف

بالليل

بالليل انه سل على العشاق الجائع فكانوا يقولون لا ولا اجيبه على ان بركة الجماعة تمنع من تعاطي الفحشاء والمنكر
واما الميسرات الباطنة فاربعة **الاول** سلامة القلب عن الحقد على المسلمين وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا فان
المستغرق الهم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام وان قام فلا يتفكر في صلوته الا في مهماته ولا يجول الا في وساوسه وفي
مثل ذلك يقال وانت اذا استيقظت ايضا فنائم **الثاني** خوف غالب يلزم القلب مع قصر الامل فانه اذا تفكر
في اهوال الاخرة ودركات جهنم طار نومه وعظم حذره كما قال طاوس ان ذكر جهنم طير نوم العابدين وكما حكي ان غلاما
بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله فقالت له سيدته ان قيامك بالليل يضر بعملك بالنهار فقال ان صهيبا اذا
ذكر النار لا يأتيه النوم وقيل لغلام اخر وهو يقوم كل الليل فقال اذا ذكرت النار اشتد خوفي واذا ذكرت الجنة
اشتد شوقي فما اقدر ان انام وقال ذو النون المصري رحمه الله شعر منع القران بوعده ووعيده ... مقل العيون بليلها ان تهجعا
فهموا عن الملك الجليل كلامه ... فرقابهم ذلت له تخضعا وانشدوا ... يا طويل الرقاد والغفلات ... كثرة النوم تورث الحسرات
ان في القبر ان نزلت اليه ... لرقادا يطول بعد ممات ... ومهادا ممهدا لك فيه ... بذنوب عملت او حسنات ... امنت
البيات من مكر ربك وكم نال امنا بيات **الثالث** ان يعرف فضل قيام الليل بسماع هذه الايات والاخبار
حتى يستحكم به رجاؤه وشوقه الى ثوابه فيهيجه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان كما حكي ان بعض الصالحين
رجع من غزوته وامرأته كانت تنتظر فراشه تلك الليلة فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى اصبح فقالت زوجته كنا
ننتظرك مدة فلما قدمت صليت الى الصبح قال والله كنت اتفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الزوجة
والمنزل فقمت طول ليلتي شوقا اليها **الرابع** وهو اشرف البواعث الحب لله تعالى وقوة الايمان بانه في قيامه
لا يتكلم بحرف الا وهو مناج ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه وان تلك الخطرات من الله تعالى خطاب
معه فاذا احب الله تعالى احب لا محالة الخلوة به وتلذذ بالمناجاة فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام ولا
ينبغي ان يستبعد هذه اللذة اذ يشهد لها العقل والنقل فاما العقل فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله او لملك
بسبب انعامه واحواله انه كيف يتلذذ بالخلوة به ومناجاته حتى لا يأتيه النوم طول ليله فان قلت ان الجميل يتلذذ

بالنظر اليه وان الله تعالى لا يرى فاعلم انه لو كان الجميل المحبوب وراء ستر او كان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ
بمجاورته المجردة دون النظر ودون الطمع في امر اخر سواه وكان يتنعم باظهار حبه عليه وذكره بلسانه بمسمع منه
وان كان ذلك ايضا معلوما عنده فان قلت انه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى
فاعلم انه ان كان يعلم انه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت له ايضا لذة في عرض احواله ورفع سريرته اليه كيف والموقن
يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره في اثناء مناجاته فيتلذذ به وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في
جنح الليل يتلذذ به في رجاء انعامه والرجاء في حق الله تعالى اصدق وما عند الله ابقى وانفع مما عند غيره فكيف لا يتلذذ
بعرض الحاجات عليه في الخلوات واما النقل فتشهد له احوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل واستقصارهم
له كما يستقصر المحب ليلة وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم كيف انت والليل قال ما راعيته قط يريني وجهه ثم
ينصرف وما تاملته بعد وقال اخر انا والليل فرسا رهان مرة يسبقني الى الفجر ومرة يقطعني عن الفكر وقيل
لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة انا فيها بين حالتين افرح بظلمته اذا جاء واغتم بفجره اذا طلع ما تم فرحي
قط وقال علي بن بكار منذ اربعين سنة ما احزنني شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض
اذا غربت الشمس فرحت بالظلام لخلوتي بربي واذا طلعت حزنت لدخول الناس علي وقال ابو سليمان
اهل الليل في ليلهم الذ من اهل اللهو في لهوهم ولولا الليل ما احببت البقاء في الدنيا وقال ايضا لو عوض الله
اهل الليل من ثواب اعمالهم ما يجدونه من اللذة لكان ذلك اكثر من اعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت
يشبه نعيم اهل الجنة الا ما يجده اهل التملق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعض العلماء لذة المناجاة
ليس من الدنيا انما هي من الجنة اظهرها الله لاوليائه لا يجدها سواهم وقال ابن المنكدر ما بقي من لذات الدنيا
الا ثلث قيام الليل ولقاء الاخوان والصلوة في جماعة وقال بعض العارفين ان الله ينظر بالاسحار الى قلوب
المستيقظين فيملاها نورا فترد الفوائد على قلوبهم فتستنير ثم تنتشر من قلوبهم العوافي الى قلوب الغافلين وقال
بعض العلماء من القدماء ان الله سبحانه اوحى الى بعض الصديقين ان لي عبادا من عبادي يحبوني واحبهم

تستبشر

بهم

ويشتاقون الي واشتاق اليهم ويذكروني واذكرهم وينظرون الي وانظر اليهم فان حذوت طريقهم احببتك
وان عدلت عنهم مقتك قال يا رب وما علامتهم قال يراعون الظلال بالنهار كما يراعي الراعي غنمه ويحنون الى
غروب الشمس كما تحن الطير الى اوكارها فاذا جنهم الليل واختلط الظلام وخلا كل حبيب بحبيبه نصبوا لي
اقدامهم وافترشوا لي وجوههم وناجوني بكلامي وتملقوني بانعامي فبين صارخ وباك وبين متأوه
وشاك بعيني ما يتحملون من اجلي وبسمعي ما يشتكون من حبي اول ما اعطيهم اقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون
عني كما اخبر عنهم والثانية لو كانت السموات السبع والارض وما فيهما في موازينهم لاستقللتها لهم و
الثالثة اقبل بوجهي عليهم فترى من اقبلت بوجهي عليه ايعلم احد ما اريد ان اعطيه وقال مالك بن دينار
اذا قام العبد يتهجد من الليل قرب منه الجبار قال وكانوا يرون ما يجدون في قلوبهم من الرقة والحلاوة و
الانوار من قرب الرب جل جلاله من القلب وهذا امر وتحقيق سياتي الاشارة اليه في كتاب المحبة انشاء الله
وفي الاخبار عن الله تعالى اي عبدي انا الله الذي اقتربت لقلبك وبالغيب رايت نوري وشكى بعض المريدين
الى استاذه طول سهر الليل وطلب حيلة يجلب بها النوم فقال استاذه يا بني ان لله نفحات في
الليل والنهار تصيب القلوب المستيقظة وتخطي القلوب النائمة فتعرض لتلك النفحات فقال يا استاذ
تركتني لا انام بالليل ولا بالنهار واعلم ان هذه النفحات بالليل ارجى لما في قيام الليل من صفاء القلب و
اندفاع الشواغل وفي الخبر الصحيح عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال ان من الليل ساعة
لا يوافقها عبد مسلم يسال الله خيرا الا اعطاه اياه وفي رواية اخرى يسال الله خيرا من امر الدنيا والاخرة
الا اعطاه اياه وذلك كل ليلة ومطلوب القائمين تلك الساعة وهي مبهمة في جملة الليل كليلة القدر
في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهي ساعة النفحات المذكورة اقول بل هي معلومة لنا بحمد الله تعالى
بتعليم اهل البيت صلوات الله وتسليماته عليهم اياها وهي السدس الرابع من الليل كما مر ذكره في اخبارهم
عليهم السلام ولكن العامة عن بركة امثالها معزولون **بيان طرق القسمة لاجزاء الليل** اعلم ان احياء

الليل من حيث المقدار سبع مراتب المرتبة الاولى احياء كل الليل وهذا شأن الاقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحيوة لقلوبهم فلم يتعبوا بطول القيام ورد والمنام الى النهار في وقت اشتغال الناس وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء حكى ابو طالب المكي ان ذلك حكي على سبيل الاشتهار عن اربعين من التابعين وكان فيهم من واظب عليه اربعين سنة المرتبة الثانية ان يقوم نصف الليل وهذا لا يطيقه الا الاقلون وقد كان في السلف واحسن طريق فيه ان ينام الثلث الاول من الليل والسدس الاخير حتى يقع قيامه في جوف الليل وهو الافضل اقول قد عرفت كراهة النوم في اخر الليل عند اهل البيت عليهم السلام في غير موضع مما سلفنا كيف لا وقد مدح الله المستغفرين بالاسحار والسحر قبيل الفجر الا ان الافق ولكن المنى الذين يحرمون من امثال هذه الخيرات قال المرتبة الثالثة ان يقوم ثلث الليل فينبغي ان ينام النصف الاول والسدس الاخير وبالجملة نوم اخر الليل محبوب لانه يذهب النعاس بالغداة فكانوا يكرهون ذلك ويقلل صفرة الوجه والشهرة به فلو قام اكثر الليل ونام سحرا قلت صفرة وجهه وقل نعاسه وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا اوتر من اخر الليل فان كان له حاجة الى اهله دنا منهن والا اضطجع في مصلاه حتى ياتيه بلال فيوذنه للصلوة وقالت ما الفيته السحر الا نائما حتى قال بعض السلف هذه الضجعة قبيل الصبح سنة وكان هذا الوقت بسبب المكاشفة والمشاهدة من وراء حجب الغيب وذلك لارباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الاول من اوراد النهار اقول الاستراحة تحصل بالضجعة وان لم يكن معها نوم وقد عرفت استحبابها وتاكدها من طريق اهل البيت عليهم السلام وانه لا نوم فيها بل ذكر فيها وتفكر كما يدل عليه استحباب قراءة الآيات الخمس من آل عمران التي فيها قوله صلى الله عليه وآله ويل لمن لاكها بين لحييه ولم يتدبر فيها كما في قول عائشة والا اضطجع في مصلاه انه صح وكذا قولها ما الفيته السحر الا نائما نظيره ما ورد في الحديث من طرقهم ان الصلوة النائم نصف اجر القاعد وروى في التهذيب باسناده عن الصادق عليه السلام قال اياك والنوم بين صلوة الليل والفجر ولكن ضجعة بلا نوم فان صاحبه لا يحمد على ما قدم من صلوته وسئل الصادق عليه السلام حتى اصلي صلوة الليل فقال صلها اخر الليل واما ذهاب النعاس وصفرة الوجه فالظاهر عدم اختصاصه بنوم وقت دون وقت فان سببه العلتين كثرة السهر وقلتها فالاولى والافضل لصاحب

ان يقوم السدس الرابع والسادس لئلا يدركه الساعة المعهودة والسحر جميعا فان قيس على النوق وضبط في جوف قيام الثلث الاخير وكان قال ابو طالب قال المرتبة الرابعة ان يقوم سدس الليل او خمسه والافضل ان يكون في النصف الاخير وقبل السدس الاخير منه اقول قد عرفت انه قيس حكم هذه المرتبة على ما قبلها قال الخامسة ان لا يراعي التقدير فان ذلك انما يتيسر لنبي يوحى اليه او لمن يعرف المنازل للقمر ويوكل به من يراقبه ويوقظه ثم ربما اضطرب في ليالي الغيم ولكنه يقوم من اول الليل الى ان يغلبه النوم فاذا انتبه قام فاذا غلبه النوم عاد الى النوم فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من مكابدة الليل واشد الاعمال وافضلها وقد كان هذا من اخلاق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو طريقة اولي العزم من الصحابة وجماعة من التابعين وكان بعض السلف يقول هي اول نومة فاذا انتبهت ثم عدت الى النوم فلا انام الله عيني فاما قيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يكن على ترتيب واحد من حيث المقدار بل ربما كان يقوم نصف الليل او ثلثه او ثلثيه او سدسه ويختلف ذلك في الليالي ودل عليه قوله تعالى في موضعين من سورة المزمل قوله عز وجل ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه فادنى من ثلثي الليل كان نصفه ونصف سدسه فان كسر قوله تعالى ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والربع وان نصب كان نصف الليل وثلثه وقد قالت عائشة كان يقوم اذا سمع الصارخ يعني الديك وهذا يكون السدس فما دونه وروى عن واحد انه قال رايت صلوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر ليلا فنام بعد العشاء زمانا ثم استيقظ فنظر في الافق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلا حتى بلغ انك لا تخلف الميعاد ثم استل من فراشه سواكا فاستاك وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل ما نام ثم اضطجع حتى قلت نام مثل ما صلى ثم استيقظ ففعل كما فعل اول مرة وقال مثل ما قال اول مرة اقول وقد نقلنا عن الصادق عليه السلام في الصحيح والحسن تفصيل قيامات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصلواته ونوماته فلا حاجة الى الاعادة قال السادسة وهي الاقل ان يقوم مقدار اربع ركعات او ركعتين او يتعذر عليه الطهارة فيجلس مستقبل القبلة

ساعة مشتغلا بالذكر والدعاء فيكتب في جملة قوام الليل برحمة الله وفضله وقد جاء في الاثر صل من الليل ولو قدر حلب شاة اقول روي في التهذيب باسناده الصحيح عن معاوية بن وهب عن الصادق عليه السلام انه سمعه يقول اما يرضى احدكم ان يقوم قبل الصبح ويوتر ويصلي ركعتي الفجر فيكتب له صلوة الليل والمراد بالوتر الركعات الثلث كما يستفاد من الاخبار الاخر لا الركعة الواحدة الواقعة بعد الشفع كما هو عرف عبارات متاخري اصحابنا. قال ابو حامد فهذه طرق القسمة فليختر المريد لنفسه ما يراه ايسر عليه وحيث يتعذر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي ان يهمل احياء ما بين العشائين والورد الذي بعد العشاء اقول قد عرفت سقوط هذا الورد عندنا قال ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدركه الصبح نائما ويقوم بطرفي الليل وهذه هي المرتبة السابعة ومهما كان النظر الى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره والثاني في المرتبة الخامسة والسابعة فلم ينظر فيهما الى المقدار فليس يجري ايراده في التقديم والتاخير على الترتيب المذكور اذ السابعة دون ما ذكرناه في السادسة والخامسة دون الرابعة بيان الليالي والايام الفاضلة اعلم ان الليالي المخصوصة بمزيد الفضل التي يتاكد فيها استحباب الاحياء في السنة خمسة عشر ليلة فلا ينبغي ان يغفل المريد عنها فانها مواسم الخيرات ومظان التجارات ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح ومتى غفل المريد عن فضائل الاوقات لم ينجح اقول وتلك الليالي عندنا هي مظان ليلة القدر كليالي الافراد الثلث من شهر رمضان اعني ليلة تسع عشرة والاحدى وعشرين والثلث وعشرين وخصوصا ليلة الثلث وعشرين وليلة عيد الفطر وعيد الاضحى واربع ليال اخرى في السنة وهي ما رواه اصحابنا عن امير المؤمنين عليه السلام انه كان يعجبه ان يفرغ نفسه اربع ليال من السنة وهي اول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان وليلة الفطر وليلة النحر وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من احيى ليلتي العيدين لم يمت قلبه يوم تموت القلوب وفي هذه الليالي اعمال مخصوصة وصلوات مذكورة في مواضعها قال الشهيد رحمه الله يحصل فضيلة الاحياء بمعظم الليل وقيل بساعة والاول اظهر وعن ابن عباس ان الاحياء ان تصلي العشاء في جماعة وتعزم على صلوة الصبح في جماعة

واما الايام الفاضلة التي يستحب مواصلة الاوراد فيها فقد مر ذكرها في كتاب اسرار الصيام فلا حاجة الى الاعادة

هذا اخر الكلام في كتاب ترتيب الاوراد وتفصيل احياء الليل

وبتمامه تم ربع العبادات من كتاب المحجة البيضاء

في تهذيب الاحياء ويتلوه ان شاء الله في ربع

العادات كتاب آداب الاكل والحمد لله

اولا واخرا وظاهرا وباطنا

والصلوة

على محمد وآله

٢٥٠